



الجمهورية العربية السورية  
الوزارة الإسلامية والأوقاف والشؤون الدينية

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت



# موسوعة فقہیة

جلد - ۲

أجل - إيتك

# موسوعة فقہیہ

شائع کردہ

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگر، نئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۳ھ / ۲۰۱۲ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

.....Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۲

أجل — إذن

مجمع الفقه الإسلامی الهند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“۔

”من یرد اللہ بہ خیراً“

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرما دیتا ہے۔“

## فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۰۵-۴۹	اُجل	۱۰۰-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	قرآن کریم میں اُجل کے استعمالات	۲
۴۹	اُجل فقہاء کی اصطلاح میں	۳
۵۰	اُجل کی خصوصیات	۴
۵۰	متعلقہ الفاظ: تعلیق، اضافت، توقیت، مدت	۵
۵۱	مدتِ اضافت	۹
۵۱	مدتِ توقیت	۱۰
۵۲	مدتِ تنجیم	۱۱
۵۳	مدتِ استعجال	۱۲
۷۰-۵۴	اُجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے	۳۳-۱۳
	فصل اول	
۶۸-۵۴	اُجل شرعی	۲۸-۱۳
۵۴	مدتِ حمل	۱۳
۵۵	جنگ بندی کی مدت	۱۴
۵۵	لغظ کے اعلان و اشتہار کی مدت	۱۵
۵۶	وجوب زکوٰۃ کی مدت	۱۶
۵۶	عنین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت	۱۷
۵۷	ایلاء میں مہلت دینے کی مدت	۱۸
۵۸	رضاعت کی مدت	۱۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۹	عدت کی مدت	۲۰
۵۹	خیار شرط کی مدت	۲۱
۶۰	حیض کی مدت	۲۲
۶۱	طہر کی مدت	۲۳
۶۲	سن لیاں	۲۴
۶۳	مدت نفاس	۲۵
۶۴	بلوغ کی عمر	۲۶
۶۶	موزہ پر مسح کی مدت	۲۷
۶۷	سفر کی مدت	۲۸
	<b>فصل دوم</b>	
۶۸	اجل قضائی	۳۱-۲۹
۶۸	مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری	۳۰
۶۸	گواہوں کو حاضر کرنا	۳۱
	<b>فصل سوم</b>	
۷۰-۶۸	اجل اتفاقی	۳۳-۳۲
۶۹	ملکیت کو منتقل کرنے والے تعینات میں سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط	۳۳
۷۷-۷۰	دین کو مؤخر کرنا	۳۸-۳۴
۷۰	دیون کو مؤخر کرنے کی مشروعیت	۳۴
۷۱	عین کے برخلاف صرف دین میں تاہیل کی حکمت	۳۵
۷۱	تاہیل کے جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے دیون کے احکام	۳۶
۷۱	الف۔ بیع سلم میں راس المال	۳۷
۷۲	ب۔ بدل صرف	۳۸
۷۳	ج۔ اتالہ کے بعد کا ثمن	۳۹
۷۳	د۔ بدل قرض	۴۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۷۴	ھ۔ جو جائیداد حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت	۴۱
۷۷-۷۴	ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو	۴۸-۴۲
۷۴	الف۔ دیت (خون بہا)	۴۲
۷۴	قتل عمد کی دیت	۴۳
۷۴	قتل شبہ عمد کی دیت	۴۴
۷۵	قتل خطا کی دیت	۴۵
۷۵	ب۔ مسلم فیہ	۴۶
۷۶	ج۔ مال کتابت	۴۷
۷۷	د۔ قرض کی واپسی کے لئے وقت کی تعیین	۴۸
۸۶-۷۷	اُجل تو قیت	۴۹-۶۹
	پہلی بحث	
۷۸-۷۷	وہ عقد جو مبین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے	۵۰-۵۳
۷۷	الف: عقد اجارہ	۵۰
۷۷	پھل دار درخت یا باغ کو بتائی پردینے کا معاملہ	۵۱
۷۷	مزارعت کو موقت کرنا	۵۲
۷۸	ب: عقد کتابت	۵۳
	دوسری بحث	
۸۶-۷۸	وہ عقد جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں	۵۴-۶۹
۷۸	عقد عاریت کو اُجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۴
۷۹	وکالت کو اُجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۵
۷۹	مضاربہ (قرض) کو موقت کرنا	۵۶
۸۰	کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۷
۸۰	وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۸
۸۰	بیع کو موقت کرنا	۵۹
۸۱	مالکیت کے یہاں بیوع الا جال	۶۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۸۱	بیوع الاجال کی صورتیں	۶۱
۸۳	بیہ کو موقت کرنا	۶۳
۸۳-۸۵	نکاح کو موقت کرنا	۶۴-۶۸
۸۳	الف - نکاح متعہ	۶۴
۸۳	ب - نکاح موقت یا نکاح لاہل	۶۵
۸۴	ج - نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو، یا ایسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک عادتاً وہ دونوں زندہ نہیں رہیں	۶۶
۸۴	د - شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا	۶۷
۸۵	ه - نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو	۶۸
۸۵	رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۶۹
۸۵-۹۰	ضبط و تحدید کے اعتبار سے اہل کی تقسیم پہلی بحث	۷۰-۸۲
۸۶-۹۰	اہل معلوم	۷۱-۸۰
۸۶	منصوص زمانوں تک تاہیل	۷۳
۸۷	غیر عربی مہینوں کے ساتھ تاہیل	۷۴
۸۷	مطلق مہینوں کے ساتھ تاہیل	۷۵
۸۸	مدت اہل کے حساب کا آغاز	۷۶
۸۸	مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تاہیل	۷۷
۸۸	ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو	۷۸
۸۹	عادتاً معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا	۷۹
	دوسری بحث	
۹۱-۹۲	اہل مجہول	۸۱-۸۲
۹۱	اں فعل کو اہل مقرر کرنا جس کا وقوع منضبط نہیں	۸۱
۹۱	جس اہل میں جہالت مطلقہ ہو اں تک تاہیل کا اثر عقد پر	۸۲
۹۲-۹۶	اہل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا	۸۳-۸۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۹۸-۹۶	مدت کے بارے میں جائزین کا اختلاف	۸۷-۹۰
۹۶	نتیج میں اصل مدت میں اختلاف	۸۸
۹۷	مقدار مدت میں عائدین کا اختلاف	۸۹
۹۸	مدت کے ختم ہونے میں اختلاف	۹۰
۱۰۵-۹۸	مدت کو ساقط کرنے والی چیزیں	۹۱-۱۰۰
۱۰۰-۹۸	اول۔ اُجَل کا ساقط کیا جانا	۹۲-۹۴
۹۸	الف: مدیون کی طرف سے اُجَل کو ساقط کرنا	۹۲
۹۹	ب: دائن کی طرف سے اُجَل کو ساقط کرنا	۹۳
۱۰۰	ج: دائن اور مدیون کی رضامندی سے اقطا اُجَل	۹۴
۱۰۵-۱۰۰	دوم۔ سقوط اُجَل (اُجَل کا ساقط ہو جانا)	۹۵-۱۰۰
۱۰۰	الف: موت کی وجہ سے اُجَل کا ساقط ہونا	۹۵
۱۰۳	ب: دیوالیہ قرار دیئے جانے (تقلیس) کی وجہ سے اُجَل کا ساقط ہونا	۹۶
۱۰۴	ج: جنون کی وجہ سے اُجَل کا ساقط ہونا	۹۷
۱۰۴	د: اسیر یا مفقود ہونے کی وجہ سے اُجَل کا ساقط ہونا	۹۸
۱۰۵	ه: مدت پوری ہو جانے سے اُجَل کا ساقط ہونا	۹۹
۱۰۵	دفع ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اُجَل گزر چکی ہے	۱۰۰
۱۰۸-۱۰۶	اجماع	۱-۱۰
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے	۲
۱۰۷	اجماع کا امکان	۳
۱۰۷	اجماع کی حجیت	۴
۱۰۷	اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجیت ہے	۵
۱۰۷	اجماع کا مستند	۶
۱۰۷	اجماع کا انکار	۷
۱۰۸	اجماع سکوتی	۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۰۸	جرم و غیر جرم میں تعارض	۹
۱۰۸	دلائل شرعیہ کے درمیان جرم کا مقام	۱۰
۱۱۱-۱۰۹	اجمال	۵-۱
۱۰۹	تعریف	۱
۱۱۰	متعلقہ نہ ظنہ مشکلی، تشہد، خفی	۲
۱۱۰	مجلس کا حکم	۵
۱۱۵-۱۱۱	رجب	۱۵-۱
۱۱۱	تعریف	۱
۱۱۲	حنی کا تعین، الامن جانا و تحقق، لے کا احنی بن جانا	۳
۱۱۳	تحقق، لے، راجحنی دہوں کی موجودگی میں کیا حکم ہوگا؟	۵
۱۱۵-۱۱۳	جرم کا حکم	۱۵-۶
۱۱۳	ہں: وہ حنی جو قریب (رشد و ر) دضد ہے	۶
۱۱۳	دہم: تحرفات و عقود میں حنی کا حکم	۷
۱۱۴	حنی و عروت	۸
۱۱۴	حنی کا تبرع حقوق و دیگی کرنا	۹
۱۱۴	سوم: حنی بمعنی غیر ہنی	۱۰
۱۱۴	چہرہ: عورت کے تحقق سے حنی	۱۱
۱۱۵	الف: دیچ	۱۲
۱۱۵	ب: چھوٹا	۱۳
۱۱۵	ج: تہائی میں ہونا (خلوت)	۱۴
۱۱۵	د: عورت و عورت	۱۵
۱۱۶	رجب	
	دیکھئے: حنی	
۱۱۷-۱۱۷	اجہز	۳-۱
۱۱۶	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۱۶	عمومی حکم	۲
۱۱۷-۱۲۶	جہاں	۱۸-۱
۱۱۷	تعریف	۱
۱۱۷	تقاط حمل کا شرعی حکم	۲
۱۱۸	الف: تلخ روح کے بعد استقاط حمل کا حکم	۴
۱۱۸	ب: تلخ روح سے قبل - تقاط حمل کا حکم	۵
۱۲۰	استقاط حمل کے اسباب و وسائل	۹
۱۲۱	تقاط حمل دس روز	۱۰
۱۲۲	قابل نز استقاط حمل	۱۳
۱۲۳	تقاط حمل میں ٹی بیجوں کا نکلتا	۱۴
۱۲۳	غردہ کی پر لازم ہے؟	۱۵
۱۲۵	تقاط حمل کے ضمنی اثرات	۱۶
۱۲۵	ظہارت، عذرت اور طلاق میں استقاط حمل کا اثر	۱۷
۱۲۶	چوپے کا بچہ گرنا	۱۸
۱۲۷-۱۲۸	کبیر	۳-۱
۱۲۷	تعریف	۱
۱۲۷	حملی حکم	۲
۱۲۸	بحث کے مقدمات	۳
۱۲۸	الحالہ	
	دیکھیے: حوالہ	
۱۲۸	کسب	
	دیکھیے: وقف	
۱۲۸	الحالہ	
	دیکھیے: حمل	



صفحہ	عنوان	فقہ
۱۲۹-۱۲۹	حکماء	۴-۱
۱۲۹	تعریف	۱
۱۲۹	اختیار و ارتقاء میں فرق	۲
۱۲۹	عمومی حکم و ریخت کے مقامات	۳
۱۳۰-۱۳۰	حکماء	۸-۱
۱۳۰	تعریف	۱
۱۳۰	متعلقہ نفاذ میں، جبر، جبر، و قتال	۲
۱۳۰	حکامی حکم و ریخت کے مقامات	۶
۱۳۰	حکماء کے حضرات	۸
۱۳۱-۱۳۱	حکماء	۴-۱
۱۳۱	تعریف	۱
۱۳۱	حکامی حکم	۲
۱۳۱-۱۳۱	احتراف	۱۲-۱
۱۳۱	تعریف	۱
۱۳۱	متعلقہ نفاذ میں، عمل، کتاب یا سب	۲
۱۳۱	احتراف کا حکامی حکم	۵
۱۳۱	میشوں و قسم	۶
۱۳۱	با عزت میشوں میں باہمی نہایت	۷
۱۳۱	گھٹیہ پیشہ	۸
۱۳۱	یک پیشہ چھوڑ کر دہر پیشہ اختیار کرنا	۹
۱۳۱	تخصیص احتراف کا حکامی حکم	۱۰
۱۳۱	گھٹیہ میشوں کا حکم	۱۲
۱۳۱	ممنوع پیشہ	۱۳
۱۳۱	احتراف کے اثرات	۱۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۳۹-۱۴۰	حساب	۳-۱
۱۳۹	تعریف	۱
۱۳۹	حساب معتد بہ یا معتبر ہونے کے معنی میں	۲
۱۴۰	حساب اللہ تعالیٰ سے ثواب طلب کرنے کے معنی میں	۳
۱۴۱-۱۴۲	حشاش	۵-۱
۱۴۱	تعریف	۱
۱۴۱	جمالی حکم	۲
۱۴۱	گھاس کا نئے میں چوری	۳
۱۴۱	گھاس کا نئے سے روغن	۴
۱۴۲	گھاس کا نئے میں شرکت	۵
۱۴۲-۱۵۱	حضر	۱۵-۱
۱۴۲	تعریف	۱
۱۴۲	حضر در ملاقات	۲
۱۴۲	قریب مرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رن	۳
۱۴۳	وہ لوگ جن پر قریب مرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے	۴
۱۴۳	قریب مرگ شخص کو کیا کرنا چاہئے	۵
۱۴۵	اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا	۶
۱۴۶	قریب مرگ شخص، وہ لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات	۷
۱۴۶-۱۵۱	حضر کے وقت حاضرین کے لئے مسنون افطار	۱۳-۸
۱۴۶	ہیں: تلقین	۹
۱۴۷	دہم: ۱۳: وقت قرائت	۹
۱۴۷	سوم: قریب مرگ شخص کو قبہ کرنا	۱۰
۱۴۹	چہارم: قریب مرگ شخص کے حق کو پانی سے تر کرنا	۱۱
۱۴۹	پنجم: اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا	۱۲
۱۴۹	ششم: قریب مرگ شخص کے دس میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا	۱۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۴۹	قریب مرگ شخص دوفات کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۱۴
۱۵۰	میت کا چہرہ دھونا، اس پر گریہ و زاری کرنا	۱۵
۱۵۲-۱۵۲	انتخاب	۳-۱
۱۵۲	تعریف	۱
۱۵۲	انتخاب کا شرعی حکم	۲
۱۵۲	حملی حکم	۳
۱۵۳-۱۵۳	انتقائے	۱-۱۷
۱۵۳	تعریف	۱
۱۵۳	محققہ شافعیہ، حنفیہ، حنبلیہ، حنبلیہ	۲
۱۵۳	انتقائے کا شرعی حکم	۳
۱۵۴-۱۵۴	پیشاب بوس (پیشاب کورہ کن)	۴-۹
۱۵۴	پیشاب روکنے، لے کا ہنسنا	۴
۱۵۵	پیشاب روکنے، لے کی نماز	۵
۱۵۵	پیشاب روکنے، لے کی نماز کا عذر	۶
۱۵۵	وقت فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک کر نماز پڑھنا	۷
۱۵۶	حرمت پر جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک کر نماز دکرنا	۸
۱۵۶	پیشاب روکنے، لے کا فیصلہ	۹
۱۵۶-۱۵۶	دوم۔ روکنے کے لئے قہہ کرنا	۱۰-۱۷
۱۵۷-۱۵۷	روزہ رکھنا قہہ میں	۱۱-۱۴
۱۵۷	تھپی شرمگاہ میں قہہ میں	۱۲
۱۵۸	اگلی شرمگاہ میں قہہ میں	۱۳
۱۵۹	جانہ میں قہہ میں	۱۴
۱۵۹	حرم حجاز کو قہہ میں مستحب کرنا	۱۵
۱۶۰	بچہ کو دھکا دھکا قہہ دینا، رشکاح کی حرمت میں اس کا اثر	۱۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۶۱	حقہ گانے والے کا جب الستر مقام کو دیکھ	۱۷
۱۶۸-۱۶۱	حکار	۱۲-۱
۱۶۱	تعریف	۱
۱۶۱	محققہ نہ فہمہ اوثر	۲
۱۶۲	حکار کا شرعی حکم	۳
۱۶۴	حکار کے حرام ہونے و حکمت	۶
۱۶۴	حکار کن شیئ میں ہو سکتا ہے	۷
۱۶۵	حکار کا تحقق	۸
۱۶۵	حکار در شرطیں	۹
۱۶۷	کام کا حکار	۱۰
۱۶۷	صنف کا حکار	۱۱
۱۶۷	حکار کرنے والے کی دنیوی سز	۱۲
۱۶۸-۱۷۳	حکام	۱۳-۱
۱۶۸	تعریف	۱
۱۶۸	محققہ نہ فہمہ مناء، جنابت، ہون	۲
۱۶۹	حکام سے کوہوتا ہے	۳
۱۶۹	عورت کا حکام سے تحقق ہوتا ہے	۴
۱۶۹	حکام و غسل	۵
۱۶۹	ارل کے بغیر حکام	۶
۱۷۱	روزہ و ریح پر حکام کا اثر	۱۰
۱۷۲	عتکاف پر حکام کا اثر	۱۱
۱۷۲	حکام کے در پیچہ ہون	۱۳
۱۷۳-۱۷۴	حقوق	۲ ۱
۱۷۳	تعریف	۱
۱۷۳	جمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۷۵-۱۷۴	حیاط	۳-۱
۱۷۴	تعریف	۱
۱۷۴	جمالی حکم	۲
۱۷۵	بحث کے مقامات	۸
۱۷۸-۱۷۶	حیال	۸-۱
۱۷۶	تعریف	۱
۱۷۶	جمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۸
۱۹۱-۱۷۹	حداد	۲۶-۱
۱۷۹	تعریف	۱
۱۷۹	محققہ لفظ حداد	۲
۱۷۹	حداد کا شرعی حکم	۳
۱۸۰	مفقہ و اشرد بیوی کا سوگ منانا	۷
۱۸۱	سوگ منانے کی مدت کا آغاز	۸
۱۸۱	حداد کے مشروئے ہونے کی حکمت	۹
۱۸۲	کون عورت سوگ منانے سے روک نہ منانے سے	۱۰
۱۸۳	حداد و اہل عورت کن چیزوں سے بچنا چاہئے	۱۳
۱۸۵	سوگ منانے والی عورت کے سے یہ چیزیں جائز ہیں	۱۸
۱۸۶	سوگ منانے والی عورت کی رہائش	۱۹
۱۸۷	سوگ منانے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب	۲۰
۱۸۸	سوگ منانے والی عورت کے مکان کا کر یہاں کا نفقہ	۲۱
۱۸۹	سوگ منانے والی عورت کا حج	۲۲
۱۹۰	سوگ منانے والی عورت کا اعتکاف	۲۴
۱۹۱	حدادوں پر بندی نہ کرنے والی عورت کی سزا	۲۵



صفحہ	عنوان	فقہ
۱۹۹	لواطت میں جاانے کی سزا	۱۸
۱۹۹	وٹھی کے گے چوپایہ کو جانا	۱۹
۲۰۰	جانے کے دریغ شیر	۲۰
۲۰۰	مسجد و مقبرہ میں گانا	۲۱
۲۰۰	میت کے پاس دھوئی سلگانا	۲۲
۲۰۱	جنازہ کے پیچھے گالے کرچنا	۲۳
۲۰۲	س کو جانا نے پر صبا ہے ورس پر نہیں؟	۲۴
۲۰۲	غصب کردہ مال کو جانا نے سے متغیر ہو گیا ہے اس د مہیت	۲۵
۲۰۳	س چیز کا جانا جا رہا ہے ورس کا جانا جا رہا نہیں	۲۶
۲۰۴	مچھلی و رہدی وغیرہ کا جانا	۲۷
۲۰۴	گالے کے دریغ کر ماری کرنا	۲۸
۲۰۵	گالے سے دغا (الوسم)	۲۹
۲۰۵	موت کے یک سب سے اس سے سبب د طرف منتقلی	۳۰
۲۰۶	جنگ کے موقع پر گالے	۳۱
۲۰۶	جنگ میں کالے د ختوں کو جانا	۳۲
۲۰۷	دن تھپو روں اور جانوروں وغیرہ کو مسدود منتقل نہ کر سکتے ہوں س کو جانا دینا	۳۳
	مال غنیمت میں خیانت کرنے و لے لیا چیز جانی جاے د و	۳۵
۲۰۸	یہ چیز نہیں جانی جاے د	
۲۱۱	جو چیزیں نہیں جانی جائیں د اس د مہیت	۴۴
۲۹۶-۲۱۱	احرام	۱۸۵-۱
۲۱۸-۲۱۱	فصل اول	۱۶
۲۱۱	تعریف	۱
۲۱۲	حصہ کے یہاں احرام د تعریف	۲
۲۱۲	مذہب تہذیب میں احرام د تعریف	۳
۲۱۲	احرام کا حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۱۳	مشروعیت احرام و حکمت	۵
۲۱۳	حرام و شرطیں	۶
۲۱۵	تبیہ	۸
۲۱۵	تبیہ کا حکم	۹
۲۱۶	تبیہ کے الفاظ و جب مقدر	۱۰
۲۱۶	تبیہ کے الفاظ و نیت سے پہلے	۱۱
۲۱۷	تبیہ کا وقت	۱۲
۲۱۷	تبیہ کے قائم مقام عمل	۱۵
۲۱۸	تبیہ کا بدی کو قائل و پہنچانے اور سے ہاتھ کے قائم مقام ہونے و شرطیں	۱۶
۲۱۸-۲۲۱	دوسری فصل	۱۷-۲۹
	نیت کے ایہام و اطلاق کے اعتبار سے حرام کے حالات	
۲۲۱-۲۱۸	احرام کا ایہام	۱۷-۱۸
۲۱۸	تعریف	۱۷
۲۱۸	نسک کی تعیین	۱۸
۲۱۹	دوسرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا	۱۹
۲۲۰	حرام میں شرط لگانا	۲۰
۲۲۱-۲۲۵	ایک حرام پر دوسرے حرام باندھنا	۲۲-۲۹
۲۲۱	وہ: عمرہ کے احرام پر حج کا حرام باندھنا	۲۲
۲۲۵	دوم: حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا	۲۸
۲۲۵	سوم: ایک ساتھ دو حج یا دو عمرہ کا احرام باندھنا	۲۹
۲۲۵-۲۲۷	تیسری فصل	۳۰-۳۱
	احرام کے حالات	
۲۲۶	انفراد	۳۰-۳۱
۲۲۶	قرآن	۳۰-۳۱
۲۲۶	تمتع	۳۰-۳۱



صفحہ	عنوان	فقہ
۲۲۷	حرام کے وجوہات	۳۱
۲۳۹-۲۲۷	چوتھی فصل	۵۳-۳۲
۲۲۷	حرام کی میقات	
۲۳۱-۲۲۷	زمانی میقات	۳۸-۳۳
۲۲۷	وہ: حرام حج و زمانی میقات	۳۴
۲۲۹	حج و زمانی میقات کے حکام	۳۵
۲۳۰	دوم: حرام میں عمرہ و زمانی میقات	۳۷
۲۳۹-۲۳۱	مکانی میقات	۵۳-۳۹
۲۳۱	وہ: حرام حج و مکانی میقات	۳۹
۲۳۲	مکانی و میقات	۴۰
۲۳۳	موافقت سے متعلق احکام	۴۲
۲۳۶	میقاتی (بستانی) و میقات	۵۱
۲۳۷	حرمی و مکانی میقات	۵۲
۲۳۹	دوم: عمرہ و مکانی میقات	۵۳
۲۵۱-۲۳۹	پانچویں فصل	۹۴-۵۴
	حرام کے ممنوعات	
۲۳۹	حالت حرام میں حض مباح چیزوں کے ممنوع سے جانے کی حکمت	۵۴
۲۳۹	لباس سے متعلق ممنوعات حرام	۶۹-۵۵
۲۴۰	لباس: مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات حرام	۵۶
۲۴۵-۲۴۰	ممنوعات کے حکام کی تفصیل	۶۶-۵۷
۲۴۰	قباء، پٹائی، مے وغیرہ پہننا	۵۷
۲۴۱	ٹھیکس وغیرہ کا پہننا	۵۹
۲۴۲	تھپیہ لٹکانا	۶۱
۲۴۲	سر چھپانا و سر پہنا کرنا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۴۵	چہرہ چھپانا	۶۵
۲۴۵	دستانے پہننا	۶۶
۲۴۷ ۲۴۵	ب: عورتوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۶۷-۶۸
۲۴۸ ۲۴۷	محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات	۶۹-۷۸
۲۵۱ ۲۴۸	ن: ممنوعات کے حکام و تفصیل	۷۰-۷۸
۲۴۸	سر کے بال مونڈنا	۷۰
۲۴۸	جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا	۷۱
۲۴۹	ماخن تاتنا	۷۲
۲۴۹	ڈھان (جسم پر روغن استعمال کرنا)	۷۳
۲۵۰	خوشبو کا استعمال	۷۴
۲۵۲ ۲۵۱	محرم کے سے خوشبو کے استعمال کے حکام و تفصیل	۷۵-۷۸
۲۵۱	کپڑے میں خوشبو لگانا	۷۵
۲۵۱	جسم پر خوشبو لگانا	۷۶
۲۵۲	خوشبو سونگھنا	۷۸
۲۶۱ ۲۵۲	شکار و اس کے متعلقات	۷۹-۹۲
۲۵۲	صيد و ہوی تعریف	۷۹
۲۵۲	صيد و صطہ جی تعریف	۸۰
۲۵۳	شکار و حرمت کے دلائل	۸۱
۲۵۳	سمندر کے شکار کا جو از	۸۲
۲۵۴	محرم کے سے حرمت شکار کے حکام	۸۳
۲۵۴	شکار کا مک بننے کی حرمت	۸۵
۲۵۵	شکار سے کسی قسم کے استفادہ کی حرمت	۸۶
۲۵۵	جب غیر محرم نے کوئی شکار یا تو یا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے	۸۷
۲۵۷	حرم کا شکار	۸۹
۲۵۸	شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنی جانور	۸۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۶۰	زہ بیے جانور، ریڑھے مکوڑے	۹۲
۲۶۰	حرام و راس کے حرکات	۹۳
۲۶۱	فسوق و رجسالی	۹۴
۲۶۱-۲۶۳	چھٹی فصل	۹۵-۱۰۷
۲۶۱	مکروہات حرام	۹۵ ۹۸
۲۶۲	حرام و حالت میں مباح امور	۹۹ ۱۰۷
۲۶۳-۲۶۹	ساتویں فصل	۱۰۸-۱۲۱
۲۶۳	حرام و منتیں	
۲۶۴	وس: غسل کرنا	۱۰۸
۲۶۴	دوم: خوشبو لگانا	۱۰۹
۲۶۵	پدر میں خوشبو لگانا	۱۱۰
۲۶۵	حرام کے کپڑے میں خوشبو لگانا	۱۱۱
۲۶۶	سوم: نماز حرام	۱۱۲
۲۶۶	چہارم: تعبید	۱۱۳
۲۶۸	حرام کا مستحب طریقہ	۱۱۷
۲۶۸	حرام کا تشاخص	۱۱۸ ۱۲۱
۲۶۹-۲۷۲	آٹھویں فصل	۱۲۲-۱۲۹
۲۶۹	حرام سے نکلتا	
۲۶۹	تخلیل اصغر	۱۲۲
۲۶۹	تخلیل سر	۱۲۳
۲۷۰	تخلیل سر سے عمل سے حاصل ہوتا ہے	۱۲۴
۲۷۱	عمرہ کے حرام سے نکلتا	۱۲۶
۲۷۱	حرام کو ٹھہر دینے والی چیزیں	۱۲۷-۱۲۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۷۱	فح حرام	۱۴۷
۲۷۱	بص حرام	۱۴۸
۲۷۲	حرام کو بطل کرنے والی چیز	۱۴۹
۲۷۶-۲۷۲	نویں فصل	۱۴۴-۱۴۴
۲۷۲	حرام کے مخصوص حکام	۱۴۶
۲۷۶ ۲۷۲	بچے کا حرام	۱۴۶ ۱۴۱
۲۷۲	بچے کے حج کی مشروعیت و اس کے احرام کی صحت	۱۴۱
۲۷۲	بچے کے احرام کا حکم	۱۴۲
۲۷۴	دوران احرام بچے کا بالغ ہونا	۱۴۶
۲۷۶ ۲۷۴	بے ہوش شخص کا حرام	۱۴۷ ۱۴۴
۲۷۴	وہ: جو شخص احرام سے پہلے بے ہوش ہو جانے	۱۴۸
۲۷۶	دوم: جو شخص اپنا حرام باندھنے کے بعد بے ہوش ہو جانے	۱۴۴
۲۷۶	پیشوں جہاں کہ جس چیز کا احرام باندھا تھا	۱۴۴
۲۹۶-۲۷۶	دسویں فصل	۱۴۵-۱۸۵
۲۷۶	ممنوعات احرام کے کدے	
۲۷۶	کدہ تعریف	۱۴۵
۲۸۳-۲۷۷	پہلی بحث	۱۴۷-۱۵۹
۲۷۷	نعمان کا کدہ جو حصوں رحمت کے سے ممنوع ہیں	۱۴۷
۲۷۸ ۲۷۷	ممنوعات ترقہ کے کدے کی بنیاد	۱۴۸ ۱۵۰
۲۸۳ ۲۷۸	ممنوعات ترقہ کے کدہ دلیص	۱۵۱ ۱۵۹
۲۷۹	وہ: لہاں	۱۵۲
۲۷۹	دوم: خوشبو	۱۵۳
۲۸۰	سوم: بون موئے مایہ	۱۵۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۸۲	چہرہ: ناخستہ تریش	۱۵۸
۲۸۲	پنجم: جواس کا مارنا	۱۵۹
۲۸۸-۲۸۳	دوسری بحث	۱۶۹-۱۶۰
۲۸۳	شکا کو قتل کرنا اور اس کے متعلقات	۱۶۰
۲۸۸ ۲۸۲	ہیں: شکا کو قتل کرنا	۱۶۴-۱۶۱
۲۸۶	دوم: شکا کو نقصان پہنچانا	۱۶۵
۲۸۷	سوم: شکا رکاوٹ دھندلانا یا اس کا غلہ اتارنا یا اس کا بوس کاٹنا	۱۶۶
۲۸۷	چہرہ: شکا کے قتل کا سبب بننا	۱۶۷
۲۸۷	پنجم: شکا پر قبضہ کے ذریعہ قتل کرنا	۱۶۸
۲۸۷	ششم: محرم کا شکا میں سے کھانا	۱۶۹
۲۹۳-۲۸۸	تیسری بحث	۱۷۸-۱۷۰
۲۸۹	حرام و محرکات حرام	۱۷۰
۲۸۹	ہیں: حج کے حرام میں حرام	۱۷۱
۲۹۱	دوم: عمرہ کے حرام میں حرام	۱۷۴
۲۹۲	سوم: حرام کے مقدمات	۱۷۶
۲۹۲	چہرہ: قمار کا حرام	۱۷۸
۲۹۶-۲۹۳	چوتھی بحث	۱۸۵-۱۷۹
۲۹۳	ممنوعات احرام کے کفاروں کے حکام	
۲۹۳	مطلب اول	۱۷۹
	ہدی	
۲۹۳	مطلب دوم	۱۸۰
	صدقہ	
۲۹۳	مطلب سوم	۱۸۴-۱۸۱
	روزے	

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۹۵	مطلب چہرہ	۱۸۵
	قصہ	
۲۹۶-۳۳۳	! حصار	۵۶-۱
۲۹۶	تعریف	۱
۲۹۷	حکم حصار و تشریح بنیاد	۳
۲۹۸	کن چیزوں سے حصار ہوتا ہے	۴
۲۹۸	حصار کا رکن	۵
۳۰۰	حصار کے تحقق و شرطیں	۸
۳۰۱-۳۰۳	اس رکن کے اعتبار سے حصار کی قسمیں جس میں حصار واقع ہو ہے	۱۱ ۹
۳۰۱	ول: بقوف عرفہ و طواف فاضلہ سے حصار	۹
۳۰۱	دوم: وہ حصار جو صرف بقوف عرفہ سے ہو طواف فاضلہ سے نہ ہو	۱۰
۳۰۲	سوم: طواف رکن سے حصار	۱۱
۳۰۳-۳۰۷	سبب حصار کے اعتبار سے حصار کی قسمیں	۱۴ ۲۵
۳۰۳-۳۰۷	یہ سبب سے حصار جس میں جبر قہر (یا قنڈر) ہو	۱۴ ۱۹
۳۰۴	الف: کافر، دشمن و چہرے سے حصار	۱۳
۳۰۴	ب: قنڈر و چہرے سے حصار	۱۴
۳۰۵	ج: قیدی یا جانا	۱۵
۳۰۵	د: وائے کا دیو کو سفر جاری رکھنے سے روکن	۱۶
۳۰۵	ه: شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکن	۱۷
۳۰۶	و: باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکن	۱۸
۳۰۶	ز: درمیان میں پیش آنے والی عدت	۱۹
۳۰۷-۳۰۸	سرحج کو جاری رکھنے سے روکنے والی عدت کی وجہ سے رکاوٹ	۲۰ ۲۵
۳۰۷	پھر نوٹ پانگڑا ہو جانا	۲۱
۳۰۷	مرض	۲۲
۳۰۷	نقصہ پر سوری کا ملاک ہو جانا	۲۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۰۸	بیس چھ سے عاجز ہونا	۲۴
۳۰۸	رہہ بٹک جانا	۲۵
۳۰۸-۳۳۰	حصار کے حکم	۲۶-۵۶
۳۱۷ ۳۰۸	تحلل	۲۶ ۳۴
۳۰۸	تحلل و تعریف	۲۶
۳۰۸	محصر کے سے تحلل کا جواز	۲۷
۳۰۹	محصر کے سے حرام تم کرنا فضل ہے یا حرام ہرگز رکھنا؟	۲۸
۳۱۰	فاسد حرام سے تحلل	۲۹
۳۱۰	حرام و حالت میں باقی رہنا	۳۰
۳۱۱	تحلل کے مشروع ہونے و حکمت	۳۲
۳۱۱	محصر کا حرام سے طرح تم ہوگا	۳۳
۳۱۱	حرام مطلق میں حصار پیش آنے و وجہ سے تحلل	۳۴
۳۱۴ ۳۱۹	محصر کے حرام سے نکلنے کا طریقہ	۳۵ ۴۴
۳۱۴	وہ: تحلل و نیت	۳۵
۳۱۷ ۳۱۴	دہم: ہدی کا ذبح کرنا	۳۶ ۴۱
۳۱۴	ہدی و تعریف	۳۶
۳۱۴	محصر کے حلال ہونے کے سے ہدی کے ذبح کا حکم	۳۶
۳۱۴	حصار و صومرت میں کوئی ہدی کا بی ہے	۳۷
۳۱۴	محصر پر کوئی ہدی واجب ہے	۳۸
۳۱۴	ہدی حصار کے ذبح کا مقام	۳۹
۳۱۵	ہدی حصار کے ذبح کا وقت	۴۰
۳۱۶	ہدی سے عاجز ہونا	۴۱
۳۱۷	سوم: حلق یا تقصیر (سر منڈنا یا بونٹنا)	۴۲
۳۱۹	حق العبد و وجہ سے محصر کا تحلل	۴۳
۳۱۹ ۳۲۳	اگر شخص کا حصار جس نے بے حرام میں مائع پیش آنے پر تحلل و شرط کافی تھی	۴۴ ۴۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۱۹	شرط گانے کا مفہوم و اس میں سبب	۴۴
۳۲۰	شرط گانے کے اثرات	۴۵
۳۲۲	طواف کے لیے صرف قیوف عرفہ سے محصر کا حائز ہونا	۴۶
۳۲۲	قیوف عرفہ کے لیے صرف بیت اللہ سے محصر کا حائز ہونا	۴۷
۳۲۳	تخلیل محصر سے قبل ممنوعات حرام و جزا	۴۸
۳۲۵-۳۲۴	تخلیل کے حد محصر پر کیا؟ جب ہے؟	۴۹ ۵۱
۳۲۴	اس وقت جب تک و قضاء جس سے محرم روکا گیا	۴۹
۳۲۵	قضاء کرتے وقت محصر پر کیا؟ جب ہے؟	۵۱
۳۲۵	قیوف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع	۵۲
۳۲۲-۳۲۵	طواف فاضل کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع	۵۳ ۵۴
۳۲۶	حصار کا ختم ہو جانا	۵۵
۳۲۸	عمرہ سے حصار کا دور ہونا	۵۶
۳۳۹-۳۳۰	حصان	۱۹-۱
۳۳۰	تعریف	۱
۳۳۰	حصان کا شرعی حکم	۲
۳۳۱	حصان و قسمیں	۳ ۴
۳۳۱	الف: حصان رجم	۳
۳۳۱	ب: حصان قذف	۴
۳۳۱	حصان کے مشروئے ہونے کی حکمت	۵
۳۳۹-۳۳۱	حصان رجم	۶ ۱۳
۳۳۹-۳۳۱	حصان رجم و شریطیں	۶ ۱۰
۳۳۱	وہ و دوم: بائع ہونا، عاقل ہونا	۶
۳۳۲	سوم: نکاح صحیح میں و طہی	۷
۳۳۳	چہارم: سزا دی	۹
۳۳۴	پنجم: سزا دی	۱۰



صفحہ	عنوان	فقہ
۳۳۵	رجم میں حصص کا اثر	۱۱
۳۳۶	حصص ثابت کرنا	۱۲
۳۳۶	مُحصس و سز کا ثبوت	۱۳
۳۳۹، ۳۳۶	حصص قذف	۱۴، ۱۸
۳۳۶	حصص قذف کی شرطیں	۱۴
۳۳۸	قذف میں حصص ثابت کرنا	۱۶
۳۳۸	حصص کا سقوط	۱۷
۳۳۸	قذف میں حصص کا اثر	۱۸
۳۳۹	حصص و دیون قسموں میں اربہ و کاذب	۱۹
۳۳۹-۳۴۰	إحلال	۱-۳
۳۴۰	تعریف	۱
۳۴۰	جہلی حکم	۲
۳۴۰	بحث کے مقامات	۳
۳۴۰	مُجموع	
	دیکھیے: جموع	
۳۴۱-۳۴۲	إحياء ببيت حرم	۱-۳
۳۴۱	تعریف	۱
۳۴۱	جہلی حکم	۲
۳۴۲	بحث کے مقامات	۳
۳۴۳	إحياء عام	۱-۲
۳۴۳	تعریف	۱
۳۴۳	جہلی حکم و بحث کے مقامات	۲
۳۴۳-۳۵۱	إحياء لبیل	۱-۲۲
۳۴۳	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۴۳	متحققہ نہ ظن قیام لیل، تہجد	۲
۳۴۴	حیاء لیل و مشرعییت	۴
۳۴۴	حیاء لیل و قسمیں	۵
۳۴۴	حیاء لیل کے بے جمع ہونا	۶
۳۴۵	پوری رات کا حیاء	۷
۳۴۵	حیاء لیل کا طریقہ	۸
۳۴۹، ۳۴۶	فضل راتوں کا حیاء	۱۸، ۹
۳۴۶	شب جمعہ کا حیاء	۱۰
۳۴۷	عیدیں و دنوں راتوں کا حیاء	۱۱
۳۴۷	رمضان و راتوں کا حیاء	۱۲
۳۴۸	شعبان و پندرہویں رات کا حیاء	۱۳
۳۴۹	پندرہویں شعبان و رات کمر حیاء کے بے اجتماع	۱۴
۳۴۹	دی عید کی دن راتوں کا حیاء	۱۵
۳۴۹	ماہِ رجب کی پہلی رات کا حیاء	۱۶
۳۴۹	پندرہویں رجب کی رات کا حیاء	۱۷
۳۴۹	عاشورہ کی رات کا حیاء	۱۸
۳۵۱، ۳۵۰	مغرب و عشاء کے درمیانی ہفتہ کا حیاء	۲۱، ۱۹
۳۵۰	ان و مشرعییت	۱۹
۳۵۰	ان کا حکم	۲۰
۳۵۰	ان و رعایت و قہر	۲۱
۳۵۱	صدقہ الرغائب	۲۲
۳۴۸-۳۵۲	احیاء موت	۲۹-۱
۳۵۲	تعریف	۱
۳۵۲	متحققہ نہ ظن تخیر، حوزہ حیازہ، ارتفاق، خفصا، اقطاع	۷، ۲
۳۵۳	حیاء موت کا شرعی حکم	۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۵۳	حیاء موت کا اثر (اس کا قانونی حکم)	۹
۳۵۳	موت و قسمیں	۱۰
۳۵۴	جو راضی پہلے چیز سے و نہریں تھیں	۱۱
۳۵۶	حیاء میں عام و جائز	۱۳
۳۵۷	س زمیں کا حیاء جائز ہے و رس کا نہیں؟	۱۶
۳۵۹	گواہی، نویں و نہریں و غیرہ و حریم	۱۸
۳۶۱	بند و ست و ہونے غیر گواہی میں کا حیاء	۲۰
۳۶۲	حی	۲۱
۳۶۳-۳۶۹	حیاء کا خلق اس کو حاصل ہے	۲۲ ۲۳
۳۶۳	الف: پردہ سہم میں	۲۲
۳۶۴	ب: پردہ رک میں	۲۳
۳۶۵	حیاء کی چیز سے ہوتا ہے	۲۴
۳۶۶	حیاء کردہ زمیں کو بے کا چھوڑ دینا	۲۵
۳۶۷	حیاء میں وکیل بنانا	۲۶
۳۶۷	حیاء میں قصد کا وجود	۲۷
۳۶۷	حیاء کردہ زمیں کا وظیفہ	۲۸
۳۶۷	فائدہ زمیوں و کانیں	۲۹
۳۷۰-۳۷۹	خ	۳-۱
۳۷۹	تعریف	۱
۳۷۹	حملی حکم	۲
۳۷۰	بحث کے مقامات	۳
۳۷۰	خلاب	
	دیکھیے: خ	
۳۷۰	خلاب	
	دیکھیے: خ	

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۷۱-۳۷۱	إِخَالَة	۲-۱
۳۷۱	تعریف	۱
۳۷۱	حملی حکم و بحث کے مقامات	۲
۳۷۳-۳۷۲	إِخْبَار	۳-۱
۳۷۲	تعریف	۱
۳۷۲	حملی حکم	۲
۳۷۲	بحث کے مقامات	۳
۳۷۵-۳۷۳	مَنْت	۲-۱
۳۷۳	تعریف	۱
۳۷۴	حملی حکم	۲
۳۷۵	مَنْتِ رَضَاعِيَّة	دیکھیے: حَت
۳۷۵	مَنْتِ لَاب	دیکھیے: حَت
۳۷۵	مَنْتِ بَيْنِ	دیکھیے: حَت
۳۷۵	مَنْتِ خَصَاء	دیکھیے: خَصَاء
۳۷۶-۳۷۴	مَنْتِ خَصْم	۷۵-۱
۳۷۶	تعریف	۱
۳۷۶	حق خَصْم کس کو حاصل ہے؟	۲
۳۷۶ ۳۷۴	ثاری کی طرف سے خَصْم	۷۱ ۳
۳۹۳ ۳۷۶	رسوں کرم ﷺ کے خَصْمَات	۴ ۴
۳۷۷	خَصْمِ رَسُوْلِ ﷺ و قَسَمِ	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۷	رسوں کرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی حکام	۶
۴۸۲ ۴۷۷	۱ جب ختصاصات	۱۸ ۷
۴۷۷	الف: قیام لیل	۷
۴۷۹	ب: نماز ہر	۹
۴۷۹	ج: صدقہ الصلگی (نماز پشت)	۱۰
۴۸۰	د: سنت فجر	۱۱
۴۸۰	ه: مسوک کرنا	۱۲
۴۸۰	و: خویہ (تربانی)	۱۳
۴۸۰	ز: مشورہ کرنا	۱۴
۴۸۱	ح: دو گے سے زبردش کے مقابلہ میں جہا	۱۵
۴۸۱	ط: منکر کو پناہ	۱۶
۴۸۲	ی: تک دست مسدس میت کا دیں اور کرنا	۱۷
	ک: نبی کرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار کیا	۱۸
۴۸۲	ل: کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب	
۴۸۷ ۴۸۲	حرم کردہ ختصاصات	۲۷ ۱۹
۴۸۳	الف: صدقات	۲۰
۴۸۳	ب: زید و ہدیہ حاصل کرنے کے بعد یہ کرنا	۲۱
۴۸۴	ج: ناپسندیدہ و الی چیز کا کھانا	۲۲
۴۸۴	د: شعر منظوم کرنا	۲۳
۴۸۵	ه: قتل کے عذرہ نہیں کر قتال سے پہلے عذرہ تاروینا	۲۴
۴۸۵	و: منکھوں و خیانت	۲۵
۴۸۵	ز: کافر و بدعتی و ہجرت سے نکار کرنے والی سے نکاح	۲۶
۴۸۷	ح: عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو ناپسند کریں	۲۷
۳۸۹-۳۸۷	مباح ختصاصات	۳۷-۲۸
۴۸۷	الف: عصر کے بعد نماز اور گئی	۲۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۸۷	ب: غائب میت پر نماز جنازہ	۴۹
۳۸۷	ج: حیا وصال	۴۰
۳۸۸	د: حرم میں قدر	۴۱
۳۸۸	ه: مکہ میں غیر حرام کے داخل ہونا	۴۲
۳۸۸	و: پئے علم و بنیاد پر فیصد کرنا	۴۳
۳۸۸	ز: پئے حق میں فیصد	۴۴
۳۸۹	ح: ہدیہ بیہنا	۴۵
۳۸۹	ط: نغیمت و رٹی میں نقصان	۴۶
۳۸۹	ی: نکاح کے سبب و خصوصیت	۴۷
۳۸۹ ۳۹۴	فصل کے نوع و خصوصیات	۴۸ ۴۷
۳۸۹	الف: جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کر دیں	۴۹
۳۹۰	ب: رسول مومنین سے خود ن و جانوں سے بھی زیادہ تعحق رکھتے ہیں	۴۰
۳۹۰	ج: کسی مٹے کا نام، رکیت و نوس رسوں کرم ﷺ کے تمام رکیت پر رکھنا	۴۱
۳۹۲	د: رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی و آپ ﷺ و موبودی میں آواز بند کرنا	۴۲
۳۹۲	ه: رسول اللہ ﷺ کو توبہ و شتم کرنے و لے کو قتل کرنا	۴۳
۳۹۲	و: جس کو آپ ﷺ پکاریں اس کا جواب دینا	۴۴
۳۹۳	ز: آپ ﷺ کی ٹکیوں کی اولاد کا سب آپ ﷺ کی طرف ہونا	۴۵
۳۹۳	ح: آپ ﷺ کے ترک میں میراث کا جاری نہ ہونا	۴۶
۳۹۳	ط: آپ ﷺ دنیویا مومنین دما میں ہیں	۴۷
	دہری فصل	
۳۹۳ ۳۹۷	زمانوں و خصوصیات	۴۸ ۴۷
۳۹۴	الف: شب قدر	۴۸
۳۹۴	ب: رمضان کا مہینہ	۴۹
۳۹۴	ج: عید افطر اور عید لکھی کے دو دن	۵۰
۳۹۴	د: یوم تشریق	۵۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۴	ھ: جمعہ کا دن	۵۲
۳۹۵	و: نویں کی اچھ کا دن	۵۳
۳۹۵	ز: پندرہ شعبان کا دن و رات	۵۴
۳۹۵	ح: رجب کی پہلی رات	۵۵
۳۹۵	ط: دسویں و نویں محرم کا دن	۵۶
۳۹۶	ی: یوم الکثک (شک کا دن)	۵۷
۳۹۶	ک: یوم بیخ	۵۸
۳۹۶	ل: دی اچھ کے ہتہ لی دن دن	۵۹
۳۹۷	م: ماہ محرم	۶۰
۳۹۷	ن: ماہ شعبان	۶۱
۳۹۷	س: نماز جمعہ کا وقت	۶۲
۳۹۷	ع: دوسرے وقت	۶۳
۳۹۸-۴۰۵	مقامات کی خصوصیات	۶۴-۷۱
۳۹۸	الف: کعبہ مشرفہ	۶۴
۳۹۹	ب: حرم مکہ	۶۵
۴۰۰	ج: مسجد مکہ	۶۶
۴۰۱	د: مدینہ منورہ	۶۷
۴۰۲	ھ: مسجد نبوی	۶۸
۴۰۳	و: مسجد قبا	۶۹
۴۰۳	ز: مسجد قصی	۷۰
۴۰۳	ح: زمزم کا نون	۷۱
۴۰۳ ۴۰۵	ولایت و عکالی کے ساتھ خصاص	۷۲ ۷۵
۴۰۳	تخصیص کرنے و لے شخص کی شرطیں	۷۳
۴۰۴	صاحب ولایت کا خصاص	۷۴
۴۰۴	مالک کا خصاص	۷۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۰۵-۴۱۶	نکاح	۲۲-۱
۴۰۵	تعریف	۱
۴۰۵	محققہ لفظ صبیح و صباغ، طہریف، نقیض	۲
۴۰۶	نکاح کا شرعی حکم	۵
۴۰۶	نکاح استعجاب کرنے ورنہ کرنے کے درمیان موازنہ	۶
۴۰۸	کن چیزوں سے نکاح بگایا جاتا ہے	۸
۴۰۹	وہ: سیاحی کے علاوہ دوسرے رنگ کا نکاح بگایا	۱۰
۴۰۹	حناء و رکتم کا نکاح	۹
۴۰۹	ورل و رزغفران کے ذریعہ نکاح	۱۰
۴۰۹	دوم: کالا نکاح بگایا	۱۱
۴۱۱	عورت کا نکاح استعجاب کرنا	۱۲
۴۱۲	نکاح بگایے ہوئے شخص کا وضو و غسل	۱۳
۴۱۲	دو نغرض سے نکاح بگایا	۱۴
۴۱۲	ناپاک چیز سے و بیعت نبوت سے نکاح بگایا	۱۵
۴۱۲	کوہنے کے ذریعہ رنگ	۱۶
۴۱۳	سفید نکاح بگایا	۱۷
۴۱۳	جانہ عورت کا نکاح بگایا	۱۸
۴۱۳	سوک منہ نے والی عورت کا نکاح بگایا	۱۹
۴۱۴	نومولود کے سر کا نکاح	۲۰
۴۱۵	مرد و رخنث کا نکاح بگایا	۲۱
۴۱۵	محرم کا نکاح بگایا	۲۲
۴۱۷-۴۱۷	انکشاف	۲-۱
۴۱۷	تعریف	۱
۴۱۷	حملی حکم	۲
۴۱۸-۴۱۷	نکاح	۲-۱



صفحہ	عنوان	فقہ
۴۱۷	تعریف	۱
۴۱۷	جمالی حکم و بحث کے مقامات	۲
۴۱۸-۴۲۰	إختفاء	۸-۱
۴۱۸	تعریف	۱
۴۱۸	متحققہ شرط: مہر، نحوی	۲
۴۱۹-۴۲۰	جمالی حکم	۴-۸
۴۱۹	الف: نفقہ عنیت	۴
۴۱۹	ب: صدقہ و زکوٰۃ کا خفاء	۵
۴۲۰	ج: ملاں کا نفی ہو جانا	۶
۴۲۰	د: بیس کا خفاء	۷
۴۲۰	ه: ذکر کا خفاء	۸
۴۲۱-۴۲۱	نکاح	۴-۱
۴۲۱	تعریف	۱
۴۲۱	متحققہ شرط: نكاح، مہر، حرق، خیانت، نكاح	۲
۴۲۱	جمالی حکم	۳
۴۲۱	بحث کے مقامات	۴
۴۲۲-۴۲۲	خدا ط	۶-۱
۴۲۲	تعریف	۱
۴۲۲	متحققہ شرط: استرجاع	۲
۴۲۲	جمالی حکم	۳
۴۲۳	مردوں کا عورتوں سے احتیاط	۴
۴۲۴	بحث کے مقامات	۶
۴۲۵-۴۲۵	خدا ف	۳۴-۱
۴۲۵	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۲۵	متحققہ نہ غلطہ خود فرقت و تفرق	۲
۴۲۶-۴۳۹	مور جنتہ دیہ میں ختہ ف	۳-۳۱
۴۲۶ ۴۲۷	ستہ ف حقیقت اور اس قسمیں	۴
۴۲۷ ۴۲۸	نوع کے اعتبار سے ستہ ف کے شرعی حکام	۸-۱۱
۴۲۸	فروغی مسائل میں جواز ستہ ف کے دلائل	۱۲
۴۲۸	بے قاعدہ ختہ ف	۱۳
۴۲۹	یہ جہاز ستہ ف مذاق و یک قسم ہے؟	۱۴
۴۳۰	یہ فقہی ستہ ف رحمت ہے	۱۵
۴۳۱	ستہ ف فقہاء کے سبب	۱۶
۴۳۲	دلیل سے و ستہ ستہ ف کے سبب	۱۸
۴۳۲	اصولی قواعد سے و ستہ ستہ ف کے سبب	۱۹
۴۳۲	ستہ فی مسائل میں نکیہ اور یک دہرے د رعایت	۲۰
۴۳۲	وہ: ختہ فی مسائل میں نکیہ	۲۰
۴۳۳	دوہ: ستہ فی مسائل میں یک دہرے د رعایت	۲۱
۴۳۳	ستہ ف د رعایت کا حکم	۲۲
۴۳۳	ستہ ف سے نکلنے د شرطیں	۲۳
۴۳۳	ستہ ف سے نکلنے د مثالیں	۲۴
۴۳۴	ستہ فی مسئلہ کے وقوع ہونے کے حد ستہ ف د رعایت	۲۵
۴۳۵	ستہ فی مسائل میں طریقہ کار	۲۶
۴۳۵	مقدمہ اختیار اور تحریر کے درمیان	۲۶
۴۳۶	ستہ فی مسائل میں قاضی و مفتی کا طرز عمل	۲۷
۴۳۷	قاضی کے فیصلہ سے ستہ ف کا ختم ہونا	۲۸
۴۳۸	عام پال کے کما سب کے تصرف سے ستہ ف کا ختم ہونا	۲۹
۴۳۸	نماز کے حکام میں مخالف کے پیچھے نمازی دینی	۳۰

صفحہ	عنوان	فقہ
	امام کا اپنے مقتدیوں کی رعایت کرنا اگر مقتدی نماز کے حکام	۳۱
۴۳۹	میں اس سے متعارف نہ تھے ہوں	
۴۳۹	عقد کرنے والوں کے درمیان متعارف	۳۲
۴۳۹	کو ہوں کا ختہ	۳۳
۴۴۰	حدیث و روایات کے متعارف	۳۴
۴۴۶-۴۴۷	ختہ در	۱-۱۰
۴۴۰	تعریف	۱
۴۴۱	متعارف دریں قسمیں	۲
۴۴۲	میراث جاری ہونا	۳
۴۴۲	ولاد کا مذہب	۴
۴۴۳	میں بیوی کے درمیان تعریف	۵
۴۴۴	نقص	۶
۴۴۵	ہیت	۷
۴۴۵	قصاص	۸
۴۴۶	عقل (دیت کا رد و شت کرنا)	۹
۴۴۶	حد و نف	۱۰
۴۴۷-۴۵۳	ختہ در دین	۱-۱۳
۴۴۷	الف: تو رث (میراث جاری ہونا)	۲
۴۴۸	ب: نکاح	۳
۴۴۸	ج: شادی کرنے کی ولایت	۴
۴۴۹	د: ماں کی ولایت	۵
۴۴۹	ه: حضانت (پرورش کرنے کا حق)	۶
۴۵۰	و: ولاد کا دیں میں تابع ہونا	۷
۴۵۰	ز: نفقہ	۸
۴۵۱	ح: عقل (دیت دکرنا)	۱۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱	طہ وصیت	۱۲
۴۵۲	ی: شرکت	۱۳
۴۵۳	ک: حد ف	۱۴
۴۵۳	مختلف مطاع	
	دیکھیے: مطاع	
۴۵۴-۴۵۶	ختل	۵-۱
۴۵۴	تعریف	۱
۴۵۴	محققہ نفاذ: خد، لہار و بطا	۲
۴۵۵	الف: حملی حکم	۳
۴۵۵	ب: عبادت میں سدا	۴
۴۵۵	ج: عقود میں سدا	۵
۴۵۶-۴۶۰	ختیار	۱۱-۱
۴۵۶	تعریف	۱
۴۵۶	محققہ نفاذ: خیار، راہ، رصا	۲
۴۵۷	اختیار در شرطیں	۵
۴۵۷	اختیار صحیح و اختیار فاسد کاکر	۶
۴۵۷	اختیار ردیے والا	۷
۴۵۹	اختیار کا محل	۸
۴۵۹	ثوب و عذاب میں سے اختیار در شرط	۹
۴۵۹	اختیار کے مشروع ہونے کی حکمت	۱۰
۴۵۹	بحث کے مقامات	۱۱
۴۶۱-۴۶۶	ختیل	۱۳-۱
۴۶۰	تعریف	۱
۴۶۰	محققہ نفاذ: سر، مجب، مختار	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۶۲	اختیارات کا شرعی حکم	۶
۴۶۲	الف: چلے میں اختیارات	۷
۴۶۳	ب: لہاں میں اختیارات	۸
۴۶۳	کون سالوں میں زینت جائز ہے ورنہ کس کے دائرہ میں نہیں آتا	۹
۴۶۵	عورت کا اپنے کپڑوں کو ہلکا کرنا	۱۰
۴۶۶	ج: سوزی میں اختیارات	۱۱
۴۶۶	د: عمارت میں اختیارات	۱۲
۴۶۶	ه: دشمن کو ڈرنے کے لیے اختیارات	۱۳
۴۶۷-۴۶۷	اخذ م	۱-۳
۴۶۷	تعریف	۱
۴۶۷	حملی حکم	۲
۴۶۷	بحث کے مقامات	۳
۴۶۸-۴۶۹	اخراج	۱-۴
۴۶۸	تعریف	۱
۴۶۸	محققہ نفاذ: تخریج	۲
۴۶۸	حملی حکم و بحث کے مقامات	۳
۴۶۹	اخراج کا حکم شرعی	۴
۴۶۹	اخذاء	
	دیکھیے: قتلاء	
۴۷۰-۴۷۱	اخذاف	۱-۵
۴۷۰	تعریف	۱
۴۷۰	محققہ نفاذ: کذب	۲
۴۷۰	اخذاف سے چیز میں نفع ہوتا ہے؟	۳
۴۷۰	اخذاف کا حکم شرعی	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۷۱	اخذ ف کے آثار	۶۵
۴۷۱	الف: اخذ ف و مد (و مدہ کی اخذ ف ورزی)	۵
۴۷۱	ب: اخذ ف شرط (شرط کی اخذ ف ورزی)	۶
۴۷۲-۴۹۵	د و	۴۰-۴۱
۴۷۲	تعریف	۱
۴۷۳	محققہ لفظ قصاء، عادیہ	۳
۴۷۳-۴۸۸	عادت میں اد و	۴۵-۴۵
۴۷۳	وقت اد و کے اعتبار سے عادت کی قسمیں	۶
۴۷۴	د کا شرعی حکم	۷
۴۷۶	وقت نکل ہونے پر اد و کی کس چیز سے متحقق ہوں	۸
۴۷۹	اصی ب اللہ ز (مذرہ الوں) د اد و کی	۱۰
۴۸۰	وقت و جوب یا سبب و جوب سے پہلے اد و کی	۱۳
۴۸۰	عادت د اد و کی میں نیابت	۱۴
۴۸۴	د و کی کو وقت و جوب سے مؤخر کرنا	۱۹
۴۸۷	د و کی سے پازرنا	۲۳
۴۸۸	عادت میں اد و کی کا اثر	۲۵
۴۸۸-۴۹۰	د و شہادت	۲۶-۲۸
۴۸۸	د و شہادت (کو ای د یے) کا حکم	۲۶
۴۹۰	د و شہادت کا طریقہ	۲۸
۴۹۰-۴۹۴	د و ذین	۲۹-۳۸
۴۹۰	دین کا مفہوم	۲۹
۴۹۰	د و دین کا حکم	۳۰
۴۹۱	د و دین کا طریقہ	۳۱
۴۹۲	جو چیزیں اد و کی کے قائم مقام ہوتی ہیں	۳۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۹۲	دیں اور نیگی نہ کرنا	۳۳
۴۹۴-۴۹۵	دقیرت	۴۹-۴۰
۴۹۴	قرت میں دعکا معنی	۴۹
۴۹۴	قرت میں حسن دعکا حکم	۴۰
۴۹۵	دقہ	
	دیکھیے: دقہ	
۴۹۶-۴۹۵	دوب	۳-۱
۴۹۵	تعریف	۱
۴۹۶	دوب کا حکم	۲
۴۹۶	بحث کے مقامات	۳
۵۰۲-۴۹۷	دوخار	۱۳-۱
۴۹۷	تعریف	۱
۴۹۷	متعلقہ شافعی کتب، حکار	۲
۴۹۷	حکومت کا غیر ضروری مال و خیرہ اندوزی کرنا	۴
۴۹۸	غریب کا خیرہ اندوزی کرنا	۵
۵۰۲	دوخار کا شرعی حکم	۱۰
۵۰۲	قریبی کے گوشت و خیرہ اندوزی	۱۱
۵۰۳	حکومت کا وقت ضرورت کے لئے ضروریات زندگی کا خیرہ کرنا	۱۲
۵۰۳	ضرورت کے وقت خیرہ کردہ چیزوں کا انکار	۱۳
۵۰۴	خوراک کے علاوہ دوسری چیزوں کا خیرہ کرنا	۱۴
۵۰۵	دوباء	
	دیکھیے: دعوی	
۵۰۷-۵۰۵	دھان	۴-۱
۵۰۵	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰۵	حملی حکم	۲
۵۰۶	بحث کے مقامات	۴
۵۰۷-۵۰۹	إدراک	۵-۱
۵۰۷	تعریف	۱
۵۰۸	متحققہ نہ فاعل لا ینفک و مسوق	۲
۵۰۸	حملی حکم	۴ ۴
۵۰۹	بحث کے مقامات	۵
۵۰۹-۵۲۰	إدراک	۲-۱
۵۰۹	تعریف	۱
۵۰۹	حملی حکم و بحث کے مقامات	۲
۵۱۰	إدراک	
	دیکھیے: خمر، مخدر	
۵۱۰-۵۱۲	کُذی	۵-۱
۵۱۰	تعریف	۱
۵۱۰	متحققہ نہ فاعل نہ ر	۲
۵۱۱ ۵۱۲	حملی حکم و بحث کے مقامات	۴ ۵
۵۱۱	الف: اذی معمولی نہ کے معنی میں	۴
۵۱۱	ب: دی مودی چیز کے معنی میں	۴
۵۱۳-۵۳۳	کُذِن	۵۱-۱
۵۱۳	تعریف	۱
۵۱۳	متحققہ نہ فاعل و ذوق و نہ ر، قنات، قنویب	۲
۵۱۳	دس کا شرعی حکم	۵
۵۱۴	دس دشر و عیت کا قنار	۶
۵۱۵	دس کے مشر و ع ہونے و حکمت	۷



صفحہ	عنوان	فقہ
۵۱۵	دس فضیلت	۹ ۸
۵۱۶	دس کے لحاظ	۱۰
۵۱۷	دس میں ترجیح	۱۱
۵۱۷	محبوب	۱۲ ۱۳
۵۱۸	دس کے حد نبی پر درود	۱۵
۵۱۹	گھروں میں نماز کا ماحول	۱۶
۵۲۰ ۵۲۳	دس شرطیں	۱۷ ۲۶
۵۲۰	نماز کے وقت کا داخل ہونا	۱۷
۵۲۱	دن و نیت	۱۹
۵۲۱	عربی زبان میں اذان دینا	۲۰
۵۲۲	دن کا جن سے خالی ہونا	۲۱
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان ترتیب	۲۲
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان موالات	۲۳
۵۲۳	پندرہ آواز سے اذان دینا	۲۴ ۲۶
۵۲۴ ۵۲۵	دس سنتیں	۲۷ ۲۸
۵۲۴	سنتیں قبضہ	۲۷
۵۲۴	ترسل یا ترلیل	۲۸
۵۲۶ ۵۲۵	مودس یا صحت	۲۹ ۳۲
۵۲۵	مودس میں یا صحت شرط میں	
۵۲۵	سہم	۲۹
۵۲۵	مرد ہونا	۳۰
۵۲۵	عقل	۳۱
۵۲۵	ہوش	۳۲
۵۲۶ ۵۲۷	موذن کے سے مستحب صحت	۳۳ ۴۱
۵۲۷	کن نمازوں کے سے اذان شروع ہے؟	۴۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۲۸	فوت شدہ نمازوں کے سے اذان	۴۴ ۴۳
۵۲۹	یک وقت میں جمع دینی دو نمازوں کے سے دس	۴۵
۵۲۹	اہل مسجد میں اذان جس میں جمعیت ہو چکی ہو	۴۶
۵۳۰	متعدد دعووں ہونا	۴۷
۵۳۰	دین نمازوں کے سے دس مشروعی نہیں ہے اہل کے سب کا طریقہ	۴۹ ۴۸
۵۳۱	ذان کا جواب اور اذان کے بعد کی دعا	۵۰
۵۳۲	نماز کے علاوہ دوسرے کاموں کے سے اذان	۵۱
۵۳۳-۵۳۳	اذخیر	۲-۱
۵۳۳	تعریف	۱
۵۳۳	حملی حکم	۲
۵۳۴	ذکار	
	دیکھیے: ذکر	
۵۳۷-۵۳۴	ذکر	۱۱-۱
۵۳۴	تعریف	۱
۵۳۴	حملی حکم و بحث کے مقامات	۲
۵۳۵	یہ دونوں کا سہر کا حصہ ہیں	۳
۵۳۵	دونوں کا نوں کا اندر والی حصہ	۴
۵۳۵	یہ دس ہوں کر پور جسم مراد لیا جاسکتا ہے؟	۵
۵۳۶	یہ دس شامل ستر حصہ ہے	۶ ۱۱
۵۵۸-۵۳۷	اذن	۶۵-۱
۵۳۷	تعریف	۱
۵۳۷	محققہ شافعیہ با حجت، جازت، مر	۲ ۴
۵۳۸	دس قسمیں	
۵۳۸	الف: ہا دوسرے کے اعتبار سے دس	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۳۹	ب: تصرف، وقت و مکان کے اعتبار سے اذن	۶
۵۴۰	ذن کا حق کس کو ہے؟ شارع کا اذن	۷-۱۰
۵۴۲	مالک کا اذن	۱۱
۵۴۳	تصرف کی اجازت	۱۲
۵۴۳	دوسرے کی طرف ملکیت منتقل کرنے کی اجازت	۱۳
۵۴۳	استہلاک کی اجازت	۱۴
۵۴۳	نفع ٹھانے کی اجازت	۱۵
۵۴۴	صاحب حق کی اجازت	۱۶-۲۲
۵۴۵	تقاضی کی اجازت	۲۳-۲۶
۵۴۵	ولی کی اجازت	۲۷-۲۸
۵۴۶	وقف کے متولی کی اجازت	۲۹
۵۴۷	داد و نالہ کی اجازت	۳۰-۳۱
۵۴۸	ذن میں تعارض	۳۲-۳۳
۵۴۸	ذن کا طریقہ	۳۴-۳۸
۵۵۰	اجازت کو سد متی کے ساتھ مقید کرنا	۳۹
۵۵۰	وہ۔ وہ حقوق جن میں سد متی کی قید نہیں ہے	۴۰-۴۴
۵۵۰	الف۔ شارع کے وجہ کرنے سے وجہ ہونے والے حقوق ورنہ چند مثالیں	۴۰-۴۲
۵۵۱	ب۔ غفلت و جہ سے وجہ ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں	۴۳-۴۴
۵۵۲	وہم۔ وہ حقوق جن میں سد متی کی قید ہے	۴۵-۴۹
۵۵۳	گھروں میں داخل ہونے میں اجازت کا اثر	۵۰-۵۱
۵۵۴	عقود میں اجازت کا اثر	۵۲-۵۶
۵۵۶	استہلاک میں اجازت کا اثر	۵۷
۵۵۶	جہر ام میں اذن کا اثر	۵۸-۶۰
۵۵۷	نفع ٹھانے میں اذن کا اثر	۶۱-۶۴
۵۵۸	ذن کا خاتمہ	۶۵

موسوعه فقهيہ

پس میں معامد کرو دھار کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو۔  
 ۲۔ مدت یا زمانہ کے معنی میں: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَقُلْ  
 فِي الْأَرْحَامِ مَا شَاءَ اِنِّي اَجَلٌ مُّسَمًّى" (اور تمہیں رکھتے  
 میں نام بیت میں جو کچھ چاہیں ایک وقت میں تک)۔

## اجل

اجل فقہاء کی صمدح میں:

۳۔ اجل مسدود وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی امر منسوب یا  
 جائے، خواہ یہ مدت (جس کی طرف ضافت کی جارہی ہے) کسی  
 القامہ کو پورا کرنے کی ہو یا کسی القامہ کو ختم کرنے کی ہو، خواہ شریعت  
 نے یہ مدت مقرر کی ہو یا قاضی کے فیصلہ سے متعین ہو یا القامہ کو  
 کرنے والے ذی افراد کے ارادہ سے متعین ہوئی ہو۔  
 اجل کی تعریف درج ذیل چیزوں کو شامل ہے:

۱۔ اجل شرعی، یعنی مستقبل وہ مدت جسے شارع حکیم نے کسی  
 حکم شرعی کے لئے بطور سبب متعین فرمایا ہے، جیسے مدت۔

دوم: اجل قضائی، یعنی مستقبل وہ مدت جسے عدالت نے کسی  
 امر کے لئے طے کیا ہو، مثلاً فریق مقدمہ کو حاضر کرنے کے لئے یا کو  
 پیش کرنے کے لئے۔

سوم: اجل لائق، اور وہ نے والی وہ مدت ہے جسے القامہ  
 کرنے والا اپنے القامہ کو پورا کرنے کے لئے (مدت اضافت) یا  
 اس القامہ کی تکمیل کے لئے (مدت توفیت) طے کرے، خواہ  
 اس کا تحقق اس تصرفات سے ہو جن کی تکمیل ایک شخص کے ارادہ سے  
 ہو جاتی ہو، یا اس تصرفات سے ہو جن کی تکمیل دونوں فریق کے  
 ارادے سے ہوتی ہو۔<sup>۲</sup>

تعریف:

۱۔ لغت میں کسی چیز کی اجل اس کی مدت اور وقت کو کہتے ہیں جس  
 میں وہ چیز ہوتی ہے، "اجل اشئی اجلہ" کا مصدر ہے، باب  
 "سمع" سے آتا ہے، باب تفعیل سے جب یہ مادہ استعمال ہوتا ہے  
 اجتناب تاجیل تو اس کا معنی آتا ہے: کسی کام کی مدت مقرر کرنا،  
 اجل (جو فاعل کے وزن پر ہے) اجل ضد ہے۔

قرآن کریم میں اجل کے استعمالات:

۲۔ قرآن کریم میں اجل کا لفظ مختلف معانی پر لا جاتا ہے:  
 ۱۔ مدت حیات کا ختم ہو جانا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَكُنْ  
 اٰمَةً اٰجَلٌ لِّاٰدَا جَاءَ اٰجَلُهُمْ لَا يَسْتَاٰخِرُوْنَ سَاعَةً وَلَا  
 يَسْتَقْدِمُوْنَ" (اور ہم مت کے لئے اس کی موت کا وقت مقرر  
 ہے، پس جب اس کی موت کا وقت آجائے گا تو وہ نہ یک گھڑی پیچھے  
 سرک سکیں گے ورنہ گئے)۔

۲۔ کسی القامہ یا ادائیگی کے لئے جو مدت مقرر کی گئی تھی اس کا  
 ختم ہونا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ امْرُوًا اٰدَا مَآبَتُكُمْ  
 بِمَدِينٍ لِّيْ اٰجَلٌ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوْهُ" (اے یہاں والو! جب تم

القاسم الجید، المصباح المیزان، ۵: ۱۰۰ اجل۔

۲۔ ۲۰۰۰ء، ۳۳۔

۳۔ ۲۰۰۰ء، ۲۸۲۔

۲۔ ۵۔

۲۔ یہ تعریف فقہاء جمیع میں فقہاء کے استعمالات کا مستقر وکرے لکالی گئی ہے۔

## جمل ۴-۷

### جمل کی خصوصیات:

۴-۱۔ جمل سہہ دہانے والا زمانہ ہے۔

ب۔ جمل وہ چیز ہے جس کا وقوع یقینی ہے

اور یہ خاصیت زمانہ دہانے والی تحقیق کرتے ہوئے اس لئے کہ اس میں ہمارا زمانہ ہے: ”حکم کو مستقبل کے کسی زمانہ د طرف منسوب کرنے سے یہ اثر مرتب ہوگا کہ حکم اس متعین وقت کے لئے تک موثر رہے گا جو وقت متعین لا محالہ ہو دیکھیں“ ۱۔ والا ہے، چونکہ زمانہ وجود خارجی کے لو زم میں سے ہے، لہذا زمانہ د طرف نسبت یہی چیز کی نسبت ہے جس کا وجود یقینی ہے“ ۲۔

ج۔ ”جمل اصل تعریف سے ایک زمانہ چیز ہے۔

اس د تحقیق یہ ہے کہ تعریفات کبھی فوراً عمل ہو جاتے ہیں، اور اس کے حکام اس پر تعریف صادر ہوتے ہی مرتب ہو جاتے ہیں، نہیں تا جیل لاحق نہیں ہوتی، اور کبھی تعریفات کے ساتھ جمل لاحق ہو جاتی ہے مثلاً ذیل د دیکھی یا متعین سماں د دیکھی کے سے سہہ د کا وقت مقرر کرنا، یا ”کار عقد و مہمید کے سے سہہ د کا وقت مقرر کرنا (جب اس کو صحیح ہو)، سرس د اور کاسانی د گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ”جمل“ کو ایسا مرمانا گیا ہے جس کا تقاضا خود عقد نہیں کرنا بلکہ خلاف قیاس دیون کے فائدہ کے سے سے شروع کیا گیا ہے“ ۳۔

یہیں سے ”جمل“ شرط سے عینہ دہانے والی ہے کیونکہ شرط ایسا مرمانا ہے جس کا وقوع یقینی ہو۔

۴۔ لاشہ و نظار مسروٹی ص ۷۳، لاشہ و نظار لاس کیم ص ۵۹، بدیع مصباح ۸۰، تیسیر آخری مجلد اکل علی کتاب آخری مناسبت ص ۴۹، طبع تونس ۱۳۵۰ھ۔

۳۔ اصول ط ۳۰۳، بدیع مصباح ۵۷۲۔

### متحدہ غلط:

### تعیین:

۵۔ لغت میں تعین یک امر کو دہرے امر سے مربوط کرنے کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں تعین کہتے ہیں کسی تعریف کے اثر کو امر معدوم کے وجود سے مربوط کر دینے کو۔

تعیین اور جمل میں فرق یہ ہے کہ تعین معنی کوئی حال حکم کا سبب بننے سے روک دے د، اور جمل کا سبب سے کوئی ربط نہیں ہے، ”جمل تو صرف فعل ہی تعریف کے وقت کو یہاں کرنے کے سے ہے۔

### ضافت:

۶۔ صاف لغت میں علی الاطلاق ایک چیز کو دہری چیز د طرف منسوب کرنا ہے، اور اصطلاح میں صاف د تعریف ہے: تعریف کے اثر کو تکلم کے وقت سے اس زمانہ مستقبل تک کے سے موثر کرنا جس د تعین تعریف کرنے والا شرط کے بغیر کر لے۔

اضافہ اور جمل میں فرق یہ ہے کہ اضافہ میں تعریف اور جمل دونوں ہوتے ہیں جب کہ ”جمل“ کبھی کبھی تعریف سے خالی ہوتی ہے، لہذا ہر صاف میں جمل ضرور ہو کرتی ہے۔

### توقیت:

۷۔ لغت میں توقیت د حقیقت ہے کسی چیز کے سے کوئی زمانہ مقرر کرنا، اور اصطلاح میں توقیت کہتے ہیں کسی چیز کا زمانہ خاص میں ثابت ہونا اور وقت میں اس کا ختم ہونا، توقیت اور ”جمل“ میں فرق یہ ہے کہ ”جمل“ مستقبل کا متعین و محدود وقت ہے“ ۴۔

فتح القدیر ۳۰۱۔

۴۔ شرف اصطلاحات اصول متعینوں ۸۳، الکلیات ۲۰۳، ۱۰۳، مصباح عمیر۔

مدت :

۸- فقہ سہمی کا جائزہ لینے سے معصوم ہوتا ہے کہ فقہ میں کدہ آنے والی مدت کے چار استعمالات پائے جاتے ہیں:

(۱) مدت اضافت، (۲) مدت توقیت، (۳) مدت تخیم، (۴) مدت تنقیح، ال سبب و تفصیل دیکھیں یہاں دی جاتی ہے:

مدت اضافت:

۹- مدت اضافت مستقبلیں و وہ مدت ہے جس کی طرف آثار عقد تنہید کا آغاز یا عین کی طرف پرورش (ذیل کی ہوگی) کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔

یہاں مثال یہ ہے کہ کسی نے کہا: ”جب عید الاضحیٰ آجائے تو میں نے تم کو اپنے سے قربانی کا جائزہ لینے کا وکیل بنایا“، یہاں عقد نکاح کا زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جمہور فقہاء اس کی صحت کے قائل ہیں۔<sup>۲</sup>

دوسرے کی مثال بیع سہم ہے، جس میں فروخت کردہ مال کی ہوگی کو ایک متعین وقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، چونکہ رسول

ملاحظہ ہو: مصلح مدت۔

۲- اندہ عقود مصنفہ کے تحت اس کی تفصیل آگئی، وہیں یہ بات بھی آگئی کہ اس کی شکل کا توں سہم، مالک اور حاکم کا ہے اس کی شکل بات ہے، اس میں کرم علیہ السلام کا یہ ”ما ہے“ ”امیر کم رید“، ”فان لعل فجعل“، ”فان لعل فجعل“ سے رو حد“ ”تمہا سے امیر ہیں، گروہ قتل کر۔ جائیں تو عمر میر ہیں، وہ بھی قتل کر۔ جائیں تو عمر اللہ سے وہ میر ہوں گے اس کی رویت بخاری نے حضرت کی عمر سے اس لفظ میں یا ہے ”امو نبی ﷺ فی عروۃ مودہ رید“ س حارفہ لعل۔ لعل رید فجعل۔ ”کی علیہ السلام نے حضرت کی عمر کا شوق وہ سہم میں میر بنایا، اور میر گروہ قتل کر۔ جائیں تو عمر۔ جمع عقود ۳۱۲۔

کرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”من أسلف في شيء فیسلف في کیں معصوم اور ورن معصوم سی اجل معصوم“ (جو شخص کوئی چیز بیع سہم کے طور پر بیچے) یعنی قیمت نقد و بیع ادھار ہو) تو سے چاہئے کہ بیع کی مال یا مال کا توں معصوم ہو، ورنہ کوئی کا وقت معصوم متعین ہو۔

تیسرے کی مثال یہ ہے کہ ادھار قیمت کے بدلے کوئی چیز فروخت کی ہو، اس طرح فروخت کی درست ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قَضَيْتُمْ بَدْلًا مِنْ أَجْلِ مَسْفِي فَالْحَبْوَةُ“<sup>۳</sup> (اے ایمان والو! جب تم کسی میں سے بدلہ کرو، ادھار کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

مدت توقیت:

۱۰- مدت توقیت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کے ختم ہونے تک اترام کی صہید جاری رہتی ہے، یہ عقد میں ہوتی ہے جو ایک خاص وقت تک کے لئے ہوتے ہیں، مثلاً عقد جاریہ، اس سے کہ جاریہ مدت معصومہ پر ہی صحیح ہوتا ہے یا معین عمل پر جو متعین وقت میں پورا ہو، جس مدت کے پور ہونے سے عقد جاریہ بھی پورا ہوتا ہے، ورنہ عقد جاریہ مدت کو ”جل“ قرار دیا جاتا ہے اس کا مصدق قرآن کریم کی یہ آیت ہے: ”قَالَ نَبِيُّ أَرَيْدُ أَنْ أَكْحَلَكَ خَدَى ابْنِي هَاتِيْنِي عَسَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَاجَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا“<sup>۴</sup> اندہ اس کی وضاحت اس قسم میں آگئی کہ ماں کی اور ماں سے متصل کی طرف منسوب کر کے کی عت سے نے محض ہے۔ حدیث: ”من أسلف في شيء“ کی رویت بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، احمد بن حنبل سے ہے، فتح الملیر ۱۰۳۔

۲- جمع عقود ۳۸۲۔

۳- اس کی تفصیل پہلی قسم سے اس عقد سے تحت آگئی کہ وقت طو پر صحیح ہے۔

## ”جہل“

زندان میں مقید رہ گئی ہوں، ہم دفعہ دہائی کی مقدور اور اس  
دست مہینہ پاس وغیرہ کے ساتھ متعین اور معلوم ہو ”تجیم“  
”جہل“ دیکھتے ہیں جس کا تحقق مؤخر ذیل سے ہے، ”تجیم“  
(تسطوں پر معاد کرنے) کے نتیجے میں مستقل کے یک متعین وقت پر  
مال کے یک خاص حصہ کا استحقاق ہوتا ہے، پھر دہرے متعین وقت  
پر دہرے حصہ کا استحقاق ہوگا، (طے کر وہ تفصیلات کے مطابق) اس  
طرح سلسلہ چلتا رہے گا۔

”نہ معادلات میں تجیم کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں اس میں سے  
چند یہ ہیں:

الف۔ ہر کتابت کا دیہ: فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ہر  
کتابت دستوں پر ادائیگی طے کرنا جائز ہے (کتابت سے مراد قات  
ورغام کا متعین ہونا پر نواق کرنا ہے جس کے نتیجے میں غام کو اسی  
وقت سے تعریقات کی آزادی حاصل ہو جاتی ہے اور انجام کار اس مال  
کے اوکرنے کے بعد غم کو آزادی مل جاتی ہے)، اس کے زہم کے  
بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے، شافعی، حنابلہ، مالکیہ اور مالکیہ کا  
راجح قوی یہ ہے کہ کتابت یہی معنی ہر کے بدلے ہو کرتی ہے جس  
دائیگی مستقل میں دستوں پر د جاتی ہے، اس مسئلہ پر سندہ  
”دیوس موجد“ کے دلیل میں بحث د جے د، فقہ سامی ”تجیم“ کو  
”جہل“ دیکھتے ہیں کہ یہ قسم زردی ہے۔

ب۔ قتل بہ عمد و قتل خطا میں دیت: قتل دوقسموں ”شہ عمد“ اور  
”خطا“ میں خوب بہا (دیت) قاتل کے عائدہ پر دستوں رہ جب ہوتا  
ہے اس طرح کہ تیس سالوں میں خوب بہا د کرنا ہوتا ہے ہر سال تہائی  
خوب بہا، اس دہرے حست جسی، مالکی، شافعی اور حنبلی فقہاء نے د ہے۔

فَمَنْ عَدَاكَ وَمَا أَرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي نَشَاءُ إِلَهُ  
مِنَ الصَّاحِبِينَ ، قَالَ دَكْ بِنِي وَيَسْكَ إِلَهُ الْأَجْبِينَ  
فَصِيْتُ فَلَا غَمَلُوا عَنِّي وَاللَّهِ عَمِي مَا يَقُولُ وَكَيْفُ

(کہہ میں چاہتا ہوں کہ یہ وہ دستوں تجھ کو یک بیٹی بیٹی اس دونوں میں  
سے اس شرط پر کہ تو میری نوکری کرے تجھ میں، پھر اگر تو پورے  
کرد دل میں تو وہ تیری طرف سے ہے اور میں نہیں چاہتا کہ تجھ پر  
تکلیف ڈالوں، تو پورے گا مجھ کو اگر اللہ نے چاہا، ختوں سے، ہولا  
یہ جلد ہو چکا میرے اور تیرے بیچ جو کسی مدت اس دونوں میں سے  
پوری کر دوں، سوزیدتی نہ ہو مجھ پر، واللہ پر ہر مسہ اس چیز کا جو ہم  
کہتے ہیں)۔

عربی زبان میں بھی ”تہ جیل“ کا معنی تحدید وقت ہے اور  
”توقیت“ کا معنی وثاقت تحدید ہے، کہا جاتا ہے: ”وقته بیوم  
کذا توقیتاً“ (فدس کام کے سے فدس دس دتحدید د) ”أجده“  
اس طرح ”۔

## مدت تجیم ۳:

۱۱۔ مختار الصحاح میں ہے کہ لغت میں ”نجم“ مقرر کردہ وقت کو کہتے  
ہیں، اسی سے نجومی کو ”نجم“ کہتے ہیں (یونکہ نجومی سندہ کے  
کاموں و پیشہ کرنے والے و تعات کے وثاقت بتاتا ہے)، کسی  
شخص نے اس معینہ دستوں پر د کر دیا ہو تو کہا جاتا ہے: ”نجم  
اسماں تجیما“۔

”تجیم“ اصطلاح دائیگی کو کسی متعین مدت تک یک یا دستوں  
میں مؤخر کرنا ہے یا یہ وہاں ہے جس دائیگی کے سے وہاں سے

۲۸۰-۲۷۰

۲ مختار الصحاح ۲۸۰ ج ۲، وقت، القاموس المحيط۔

۳ ملاحظہ ہو: اصطلاح تجیم۔

جامع الدینی علی مشرح الکبیر ۳۲۱-۳۲۰

۴ شرح القناع ۵۳۹-۵۳۸



مہل کرے تو مدت سے باہر کام کرنے والا ہو، ورنہ اگر کام مدت پوری ہونے پر دھور چھوڑ دیا مہل نہیں کیا تو اس نے اس کام کی انجام دہی نہیں کی جس کی انجام دہی عقد جاریہ میں طے پائی تھی، یہ ایسا ”غرض“ ہے جس سے بچنا محسوس ہے، اور یہی صورت حال اس وقت نہیں ہوتی جب کہ عقد جاریہ صرف مدت یا صرف عمل پر طے ہو، لہذا غرض کے ساتھ مذکورہ بالا عقد جاریہ درست نہیں ہے۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ورنہ اگر شدہ عقد جاریہ جاری ہے، کیونکہ یہ جاریہ دراصل ایک متعین کام کے لیے یا گیا ہے، مدت کا ذکر صرف اس لیے کر دیا گیا ہے تاکہ لہیر کام کی انجام دہی میں جلدی کرے، لہذا یہ جاریہ درست ہو، اگر لہیر متعین مدت سے قبل متعین کام سے فارغ ہو گیا تو باقی مدت میں سے کچھ ورنہ کام نہیں کرنا پڑے گا، جیسے کوئی شخص متعین وقت سے پہلے کسی کا ذیل اور کر دے، ورنہ اگر کام مہل ہونے سے پہلے مدت جاریہ پوری ہو گئی تو مستاجر (جیر رکھنے والے) کو جاریہ فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لیے کہ جیر نے اپنی شرط پوری نہیں کی، اگر مستاجر جاریہ باقی رکھنے پر رضی ہے تو جیر جاریہ فسخ نہیں کر سکتا، اس لیے کہ شرط کی خلاف ورزی لہیر کی طرف سے پائی گئی ہے لہذا وہ سے جاریہ فسخ کرنے کا یہاں نہیں بنا سکتا، جس طرح بیع سہم میں اگر بیچنے والا متعین وقت پر ماں حوالہ نہیں کرتا تو خریدار معاہدہ فسخ کر سکتا ہے میں بیچنے والے کو معاہدہ فسخ کرنے کا اختیار نہیں، (زیر بحث عقد جاریہ میں مدت مقررہ پر کام مہل نہ ہونے کی صورت میں اگر مستاجر نے عقد جاریہ کو باقی رکھنے کا فیصلہ کیا تو جیر سے کام کا معاہدہ کرے کسی ورنہ چیز کا نہیں، جس طرح بیع سہم میں مدت مقررہ پر بائع کی طرف سے ماں کی خوشنودی نہ ہو پانے کی صورت میں اگر خریدار زبردستی سے کام لے، ورنہ معاہدہ کو باقی رکھے تو سے صرف تعلق ہوتا ہے کہ ماں و صوں کر لے،

تو مدت مفتی میں یہ ہے کہ: ”عقد جاریہ طے کرتے وقت اگر یہ شرط لگائی گئی کہ مدت سے قبل مدت طے کی تو اس کے مطابق ادائیگی لازم ہوں، ورنہ اگر شرطوں میں مدت کی ادائیگی طے پائی ہے مثلاً بیع سہم یا ماہانہ مدت یا اس سے کم یا زیادہ تو جیسے طے ہو ہے اس کے مطابق ادائیگی کرنی ہوں، کیونکہ کسی چیز کو اگر یہ پر دینا سے فرحت کرنے کی طرح ہے، ورنہ چیز کی فروختی نقد ورنہ دھار دونوں صحیح ہے، لہذا جاریہ بھی دونوں طرح صحیح ہوگا۔“

### مدت استعجل:

۱۲- مدت استعجل سے وہ مدت مراد ہے جس کو عقد میں ذکر کرنے کا مقصد عقد کے اثرات جلد حاصل کرنا ہو۔

مدت استعجل کا تذکرہ فقہاء نے جاریہ کی بحث میں کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ جاریہ کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم یہ ہے کہ خاص مدت کے سے عقد جاریہ کیا جائے، دوسری قسم یہ ہے کہ متعین کام کے سے عقد جاریہ کیا جائے۔

جب جاریہ میں مدت مقرر کر دی گئی تو امام ابو حنیفہ، شافعیہ ورنہ حنابلہ کے نزدیک عمل کا تعین جاریہ نہ ہوگا، اس لیے کہ مدت ورنہ کام دونوں کی تعمیل کرنے سے عقد جاریہ میں ”غرض“ کا عنصر بڑھ جاتا ہے، کیونکہ کبھی لہیر مدت جاریہ مہل ہونے سے قبل کام سے فارغ ہو جائے گا، اب اگر اس سے باقی مدت میں کام لیا جائے گا تو جتن کام کرنا عقد میں طے یا گیا تھا اس کام اس سے زیادہ ہو جائے گا، ورنہ اگر باقی مدت میں کام نہ کرے تو متعین مدت کے کچھ حصہ میں کام نہ کرنے کا مرتاب ہوگا، ورنہ کبھی ایسا بھی ہوگا کہ متعین مدت مہل ہو جانے کے باوجود وہ متعین کام پوری نہیں کر پائے گا، اب اگر وہ کام

۱۳۷

مقدمہ پیش ہو جس کے (نکاح کے حد) چھ مہینے پر یکم پیدا ہو گیا تھا، حضرت عمرؓ نے سے سنگ رکرنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے فرمایا: ایسا کرنا آپ کے بے درست نہیں ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْوَالِدَاتُ يُؤْصَعْنَ أَفْئِدَتُهُنَّ بِمَا يَصْعَبُ الْوَالِدَتَيْنِ"۔

(اور میں یہ بچوں کو دودھ پلانے میں پورے دو سال) دہم کی جگہ  
 رشاد ہے: "وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" (اور اس کا حمل  
 اور اس کا دودھ پلانے کا تیس مہینوں میں ہو پاتا ہے)، دو سال اور تھوڑے  
 مہینے تیس مہینے ہوئے، لہذا اس عورت کو رحم نہیں یا جانا چاہئے،  
 (حضرت علیؑ کی اس گفتگو کے بعد) حضرت عمرؓ نے اس عورت کو رہا  
 کر دیا، اس عورت کو دوبارہ تھوڑے مہینہ پر بچہ پیدا ہوا۔

اسی طرح فقہ سہمی نے حمل و زید سے زائد مدت بھی متعین کر دی ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، صحن روایت کے مطابق) کہتے ہیں کہ پیدت چار ماں ہے، مالکیہ و یک رے میل پانچ ماں شہدت حمل ہے، حنبلیہ کا مسلک و حنبلیہ و یک روایت یہ ہے کہ کثرت دو سال ہے۔

معنی الجہنم میں ہے کہ حمل کی کثرت و دلیل استقرار ہے، امام مالک سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”ہماری پڑوسن محمد بن عکلاہ دیہوی تھی خاتون میں، اس کے شوہر بھی سچے آدمی میں، بارہ سال مدت میں اس خاتون کے تین بار بیٹے پیدا ہوئے، ہر بچہ چار سال اس کے پیٹ میں رہا“، وراپہ دہم کی خواتین کے بارے میں بھی عقل یہ گیا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ امام ابوحنیفہ تین سال تک عین

$$= \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right) +$$
[illegible]

۳۔ معنی مع شرح الکبیر ص ۵۰، فتح القدیر ص ۴۰، فتح القدیر ص ۹۰، بہت سے مطابقت یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ سے یہ تفسیر آئی، اور حضرت ابن عباسؓ سے اس کو

— — —

۱۰۔ اگر ہفت پر کام مہل نہ ہونے کی وجہ سے مستاجر نے جاریہ فسخ کر دیا تو اگر حیر نے بھی کچھ بھی کام نہیں کیا تھا تو اجرت و رکام دونوں ختم ہو گئے، ۱۱۔ اگر حیر نے کچھ کچھ کام کر لیا تھا تو اس کو اجرت مثل ملے (یعنی اتنا کام کی جتنی اجرت ہو کر رہی ہے وہ ملے گی) اس کے جاریہ فسخ ہو جانے کی وجہ سے طے شدہ اجرت ساقط ہو گئی، لہذا حیرت مثل کی طرف رجوع یہاں جائے گا۔

مُجھل کی قسمیں نے پھر مصدر کے اعتبار سے

پے مصدور کے غدار سے جمل دہائیں قسمیں ہیں:  
جمل شرعی، جمل قصاصی، جمل نفاق۔

دیل میں ہم ہر قسم و تعریف کریں گے، ہر قسم میں شامل نوع کا تذکرہ کریں گے، و ہر قسم کے بے مستقل فصل قائم کریں گے۔

فصل اول

مجلہ شرعی

جل شرعی سے مراد وہ مدت ہے جس کو شرع حکیم نے کسی حکم شرعی کا سبب قرار دیا ہو، اس نوع میں مندرجہ ذیل مدتیں داخل ہیں:

بدست حمل:

۱۳- مدت حمل وہ زمانہ ہے جس میں بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں رہتا ہے، فقہ سہمی نے حمل ۸ کم سے کم و زیادہ سے زیادہ مدت بیان کر دی ہے، وراثت (یعنی قبل مدت حمل) کا استنباط قرآن کریم میں وراثت سے پایا گیا ہے، اثرم نے اپنی نند کے ساتھ ابو الاسود سے روایت کیا ہے کہ ”حضرت عمرؓ عدلت میں ایک بیٹی خاتون کا

معنى مع شرح الكبير ١ - ٩ -

ان کی دلیل صلیح حدیبیہ کا واقعہ ہے (جس میں رسول کرم ﷺ نے صرف دس سال کے سے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)، اگر مشرکین سے دس سال سے زیادہ مدت کے سے جنگ بندی کا معاہدہ کیا جائے گا تو یہ معاہدہ (غیر معتبر و ر) ٹوٹا ہوا قرار پائے گا، اس سے کہ صلیح یہ ہے کہ مشرکین سے قتال کرنا فرض ہے، یہاں تک کہ وہ یہاں لائیں یا چیز یہ یاد کریں، تفصیلات ”ہدیہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

نقطہ کے علان و شہار کی مدت :

۱۵- نقطہ کے علان و شہار کی مدت شریعت سے ثابت ہے، اس سلسلہ میں صلیح وہ حدیث ہے جو صحابی رسول زید بن خالد بن زیدؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”سئل رسول اللہ ﷺ عن اسقطۃ المذہب أو انورق لفعال اعرف وکاءھا وعفاصھا“ ”ثم عزفھا سنة، فإن جاء ظاہبھا یوما من الدهر فأذھا بیه، وسأله عن صاۃ الإبل، فقال ما مک ونہا“ ”دعھا فإن معھا حماء ھا وسقاء ھا، ترد الماء وتاکل الشجر، حتی یجمھا رتھا، وسأله عن الشاة، فقال

معنی مع اشراج ۰ ۸۰، شرح الروض ۳۰۵، الفتاویٰ جلد ۳ ص ۷۰، مدلول علی اشراج المکیہ ۲۰۱۳۔

۲- لغت میں ”عطف“ گروے پڑے مال کو کہتے ہیں، اصطلاح شرع میں ”عطف“ حیوانات سے وعدہ دہرے اس مال کو کہتے ہیں کہ پڑے ہوئے مال میں سے ان کو حفاظت کرے والا ہو، اور صمدہ ”وہ چوپایہ ہے کہ بچے گھرا“ ہوں جا۔ لاقیہ اصولی ۲ ص ۹۵، طبع مطبعہ المکیہ قائمہ ۱۳۵۲ھ، ۱۳۶۱ھ، اشراج المکیہ مدلول ۳ ص ۷۰، دیکھئے الروض المربع شرح المستخرج موصوفہ، معنی مع اشراج المکیہ ۱ ص ۸۰۔

۳- ”و کاء“ وہ چیرے سے مدد حاصل کرے، عفاص ”وہ برقی حص میں چیرے محفوظ کرے۔“

ماد میں رہے، میں میں شہرہ کے پتوں اس روایت کی صحت مشکوک ہے، اس سے کہ خود اس کا مذہب یہ ہے کہ شہادت حمل دوسرے ہے، پس وہ اس چیز کی مخالفت میں کرتے جو خود ان کے ساتھ پیش چلی تھی، اس عبد السلام فرماتے ہیں: ”اس زمانہ میں کثرت مساد کے ساتھ یہ مشکل ہے۔“

جنگ بندی کی مدت (مدت ہدینہ) :

۱۴- حنفیہ، مالکیہ کا مسلک اور امام احمد کی ظاہر روایت یہ ہے کہ اس حرب سے دس سال کے سے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست ہے، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے بل مکہ سے دس سال کے سے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا، جنگ بندی کی مدت اس سے کم و زیادہ بھی ہوسکتی ہے، مدت کی تحدید کے بغیر بھی جنگ بندی کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے، شرط یہ ہے کہ جنگ بندی میں مسلمانوں کا مفاد ہو، اگر اس میں مسلمانوں کا مفاد نہ ہو تو جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست نہیں ہے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فلا تھموا وتذعوا لی انکم و انکم لانعمون“ (تو تم ہمت مت ہارو و صبح کی طرف مت بد، آؤ تم ہی غالب رہو گے)۔

امام شافعی کا مسلک ورحنا بعد کی وہم کی روایت یہ ہے کہ مشرکین کے ساتھ دس سال سے زیادہ کا جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست نہیں،

الاقیہ ۳ ص ۲۲۳، فتح القدیر ۲ ص ۳۲۲، ۳ ص ۱۰، مختار ۳ ص ۷۰، المدلول ۳ ص ۷۰، مدینہ المکرمہ ۳ ص ۷۰، معنی احتاج ۳ ص ۷۰، شاف الفتاویٰ ۳ ص ۱۳، معنی مع اشراج المکیہ ۷ ص ۹۰۔

۲- صمدہ ”لغت میں سکوں کو کہتے ہیں، اصطلاح شرع میں مدینہ“ کہتے ہیں تعین مدت تک کے جنگ مدد کا وعدہ کرنا، سے مواعدہ“ بھی ہاجا تا ہے، شاف الفتاویٰ ۳ ص ۷۰، طبع المکیہ۔

۳- مدینہ المکرمہ ۳ ص ۷۰۔

جائے)۔ سارسہ جانوروں، ورثمن یعنی سونے چاندی و مسمان  
تجارت و قیمتوں کی زکوٰۃ کے بارے میں سال گزرنے کا اعتبار ہے،  
رعی کھیتیاں و پھل ورمعدنیات تو اس میں سال کا اعتبار نہیں۔

عشیقین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت :<sup>۷۰</sup>

۷۱۔ جب شوہر کا نام دھونا ثابت ہو جائے تو تافضی اس کے ہے

ہے کیونکہ اس کا پاپ اس کا بندہ بن چکا ہے جس کی وجہ سے اس کی اصلاح و اصلاح ہے اس  
 حد تک کہ وہ توبہ کے بعد بھی اس کی عمر سے مراد و عاقل و متفکرانہ ہے، اس  
 کی مابعدہ ہے، تحقیق محمد بن احمد المہدی ۔

لاقتضی شرح الحق بمحصل : ۹۸ . یعنی مع اشرح الکبیر ۲ ۹۱ . یعنی الجماع  
۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

[illegible]

عی وہ وہ بہت پسندائے گئے۔ عروا ہے تو اس سے چند طرق ہیں اس میں یہ  
 سید ہے "فان عبدہ براق حدیثہ معمور عن بڑھوئی عن معبد  
 بن مسیب"۔ اس ابی شیر کے بھی کئی اور بہت یا بہتر آتے ہیں  
 "حدیث ہبیم عن محمد بن مسلمہ عن سعید بن عمرو" کتب  
 نبی شریح۔ یوحنا العباسی مدہ "حضرت عمرؓ کے قاصی شہر کو لکھا کہ  
 عینیں کو یہاں نہ بھرتا جا۔۔۔ اور سے نام مجھ سے اس کے  
 نام ابو سعید سے روایت ہے کہ "حدیثہ مع عبد بن مسلم  
 بن مسیب عن یحییٰ بن عبد بن عمرو بن مخطب"۔ اور حضرت علیؓ کی  
 حدیث ہے کہ بہت کئی ابی شیر اور عبدہ براق کے پڑے ہیں مد سے نہ ہے  
 اس ابی شیر کے پڑے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے  
 کہ بہت سے فرمایا "یوحنا العباسی مدہ" عینیں کو یہاں نہ بھرتا  
 جا۔۔۔ گئی۔ اس ابی شیر کے حضرت معمرؓ کے شہر سے دے مل  
 وہ بہت یا ہے کہ بہت سے عینیں کو یہاں نہ بھرتا جا۔۔۔ اس ابی شیر  
 حسن، شعیب، عقی، عطاء، حید بن مسعود، صلی اللہ علیہ وسلم کی قیوب نقل ہے  
 کہ اس حضرت سے فرمایا عینیں کو یہاں نہ بھرتا جا۔۔۔ فتح

القدس = ۲۸

خدمہا ایما ہی لک او لأحیک او لمدنب“ (رسول اللہ ﷺ سے سونا یا چاندی کے نقطہ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے رشا فرمایا: اس د بندھن و اس د تھیلی کو بیچن لو پھر یک سال تک اس کی کشمیر کرو، گر کسی دس اس کا مطابہ کرنے والا (اس کا مالک) آجائے تو اس کو دیدو، پھر اس صبیبی نے جکے ہوئے ہت کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں اس ہت سے کیا مصعب، اس کو چھوڑ دو؛ یونکہ اس کے ساتھ اس کا بوتا و رشیکہ رہے، یہ جانو رگھٹ پر جا کر پانی پی لے گا، درختوں د پتیاں کھا کر گند ز کر لے گا، یہاں تک کہ (تاش کرتے کرتے) اس کا مالک سے پجائے گا، پھر اس صبیبی نے بکری کے بارے میں سوال کیا تو حضور کرم ﷺ نے فرمایا: اس کو پکڑ لو، یونکہ یہ بکری تمہارے ہے یا تمہارے بھائی کے ہے یا بھینے کے ہے یا بھینے کے ہے)۔ مسہم نے اس حدیث د روایت دی۔

ماں و ہیبت کے اعتبار سے اہل مدت کے زیرِ دوپٹہ کم ہونے کے بارے میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں، نہیں جانے کے لئے ”نقطہ“  
 و اصطلاح کا مطالعہ پڑھا ہے۔

و جوب زکوٰۃ کی مدت:

۱۶- ابو عبد اللہ بن ماجہ نے سنن میں غنی سند کے ساتھ حضرت عمرؓ سے انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول کرم ﷺ کو یہ مانتے سنا: "لا رکاۃ فی مال حتی یحول عینہ" (کسی ماہ پر زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ اس پر ماہ گزر

حدیث پر جس حد تک "اس رسوں سے علیحدگی سے منقطع" ہے  
وہ مسلم ۳۴۹۳ ضعیف ہے۔ تحقیق محمد بن احمد الربیع نے مراد  
۳۴۹۳

۴ حدیث: "لا رکاة فی من" "مجمع الزوائد میں ہے اس کا صحیح







مشتہری میں سے کسی ایک نے کہا: ”مجھے اختیار ہوگا“ اور اختیار دے دیتا دیکر نہیں دے دینوں نے یہی مدت تک کے شرط گائی جو مدت خود ماعنوم ہے، مثلاً زید کے لئے تک، یا باریش ہونے تک، یا نقد اس سے مشورہ کرنے تک وغیرہ، ان تمام صورتوں میں شافعیہ کے نزدیک اور حنابلہ کے صحیح مذہب کے مطابق یہ معاہدہ درست نہیں ہو۔

امام احمد بن حنبل دیکر روایت یہ ہے کہ یہ معاہدہ درست ہوگا اور دینوں کو ہمیشہ اختیار ہوگا، یا وہ دینوں اختیار تم کر دیں، یا اس مدت تم ہو جائے کہ یہ شرط کسی خاص مدت تک کے لئے تھی۔ اس شہرہ کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”المسمون عند شروطہم“۔

امام مالک نے فرمایا کہ یہ عقد درست ہوگا، لیکن دینوں کے لئے ایک ایک مدت طے کر دی جائے گی جس میں عموماً اس سماں کو چاہی پرکھا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ مدت عادت کے اعتبار سے طے شدہ ہوں۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر اس دینوں نے تین دن گذرنے سے پہلے یہ شرط تم کر دی، یا تین روز سے زائد مدت حذف کر دی، اور مدت کو وضع کر دیا تو عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ اس دینوں نے عقد کو فاسد کرنے والی چیز کو عقد سے مربوط ہونے سے قبل حذف کر دیا، لہذا عقد صحیح ہوا ضروری ہے جس طرح یہ شرط نہ گانے صورت میں عقد درست ہوتا۔

### حیض کی مدت:

۲۲- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حیض دن کم سے کم مدت ایک دن

بھی منقوس ہے، ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وہابیہ اختیار دے شرط کے ساتھ بھی فریختگی کو درست قرار دیا، وہم استدلال یہ ہے کہ اختیار ایک حق ہے جو شرط پر مبنی ہے، پس اس مدت دینیں کا مرتبہ وہ شخص ہوگا جو شرط لگا رہا ہے، جیسے جل، نیر رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المسمون عند شروطہم“ (مسند ابی شریبوں کے پابند ہیں)۔ ایک استدلال یہ بھی ہے کہ خیار اس سے مشروع یا گیا ہے کہ غبن سے بچنے کے لئے غور فکر و ضرورت ہے، اور کبھی یہ ضرورت تین دن سے زیادہ کا تقاضا کرتی ہے، جیسے شمس و دھار اور نیکی کا مسئلہ، اس لئے کہ بھل یا وجود مقتضی عقد کے مخالف ہونے کے اور نیکی میں تاخیر ضرورت و وجہ سے مشروع ہوئی ہے، پھر دینوں تاخیر میں جس مقدار پر دینوں فریق راضی ہو جائیں جائز ہے۔ (لہذا یہی خیار شرط میں بھی ہونا چاہئے)۔

مالکیہ دینوں کے لئے مختلف سماعتوں کے اعتبار سے خیار مدت ملک ملک ہوں، کیونکہ اختیار کی شرط گانے کا مقصد اس مدت میں اس سماں کو چاہی پرکھنا ہے، اور مختلف سماعتوں کو چاہیے کے لئے ملک ملک مدت درکار ہوتی ہے، ہر سامان میں وہ کم سے کم مدت متعین کی جائے گی جس میں اس سماں کو چاہی پرکھنا ممکن ہو، تاکہ دھوکہ کم پیدا جائے، مثلاً گھر میں ایک ماہ مدت، چانور میں تین روز مدت۔<sup>۳</sup>

گر خیار شرط کے لئے گائی ہوئی مدت مجہول ہو، جیسے ہمیشہ کے لئے خیار کی شرط گائی، یا یہ کہ جب چاہوں مجھے اختیار ہوگا، یا بائع

حدیث: ”المسمون عند شروطہم“ نہ تخرج اجماعاً فقہ ۱/۱۶۰ میں کہ چلی۔

۲- اشراح الکبیر لاسلامیہ مقدمۃ مقتدی ۱۵۰۴ طبع امر۔

۳- حاشیہ مدنی علی اشراح الکبیر ۳۰۹۹ ہر جلیل طباط ۳۰۴۔

اشراح الکبیر مع معنی ۱۱۴۴ طبع امر۔



مالکیہ کی رائے ہے کہ زمانہ کے عتدال سے حیض ۷ کوئی کم سے کم مدت نہیں ہے، اور یہی غیر حاملہ عورت جس کو پہلی بار حیض آیا ہو، اور مسلسل جاری ہواں کے لئے ۷ مدت نصف ماہ ہے، اور یہی غیر حاملہ عورت جس کو خواہ یک ہی بار حیض آیا ہو اس کی ۷ مدت اس ۷ عادت سے تین دن زیادہ ہوں، خواہ اس میں خون آئے یا نہ آئے۔

مدت حیض کے بارے میں مزید تفصیلات میں صہبیں اصطلاح ”حیض“ کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

### طہر کی مدت:

۲۳- صہب، مالکیہ، شافعیہ، وغیرہ شریکیں ۷ ۷ سے ہے کہ دو مہینوں کے درمیان پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں، اس بارے میں صہب نے رسول کرم ﷺ کے اس رشتہ سے استدلال کیا ہے: ”أقل الحيض ثلاثة، وأكثره عشرة أيام، وأقل ما بين الحيضين خمسة عشر يوماً“ (حیض ۷ کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت ۷ دن ہے، اور دو مہینوں کے درمیان ۷ کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں)، یہ روایت امام غزالی سے منقول ہے، کہا گیا ہے کہ اس مدت پر صہبی پر کرام کا حتمی ہے، اور اس سے بھی کہ پیدائش (احکام مشرک) نماز وغیرہ لازم ہونے ۷ مدت)

بخاری، ۲۰۵، جامعہ الدہلی علی اشراح الکبیر ۳۲۔

۲ حدیث: ”أقل الحيض ثلاثة وأكثره عشرة“ اس حدیث سے حاصل ہوتا ہے کہ ۷ دن سے کم نہیں ہے اور ۷ دن سے زیادہ نہیں ہے۔ اس حدیث سے متعلق مصنفین نے کچھ فرق ۷ ۷ نظر کیا اور قائل ہیں کہ ۷ دن سے کم نہیں ہے اور ۷ دن سے زیادہ نہیں ہے۔ اس حدیث سے بھی انہوں نے کچھ فرق ۷ ۷ نظر کیا اور قائل ہیں کہ ۷ دن سے کم نہیں ہے اور ۷ دن سے زیادہ نہیں ہے۔

اور یک رات ہے، اور زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن میں پڑی راتوں کے ساتھ، اور یہاں سے کہ شرع میں حیض کا مطلق ذکر آیا ہے اس ۷ کوئی تحدید نہیں ہے، ولغت وشریعت میں اس ۷ کوئی حد مقرر نہیں ہے، پس وجہ ہے کہ اس بارے میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے جیسے کہ لفظ ”قبضہ“، ”حرز“، ”عرق“، اور یہی ہی دوسری چیزوں میں عرف و عادت ۷ طرف رجوع کیا جاتا ہے، اور عادتاً حیض یک دن پایا گیا (کہد اتل مدت حیض یک دن ہوگا)، علماء میں یہ فرماتے ہیں: میں نے یہی عورتوں کو دیکھا صہبیں یک دن حیض آیا کرتا تھا، اور یہی عورتوں کو بھی صہبیں پندرہ دن حیض آیا کرتا تھا۔

صہب کے نزدیک حیض ۷ کم سے کم مدت تین دن اور تین راتیں ہے، اور اس سے کم خون استحضہ ہے، یونکہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”أقل حيض الجارية البكر والشيب ثلاثة أيام، وأكثر ما يكون عشرة أيام، فإذا راد فهي مستحاضة“ (نوزی وغیرہ نواری عورت کے ۷ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور حیض زیادہ سے زیادہ ۷ دن ہوتا ہے، جس عورت کو اس کے حد بھی خون آئے وہ مستحاضہ ہے)، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ حیض ۷ کم سے کم مدت دو دن و تیسرے دن کا شحصہ ہے، شاکھل کے قائم مقام زردی ہوتے، اور حیض کی ۷ مدت سے ۷ مدت ۷ دن ۷ دن راتیں ہے اور اس سے ۷ مدت استحضہ ہے۔

معنی احتجاج ۰۸، معنی و اشراح الکبیر ۳۲، الروض المربع ۳۲۰۔  
۲ اس حدیث ۷ ۷ حدیث ”أقل الحيض ثلاثة وأكثره عشرة“ سے اس حدیث میں، قائل اور اس حدیث ۷ حدیث استحضہ میں متفقہ روایات ہیں کہ حدیث و مصنف ۷ اٹھا کر درجہ صریح و پچھلی ہیں۔

۳ فتح القدیر ۲۳۔

ند کے ساتھ د ہے۔ یہ بات کوئی صبیہ ہی وقت ہر ملتا ہے جب کہ اس نے زبان رسالت سے سنا ہو، ورنہ اسے بھی کہ یہ ایک صبیہ کا قول ہے جس کو شہادت حاصل ہوئی اس کے باوجود کسی صبیہ کا اس سے استفادہ کرنا معلوم نہیں ہے۔

سنن ابی یوسف ۲۴

۲۴- فقہاء کے مابین سنن ابی یوسف کی تعیین میں بڑا اختلاف ہے۔

حضرت فقہاء و رے یہ ہے کہ اس ابی یوسف کی کوئی تحدید نہیں ہے، عورت کا آئسہ ہونا یہ ہے کہ وہ تین عمر کو پہنچ جائے جس عمر میں اس جیسی عورتوں کو حیض آنا بند ہو جاتا ہے، جب اس کی عمر تین ہو جائے اور حیض کا خون آنا بند ہو جائے تو اس پر آئسہ کے حکام جاری ہوں گے، اس جیسی عورت سے وہ عورت مراد ہوتی ہے جو حکم دے سکتی ہو، موٹا پے اور دبے پس میں اس کے مماثل ہو، مذہب حنفی دیکر رے یہی ہے۔

حضرت فقہاء اس میں دے تحدید پچاس سال سے کرتے ہیں، یہ شافعیہ کا ایک قول، ورنہ امام احمد دیکر روایت ہے، حنفیوں میں رہا ہو یہ فرماتے ہیں: پچاس سال کے حد حیض نہیں آتا، اس عمر کے حد کسی عورت کو خوش آئے تو وہ مستحقہ کے حکم میں ہوں، یونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "إذا بلغت المرأة خمسین

س کا ذکر اس قدر ہے معی مع اشرح الملک ۳۲۱۰ ۳۲۷ میں  
یا ہے، ورنہ اس روایت محکم ۳۲۰۰ ۳۲۱۰ ۳۲۷ ۳۲۸ اور اس میں  
۳۲۰ ۳۲۷ ہے

۳ ملاحظہ ہو "ایمس" اصطلاح، لغت میں "ایمس" کا معنی ماہیہ ہے بڑا  
اور اصطلاح شریعہ میں "ایمس" کو وہ عمر ہے جس تک پہنچے بعد عورت کو یہ  
آماند ہو جاتا ہے ورنہ امید نہیں ہوتی کہ اسے پھر یہ ۲۔

ہے کہ مدت اقامت کی طرح ہے۔

شافعیہ کا استدلال یہ ہے کہ مہینہ عام طور سے حیض اور طہر سے  
خالی نہیں ہوتا، ورنہ حیض (اس دورے کے مطابق) پندرہ یوم  
ہے تو لازم ہو کہ اقل طہر بھی پندرہ یوم ہو۔

اس بات پر جمنا ہے کہ طہر کی زیادہ سے زیادہ کوئی مدت مقرر  
نہیں، حضرات عورتوں کو عمر میں ایک ہی بار حیض آتا ہے، اور حضرات کوسرے  
سے حیض آتا ہی نہیں۔

حنا بد کا مسک ہے کہ وہ میوے کے درمیان کم از کم تیرہ دن پاکی  
(طہر) کے ہوتے ہیں، اس کا استدلال حضرت علیؓ سے منقول اس  
روایت سے ہے کہ: "ان امراء جاءته، وقد ضلها روحها،  
فرعمت أنها حاصت في شهر ثلاث حيض، صهرت عده  
كل قراء وصمت، فقال عني لشریح قل فيها، فقال  
شریح ان جاءت ببيبة من بضائة أهله، ممن يرضى ديه  
وأمانته، فشهدت بدينك، وإلا فهي كاذبة، فقال عني  
قانون" (حضرت علیؓ کے پاس ایک خاتون آئیں، اس کے شوہر نے  
نہیں طلاق دے دی تھی، اس خاتون نے دعویٰ کیا کہ اس کو ایک مہینہ  
میں تین حیض آئے، ہر حیض کے حد وہ پاک ہوئیں، ورنہ نبیوں نے  
نمازیں پڑھیں، حضرت علیؓ نے حضرت شریحؓ سے فرمایا: اس عورت کا  
حکم بتائیے، قاضی شریحؓ نے کہا: اگر یہ خاتون بے گھر والوں میں  
سے دید زہانت دلوگوں کو ایسی پیش کر دے کہ تو اس بات  
تسليم کر لی جائے ورنہ یہ جھوٹی ہے، حضرت علیؓ نے فرمایا:  
"قانون" (جو روئی زبان میں "اچھا" کے بے بولا جاتا ہے) جی یہ  
فیصلہ اچھا ورنہ مناسب ہے، اس واقعہ روایت امام احمد نے اپنی



### ہونٹ کی عمر:

۲۶- شارع نے ہونٹ کو عقل کے مہل ہو جانے کی علامت قرار دیا ہے، یونکہ عقل کے مہل ہونے پر مطلع ہوا دشوار ہے لہذا ہونٹ کو اس کے تمام مقام ماسایا گیا۔

ہونٹ کی عمر کتنی ہے اس کے بارے میں متاف ہے:

شافعیہ، حنابلہ، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف، امام محمد (ورنہ دونوں درے مذہب میں متفق ہیں) اور امام وزعی درے ہے کہ بڑے اور بڑے کے ہونٹ کی عمر پورے پندرہ قمری سال میں، شافعیہ صریحت کے مطابق ہونٹ کی پیدائش کی عمر ہے (نہ کہ تقریباً) سن ہونٹ پندرہ سال قمری ردیے والوں کا استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے: مجھے رسول کریم ﷺ کے سامنے غزوہ کے موقع پر پیش کیا گیا، اس وقت میری عمر چودہ سال تھی تو آپ ﷺ نے مجھے جازت نہیں دی، اور مجھ کو باغ نہیں سمجھا، پھر مجھے غزوہ خندق کے موقع پر بارگاہ رسالت میں پیش کیا گیا جب کہ میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے جازت دیدی، اور مجھے باغ سمجھا۔ اس حدیث کو ابن عباس نے روایت کیا ہے، اور اصل اس کی صحیحین میں ہے۔<sup>۱</sup>

امام شافعی فرماتے ہیں: نبی کریم ﷺ نے سترہ صی پکو چودہ سال کی عمر کے تھے، اس لیے کہ وہ (یعنی جب وہیں شرکت کی جازت نہیں

سے روایت کیا کہ ام سلمہ نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا: ”کم تجلس المرأة اذا ولدت؟“ قال اربعين يوماً، إلا ان تری الطهر قبل ذلك“ (عورت بچہ پیدا ہونے کے بعد کتنے دنوں بیٹھی رہے؟ تو حضور کریم ﷺ نے فرمایا: چالیس روز، الا یہ کہ اس سے پہلے پاؤں دیکھ لے)، در قطعی نے اس حدیث کی روایت کی، اس قدر مفرماتے ہیں: (یقیناً اس سے بھی قائل ترجیح ہے) یونکہ یہ صی پکرام کا قول ہے نہ کہ امام ہم نے وپردہ کر کیا، اور نام نہیں جانتے کہ اس کے زمانہ میں کسی نے اس کی درے سے متاف کیا، پس یہ صحیح ہو، وراہی درے پر جماع ترمذی نے نقل کیا ہے، وراہی کی حکایت ابو یوسف نے بھی کی ہے۔

مالکیہ و شافعیہ درے یہ ہے کہ نفس کی کثرت ساتھ دن ہے، ابن عقیل نے احمد بن حنبل سے بھی ایک روایت مالکیہ و شافعیہ کے مطابق نقل کی ہے، اس سے کہ احمد بن حنبل نے وزعی سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: ”ہمارے یہاں ایک عورت کو دو ماہ تک سس کا خون آتا ہے۔“ اسی طرح وہ بات عطاء سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے بھی ایسا واقعہ دیکھا ہے، حضرت کا استدلال و قیاس سے ہے کہ ایسا ہوتا ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ شافعیہ سس چالیس دن ہوتا ہے۔<sup>۲</sup>

حدیث مسلم و ابن ابی و ۲۳ طبع مطبعه الاصابہ علی اور ترمذی ۲۲۸۰ تحت الاحوال طبع مسند احمد بن حنبل سے اس لفظ میں ہے ”کتاب النساء من ساء سبی ﷺ لعمد فی نفسہن رعیس یوم و رعیس یوم“ کی تفسیر و تفسیر سے ہوں وہ ہاں اس میں چالیس یا چالیس تین تھیں عمد الحق سے ہاں اس بات کی حدیث میں ہیں، اور اب ہے ہتر حدیث سے ۱۰ یہ حدیث ہے، اور یہ ۲۰۵۰ شائع کر کے کچھ ہیں۔

۲ فتح القدیر ۱۵، فتح ۲۰۰، حاشیہ الدہلی علی شرح المکیہ ۳۶، مفتی اصناف ۵، مفتی مع شرح المکیہ ۳۶۳۔

حاشیہ امیر ۲۲۹، مفتی مع شرح المکیہ ۳۶۴۔

۲ غزوہ حدیث ۳ میں ہو اور غزوہ خندق جیسا کہ پہلی حدیث میں پیش آیا، حضرت کی عمر سے قبل جنگ حد سے موقع پہلے چودہ سال کا تھا، کا مطلب یہ ہیں یا گئی ہے کہ اس عمر سے چودہ سال میں داخل ہو تھا، اس سے قبل اس پر پندرہ سال کا تھا، کا مطلب یہ ہیں یا گئی ہے کہ یہ عمر سے پندرہ سال میں ہو گئے تھے، ملاحظہ ہو: نزل المدام ۳۸۳، مطبعہ الاستقامت ۱۳۵ھ۔

حیض والی عورت (یعنی بالغ عورت) نماز قبول نہیں کرتے مگر وہ پندہ کے ساتھ)، یا بوٹھا جامدہ ہونے سے ہوتا ہے یا زیر ناف سخت بول گئے سے ۔

خطاب نے بوٹھا کے سلسلہ میں مذہب مالکی کے پانچ قول ذکر کئے ہیں، ایک روایت میں اٹھارہ برس ہے، ایک قوس سترہ برس کا ہے، ارسالہ کے بعض شرح نے سولہ سال وراثیس سال کا بھی اضافہ کیا ہے، اس سب کے مطابق سن بوٹھا پندرہ برس ہے حضرت میں عمر بن حدیث دہچہ سے ۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ عمر کے عتد سے بڑے کے کا بوٹھا اٹھارہ سال میں ورٹکی کا بوٹھا سترہ سال میں ہوتا ہے، ان کا استدلال قرآن پاک دال بیت سے ہے: "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ" (ورپاں نہ جا یتیم کے مال کے گمراہ طرح سے کہ بہتر ہو یہاں تک کہ پہنچ جاوے بچی جوانی کو)۔ اس میں "أشده" دتقیہ اٹھارہ سال سے کرتے ہیں، یہ "أشده" دتقیہ میں ورہونے و لے قول میں سے سب سے کم ہے، پس سے حتیٰ طاقوں یا، یہ بچے کے بوٹھا د عمر ہوتی، بچی بچے سے پہلے بالغ ہوتی ہے، اس سے ہم نے یک سال کم کر دیا ۔

ہے کہ اس کا سہوق ہوتا ہے، حکم سے اس میں "برسال" کی علت نکال ہے طہرائی کے محکم اصحیح اور محکم لاوط میں ابوقت سے اس لفظ میں اس حدیث د و ہمت د ہے "لَا يَصِلُ سَهْمُ مَوَاقِفَ صَلَاةٍ حَتَّىٰ يَوْرِي رَيْبَهُ وَلَا مَنَ حَرِيهَ سَلَفٍ مَحْبُصٍ حَتَّىٰ يَحْمَمُ" اللہ تعالیٰ کی عورت د مایاں نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ بچی نہ چھپے اور اس لڑک د مایاں کرتے ہیں د عمر میں کو پہنچ جاوے یہاں تک کہ وہ وہہ اوڑھے ۔

جامعۃ الدینی علیٰ بشرح الکبیر ۳۰۹۳۔

۲۔ مہم، جلیل ۵۵۹۔

۳۔ اختار علی الدار الحق لاس ۵۵۵ ۳۲، الاقویٰ شرح الحق عمہ صلی

۱۰۶۶۱۔ آیت ۳۳۳ سورہ امر د ہے۔

دی) یونکہ نہیں بالغ نہیں سمجھا، پھر وہ لوگ پندرہ سال د عمر میں حضور کرم علیہ السلام کے سامنے پیش گئے تو آپ علیہ السلام نے نہیں جہاد میں شرکت د جازت دے دی، نہیں میں زید میں ثابت، رفع بن خدیج و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم میں ۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول کرم علیہ السلام نے فرمایا: "إِذَا اسْتَكْمَلَ الْمَوْلُودُ حَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً كَتَبَ مَا لَهُ وَمَا عَلَيْهِ وَأَحْدَثَ مَهَ الْاَحْمَدُ" (جب بچہ پندرہ سال کی عمر پورا کر لے تو اس کے حقوق فرمیں ثابت ہو جاتے ہیں و اس پر حدود نافذ ہوتے ہیں)۔ مالکیہ کے مریک اٹھارہ برس میں ہونے پر اس بالغ ہوتا ہے، اور یک قوس یہ ہے کہ اٹھارہ سال شروع ہونے پر، یہ حکام ہونے پر، یونکہ رشا د بوی ہے: "رَفْعُ الْقِسْمِ عَنْ ثَلَاثِ عَشْرَ اَنْصَبِي حَتَّىٰ يَحْتَمَمُ" (تیس لوگ مرنوع القلم میں: بچہ یہاں تک کہ اس کو حکام ہو)، یا حیض نے پر، اس سے کہ فرماں بوی ہے: "لَا يَصِلُ سَهْمُ صَلَاةٍ حَائِصٍ لَا بِحِمَامٍ" (اللہ تعالیٰ

معنی احتجاج ۱۱۲۔

۲۔ حدیث السنۃ "إِذَا اسْتَكْمَلَ الْمَوْلُودُ" کی لفظ سے رکھ معنی میں ہے پہنچنے کے خللیات میں یہ حدیث حدیث اس صہیہ طریقی سے صعیف مد سے رکھ و ہمت د ہے، اس میں "وَالْيَتِيمُ عَلَيْهِ مَحْدُودٌ" لفظ ہیں، "قَطْعِي" سے بھی پر مد سے رکھ یہ حدیث و ہمت د ہے لکن سن قَطْعِي میں یہ حدیث نہیں ہے ہو سکتا ہے الامر "یا ی اور تک میں ہو، پہنچنے سے بس المہر د میں قی ہر امر سے حال سے مد سے ہیر یہ حدیث د کرن ہے اور ہر یہ صعیف ہے، تخفیم اخیر لاس حجر ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، لفظ میں کچھ قی سے رکھ ۔

۳۔ حدیث "رَفْعُ الْقِسْمِ عَنْ ثَلَاثِ عَشْرَ اَنْصَبِي حَتَّىٰ يَحْتَمَمُ" کی ترجمہ حدیث فقرہ ۱۳ میں کہ چلی۔

۴۔ حدیث: "لَا يَصِلُ سَهْمُ صَلَاةٍ حَائِصٍ" د و ہمت د ہم احمد سے اور د و ہمت د و ہمت د اصحاب سن سے یہ اس خبر پر اور حکم سے حضرت ہا سے د ہے قَطْعِي سے اس میں سہوق ہو سے علت نکال ہے اور ہا



تھر کا جواز پیدا ہوتا ہے، ان حضرات کے نزدیک چار برید (تقریباً بارہ میل کی مسافت) یا اس سے زیادہ کا سفر طویل سفر کہلاتا ہے، خواہ خشکی کا سفر ہو یا سمندر کا۔

اس لئے کے حائض کا استدلال ان آثار سے ہے کہ اس عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہم چار برید اور اس سے زائد کے سفر پر قصر کرتے تھے، اور رمضان میں افطار کرتے تھے، اور ان دنوں کا کوئی ستاف ہمیں معلوم نہیں، پہلی صحیح سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے، خطابی فرماتے ہیں: اس طرح روایت توقیفی ہوتی ہے (یعنی رسول کرم ﷺ سے سن کر یہ معلوم کر کے ہی ان حضرات نے یہ معلوم بنایا ہوگا)۔

مسند دیکھتے ہیں کہ روایت منقول میں دن سے ایک دن سے کم کے سفر میں بھی قصر کا جواز معلوم ہوتا ہے، امام وزعی نے فرمایا: حضرت انسؓ پانچ فرسخ کے سفر میں بھی نماز میں قصر کیا کرتے تھے۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ وہ کوفہ کے پے محل سے نکلے، خلع کے مقام پر پہنچ کر ظہر و عصر دو رکعت پڑھی، پھر اسی روز سفر سے واپس آگئے، فرمایا: ”میرا مقصد تھا کہ تم کو تنہا رکی سنت سمجھاؤں۔“

حصید رے میں جس سفر سے حجام تبدیل ہوتے ہیں وہ سفر یہ ہے کہ انسان ہفت کی رفق سے وریس کے حساب سے تیس دن اور تیس راتوں کی مسافت طے کرنے دینیت سے غاڑ سفر کرے، حصید کا استدلال ان فرماں نبوی سے ہے: ”یصح احصیم کمال یوم و لیلۃ، و اسماہو ثلاثة آیام و یسایہا“ (مقیم پورے ایک

مغنی المحتاج ۴۱۰ طبع تونس، مع شرح المکبیر ۳، ۹، فتح القدیر ۳، ۳۔  
 ۲ حدیث: ”یصح احصیم کمال یوم و لیلۃ“ ان الفاظ سے کھ  
 ہمیں نہیں لی، بلکہ ان الفاظ میں: ”للمسافر ثلاثة ایام و لیلۃ“

آیام؟ قال نعم و ما شئت“ (نبیوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں نہیں پر مسح کروں؟ حضور کرم ﷺ نے فرمایا: ہاں، نبیوں نے کہا: ایک دن؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں، و دو دن بھی، نبیوں نے کہا: یا تیس دن بھی مسح کر سکتا ہوں؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں، و رجت چاہو)۔ ایک روایت میں سات تک کا ذکر ہے، اس کے حد حضور ﷺ نے فرمایا: ”نعم، و ما بدالک“

(ہاں جب تک تمہارا جی چاہے)، ابو داؤد نے اس حدیث د روایت د ہے، یہ بات عمر بن الخطاب، عقبہ بن عامر، عبد اللہ بن عمر، حسن بصری، لیث بن سعد رحمہم اللہ سے مروی ہے۔ مالکیہ نے نہیں پر مسح کو مسح و رجبہ (پٹی) کے مسح پر بھی قیاس کیا ہے کہ جس طرح ان دنوں میں ہفت دن کوئی پابندی نہیں ہے، اسی طرح نہیں کے مسح میں بھی یہ پابندی نہیں ہونی چاہئے۔

## سفر کی مدت:

۲۸- لغت میں سفر قطع مسافت کو کہتے ہیں، رمضان میں فطر کا جواز ہو جائے، چار رکعت والی نمازوں میں قصر و رموزہ پر مسح جیسے حجام کا جواز سفر سے نہیں پیدا ہوتا بلکہ خاص سفر پر یہ حجام مرتب ہوتے ہیں، جس دن تحدید فقہاء نے د ہے، اگرچہ اس تحدید میں ان کے درمیان ستاف ہے۔

مالکیہ ہش فعیہ و حنا بدو رے ہے کہ طویل سفر ہی سے نماز میں

ابو داؤد، تے ہیں سن سے دے دے میں حد ہے یہ حد ہفتوں  
 نہیں ہے، امام بخاری نے بھی اسی طرح روایت فرمائی ہے، امام احمد، تے  
 ہیں کہ اس حد ہفتے سے اس معروف نہیں ہیں، قسوں سے اس حد ہفتوں  
 و ہفت کرے سے بعد فرمایا: اس دن بدنا نہیں ہے ملاحظہ ہوئے مل  
 الاون ۴۱۰ طبع مصطفیٰ تونس۔

۲ مگر یہ قیاسی اصول صحیحے مقابل ہے۔

## جل ۲۹-۳۲

د تہیٹی سے ہے، اس د نصیل کتب فقہ کے ابو اب "دعویٰ" و  
"قصہ" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

گو ہوں کو ضررنا:

۳۱- حصہ وراثت فیہ د رے ہے کہ قاضی مدعی کو کوہیہ پیش  
کرنے کے سے تیں د د مہبت دے سکتا ہے، جب کہ مالکیہ و  
حنابلہ د رے میں یہ بات قاضی کے جہت و د رے پر چھوڑ دی  
جائے گی۔

## فصل سوم جل تہاتی

۳۲- مقصود اس سے وہ مستحق عدت ہے جس کا تین کسی کام کو پور  
کرنے کی ذمہ داری پنے والا پنے التزام کے ذریعہ کرنا ہے، چاہے  
یہ التزام دہری جا سب سے ہونے و لے التزام کے مقابل ہو یا  
مقابل نہ ہو، اسی طرح وہ عدت جو اس پابندی کو ختم کرنے کے سے  
مقرر جے۔

جل تہاتی د دو قسمیں ہیں:

۱- "جل اصافت، اس کے حکام یوں کرنے کا محل "صافت"  
د اصطلاح ہے، ۲- جل توقیت، اس کے حکم کے بارے میں فقہاء  
د رد عمل میں درج د جاتی ہیں:

عقد فتح القدیر ۱/۸، الفتاویٰ ہدیہ ۳/۳۳۱، لاقتی ۲/۴، مغنی  
اجتاج ۴/۴۱۰، ۴/۴۱۱، معنی مع شرح الکبیر ۴/۴۱۱، ۴/۴۱۲،  
نثر شفی ۵/۴، رد علی ۴/۵۵۰۔  
عقد فتح القدیر ۱/۸۰، مغنی اجتاج ۴/۴۱۱، رد علی نثر شفی ۵/۵۹،  
جامعہ الدہلی ۴/۳۳، معنی مع شرح الکبیر ۴/۵۵۰۔

دن اور یک رات و مسافرتیں دن و رتیں رت مسح کرے گا،  
(اس حدیث کے مطابق) حکم جنس کو عام ہے، و اس کا ضروری  
تقاضہ یہ ہے کہ تقدیر بھی عام ہو، دہری بات یہ ہے کہ تیں د پر بھی  
کا ملق ہے، و اس سے کمتر کے بارے میں نہ کوئی توقیف ہے  
اور نہ ملق ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک سرشرعی کی تحدید د دن  
اور تیسرے د کا شحصہ ہے، و چلے سے مرد درمیانی چاہے،  
پیڑ کے سر میں اس کے اعتبار سے مسافت د تیں ہوں، سمندر میں  
معتدل ہوؤں کا اعتد ہے، و دیکھا جائے گا کہ انسان جس رستہ پر سفر  
کر رہا ہے اس میں تیں دن کے سفر میں کتنی مسافت طے کر سکتا ہے،  
اسی کو اصل بنایا جائے گا۔

## فصل دوم

## جل قضائی

۲۹- جل قضائی سے مرد و عدت ہے جسے قاضی فریقین کے حاضر  
عدالت ہونے کے سے یا کوہ پیش کرنے کے سے پائیل کو ضرر  
کرنے کے سے یا کسی تنگدست کو معاشی بولت حاصل ہونے تک د  
مہبت دیے کے سے متعلق کرنا ہے۔

مقدمہ پیش کرنے کے سے حاضری:

۳۰- وہ تارخ ہو قاضی فریقین د حاضری کے سے متعلق کرے وہ  
قاضی کے اندازہ و رتناز د نوعیت کے اعتبار سے ہوں، اس سلسلہ  
میں فقہاء کے یہاں بہت سی تفصیلات ہیں، جن کا تعلق حالات زمانہ

و مسلمیم یوم و بیدہ فی مسیح عسی بحضرت، مسد جو، مسلم  
و رس و غیرہ میں حضرت علی سے مرد عاسو جو، ہے، ۴/۴۱۱، ۴/۴۱۲۔  
لاقتی شرح الفتاویٰ مصلی ۴/۵۵۰، معنی معنی۔



مدیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی خوگی کو موخر کرنے کی شرط:

۳۳- عقد کے نتیجے میں جس کی طرف سامان کی ملکیت منتقل ہو رہی ہے، ایک متعین مدت تک سامان کی خوگی کو موخر کرنے کی شرط لگانا تاکہ اس سے نفع ٹھٹھا رہے، اس شرط کے صحیح ہونے کے بارے میں فقہاء میں یہ ہے:

۱۔ مالکیہ و حنابلہ و شافعیہ میں قوں مروج کے مطابق جائز ہے کہ سامان پر دو ال مدت تک موخر کر دیا جائے جس کا تعین ہر دہریق کریں، وراں دواں مدیت منتقل کرنے والا اس سامان سے نفع ٹھٹھا رہے، یہی رے و زئی، ہاں شہرہ، سحاق و پوٹو ر سے بھی منقول ہے۔

اس دمثاں یہ ہے کہ کسی نے گھر اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ فروخت کنندہ ایک ماہ تک اس مکاں میں رہے گا پھر خریدار کے حوالہ کرے گا، یا ز میں اس شرط کے ساتھ فروخت دے بیچنے والا ایک ماں تک اس میں کاشت کرے گا، یا سواری اس شرط پر فروخت دے کہ فروخت کرنے والا ایک ماہ تک اس پر سواری کرے گا، یا کپڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ ایک مہینہ بیچنے والا سے پنے گا۔

اس رے کے حامیں اس بیت و حدیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: "ن میں عقود (معہدات) کو پور کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ" (اے ایمان والو! پور کرو عہد کو)، نیز "وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا" (اور پور کرو عہد

کو، بیشک عہد پوچھ ہوں)۔ رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: "المسسمون عسىٰ شروصهم الا شوطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً" (مسدس نئی شرطوں کے پابند میں سولے اس شرط کے جو کسی صاں کو حرام کر دے یا کسی حرم کو صاں کر دے)۔

پس اس بیت و حدیث میں ہر ایسی شرط و عقد کو پور کرنے کا حکم ہے جو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے خلاف نہ ہو۔

خاص اس مسئلہ سے متعلق حضرت جابر بن عبد اللہ سے بھی استدلال کرتے ہیں، وہ بیت یہ ہے کہ "أَلَمْ يَكُنْ يَسْمِعُ عَمِي جَمْعٌ قَدْ أَغْيَا، لَصْرِبَهُ الْعَمِي" ، فسار سیراً لم ير مثله، فقال بعينه، فبعته واستثيت حملاته إلى أهلي" (حضرت جابر ایک ہفت پر سر کر رہے تھے جو بالکل تھک گیا تھا، نبی کرم ﷺ نے اس ہفت کو مارا تو وہ بی (تیز رفتار) چپ چپ جیسی وہ کبھی نہیں چپ تھا، نبی کرم ﷺ نے فرمایا: سے میرے ہاتھ بچ دو، جابر نے کہا میں نے اس کو بچ دیا، میں اس پر سوار ہو کر بے گھر تک جانے کو مستثنیٰ ہوں) متعلق عدیہ۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ بیع و خوگی کو کچھ مدت تک موخر کرنے و شرط جس میں بیع اس سے نفع ٹھٹھا پھر خریدار کے حوالہ کرے، جائز ہے۔ اس دثامید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ "نہی عن الشيا لا أن نعصم" (رسول کرم ﷺ نے استثناء سے منع فرمایا الا یہ کہ وہ معلوم و متعین ہو)۔ زیر بحث عقد میں متعین مدت تک بیع و خوگی موخر کرنے و شرط لگانی

اس حدیث و روایت میں اس سے ہے اور سے صحیح قرآن یہ ہے اس صحیح سے سند میں بہت سے حضرات نے ترمذی پر تکیہ ہے کیونکہ اس حدیث سے یہ واضح ہے کہ اللہ اس عمروں کو صیغہ ہیں۔ اس حدیث سے بہت سے طرق ہیں، اس باں سے حضرت ابوہریرہ کی سند سے ہے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے، ملاحظہ ہو: نزل المدام ۳۰ ۴۰ باب الصلح۔

حاشیہ الاولیٰ علیٰ اشرح المکیہ ۳۰ ۴۰، اموق علی الاطاب ۳۰ ۴۰، شرف القناع ۳۰ ۴۰ طبع المیام۔

۲۔ ردہ ماکوہ۔

۳۔ ردہ امرہ ۳۳۔

گئی ہے لہذا یہ عقد صحیح ہے ۔

دوم۔ حصہ کا مسک و رثا فعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ سہ ماہی کو موخر کرنے کا شرط صحیح نہیں ہے، اس حضرت کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”بھی عن بیع و شروط“ (رسول کرم ﷺ نے بیع اور شرط (یعنی شرط بیع) سے منع فرمایا)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی زینب رضی اللہ عنہا سے ایک باندی خریدی، سہ ماہی کی بیعت وقت پر شرط لگائی کہ اگر آپ سے فروخت کریں تو میرے ہاتھ اسی قیمت پر فروخت کریں، عبداللہ بن مسعود نے اس معاملہ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے استفتاء کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا تقربھا و فیھا شروط لأحد“ (اس باندی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس میں کسی کے سے کوئی شرط لگی ہو)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک باندی خریدی اور اس کی خدمت کی شرط لگائی تو حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا: ”لا تقربھا و فیھا مشیوۃ“ (اس باندی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس میں بیعت میں مشیوۃ ہے)۔

شرف القناع ۳۰۰ طبع المباح۔

۲ حدیث: ”بھی عن بیع و شروط“ ہے، اس میں حافظ اس حوالہ لکھے ہیں: ”اسی سے کہ یہ اس حدیث ہے، اس میں یا ص چھوڑا ہے نوں سے اس پر حیرت کا اظہار کیا ہے، اس حدیث میں اس حرم سے بھلی میں، مطلقاً سے عام میں، طریقی سے محکم لفظ میں، اور حکم سے عام حدیث میں طویل و مشہور فقہاء سے، کھڑے ہیں یا ہے اس میں اس سے منقول ہے کہ وہ اس حدیث کو معتبر نہیں سمجھتے، جتنے ہیں، اس مابعد اس میں اور حکم سے مگر اصحاب میں سے ”عمرو و س شعیب عن یہ عن حماد“ سے ”لا یحل مسک و بیع ولا شروط فی بیع“ فقہم فقیر ۲۳۰ ۔

۳ فتح القدیر ۵/۵۵۸، اجتماع الدلائل ۲/۲۱۳ طبع م الامیر یا المجموع شرح المہد ۹/۱۷۱، الغر المہدیہ ۲/۲۱۳، بہیۃ المحتاج ۳/۵۹، مفتی المحتاج ۳/۳۰

ذین کو موخر کرنا

ذین: بیع یا متھلاک یا اس قسم کے دھرم سے تعارفات و وجہ سے عام کی شخص کے دھرم عام ہونے والا ہے ۔

ذین کو موخر کرنے کی مشروعیت:

۳۴- کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ اور جماع سے دیوں کو موخر کرنے کا جواز اور اس کی مشروعیت ثابت ہے۔

قرآن سے اس کا ثبوت درج ذیل آیت سے ہے: ”یا ایہا النبی اموا اذا تدایستم ببین انی احب مسکنی لاکتبوہ“ (۱) (اے نبی! لو جب تم آپس میں معاملہ کر، کسی ذین کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔ یہ آیت اگرچہ تمام دیوں کو موخر کرنے کے لیے بوجہ دلالت نہیں کرتی ہیں اس سے تناقض و معصوم ہوتا ہے کہ بعض دیوں کو موخر ہو سکتے ہیں، اور یہاں اس آیت کے وسیعہ جل و رمدت کی مشروعیت پر استدلال سے ہمارا مقصود بھی یہی ہے۔

سنت سے اس کی مشروعیت اس طرح ثابت ہے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ اشتوی من یهودی

شرف القناع ۳۰۰ طبع المباح۔

۲ بیع المباح ۵/۷۲۔

۳ ۲/۵۰۸، جامع الاحکام القرآن بطرطس ۳/۷۷ طبع م الکتاب ۱/۵۳۱، حاکم القرآن مجمل ۱/۵۳۔

## جل ۳۵-۳۷

نے اس قاعدہ سے چند دیوں کو مستثنیٰ کیا ہے، وہ دیوں درج ذیل ہیں:

خ- بیع سہم میں رُس مال:

۳۷- بیع سہم میں رُس مال داتا جیل درست نہیں، اس سے کہ حقیقت سہم د اصدار سہا (سہم فیہ) کو نقد (قیمت رُس مال) کے عوض خریدنا ہے، پس سہم میں رُس مال جی قیمت کا نقد ہونا ضروری ہے۔ حصیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس عقد د رخیگی د یک شرط یہ ہے کہ محس عقد تم ہونے سے پہلے رُس مال پر قبضہ ہو جائے، نیز اس سے بھی کہ اگر رُس مال بھی موخر ہوگا تو "بیع امین بامین" (ذیل کے بدلے ذیل د فرخیگی) د صورت ہو جائے د جو کہ ممنوع ہے، یونکہ "لہی عن بیع امکائی بامکائی" (رسول کرم ﷺ نے اصدار کے بدلہ میں اصدار د فرخیگی سے منع فرمایا)، نیز اس سے بھی کہ بیع سہم میں یک نوع کا "نذر" (خطرہ) موجود ہے (سہا کے اصدار ہونے د وجہ سے)، لہذا اس کے ساتھ رُس مال کی پردن کو موخر کر کے یک و غرر (خطرہ) کا ضافہ نہیں کیا جائے گا، لہذا رُس مال کا نقد ہونا ضروری ہوگا جس طرح بیع صرف میں ہوتا ہے، اس سے اگر رُس مال پر قبضہ سے پہلے عاقدین جدا ہو گئے تو بیع سہم باطل ہوگی۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ عقد سہم د صحت د شرط میں سے محس عقد میں پورے رُس مال پر قبضہ ہے، میں عقد کے حد زہ سے  
۱. اکتا ۳۷ ۲۰۲۲، ج ۵، ص ۲۰۲، طبع ۱۳۸۸ھ ۹۰۹  
معنی اکتاج ۲۰۲۲ -

۲ حدیث: "لہی عن بیع امکائی بامکائی" د ۹۰۹، حکم اور قطنی نے د ہے، ام احمد نے فرمایا: سہا سے میں دون حدیث صحیح نہیں۔ اور، ام ثانی نے فرمایا: سہا سے حدیث سہا کو مروی ہے، جے ہیں۔ اصل میں قطنی نے یہ بات حرم سے کہی ہے، تخصیر فقیر ۲۰۱۳ -

۳ دیکھئے اروع الریح ۲، ۱۸۹، شرف القناع ۳، ۲۰۲، طبع ۱۳۸۸ھ -

طعاماً إلی أجل، و رہہ درعاً لہ من حمید" (رسول کرم ﷺ نے یک یہودی سے کچھ خندہ و صاخریدہ و رخی لوہے کی زرہ اس کے پاس رہن رکھی)، سہم نے اس حدیث د روایت د ہے و رنظہ نمی کے ہیں، پس یہ حدیث قیمتوں کو کسی مدت تک موخر کرنے کے جو زپر دلالت کرتی ہے۔

مت کا بھی اس کے جو زپر حرج ہے۔

میں کے برخلاف صرف دین میں تا جیل کی حکمت:

۳۵- فقہاء نے صحت د ہے کہ عیوں و دیوں کے درمیان فرق اس حیثیت سے کہ دیوں میں تا جیل جائز ہے نہ کہ عین میں، یہ ہے کہ عیوں متعین و مشہد ہوتے ہیں و ر متعین چیز حاصل و موجود ہوتی ہے، و حاصل و موجودی د حوائج کے سے کسی مدت تک موخر کرنے کا کوئی دنا نہیں ہے، اس کے برخلاف دیون عین ماب میں جو دمہ میں ثابت ہوتے ہیں، یہ نہ حاصل میں نہ موجود میں تا جیل اس سے جائز تر ردی گئی تاکہ مدیوں (جس پردن لازم ہے) کو اس کا موفع دینا کہ وہ متعین مدت میں اس کو مکمل کر کے و ر کسی ذریعہ سے حاصل کر سکے، حتی کہ اگر خریدنے نے اس نقد د تعین کردی دن کے ذریعہ اس نے خریداری د ہے تو اس نقد د تا جیل درست نہیں ہوں۔

تا جیل کے جو ز و ر عدم جو ز کے اعتبار سے دیون کے حکام:

۳۶- فقہاء نے اس بات کی وضاحت کردی ہے کہ دیں نقد ہوتے ہیں، میں ر تا جیل جائز ہے جبکہ اس قیوں کر لے۔ جمہور فقہاء

دیکھئے صلا ح علم۔



( سونے کو چاندی کے بدلے ہاتھوں ہاتھ بیچو جس طرح چاہو )۔

مالکیہ کے نزدیک "تالہ بیچ" ہے، اس پر بیچ کے احکام جیسا تا جیل وغیرہ جاری ہوں گے ۔

ج۔ ق۔ کے بعد کا ثمن :

۳۹- بیچ میں اس جیسی قیمت پر معاہدہ بیچ کو منسوخ کر دینا جائز ہے، اس پر مسندوں کا حرماء ہے <sup>۱</sup>، یونکہ رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من اقال مادما بیعته اقال اسه عثرته يوم القيامة" (جو شخص کسی مادم شخص د بیچ کو واپس لے لے اللہ تعالیٰ قیمت کے دس اس د لغزش کو معاف کر دے گا)۔ اس حدیث د روایت ابو داؤد، ورم بن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے سند عمش عن ابی صالح کیا ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: "من اقال مسدما بیعته اقال اسه عثرته" <sup>۲</sup> (جو شخص کسی مسد د طرف سے د ہوئی بیچ کو "تالہ" کے طور پر واپس کر دے اللہ تعالیٰ اس د لغزش کو معاف کر دے گا)، بن ماجہ د روایت میں "يوم القيامة" کا صاف ہے۔ اس حدیث د روایت میں دس نے نئی صحیح میں یہ ہے ورحم نے بھی اس د روایت د ہے، ورنہ ہے کہ یہ حدیث شیخین د شرط کے مطابق ہے، ولفظ "مادما" پہلی د روایت میں ہے۔

جمہور کے نزدیک "تالہ عاقلین" (بیچنے والا وخریدنے والا) د پہلی حالت د طرف واپس ہے کہ بیچنے والا سب واپس لے لے وخریدنے والا قیمت واپس لے لے، پس اگر طے شدہ ثمن د جنس کے علاوہ کسی ورجنس یا مقد ر میں اس سے زیادہ د شرط گائی یا قیمت د واپس کو موخر کر دیں طور کہ ثمن نقد تھا اس کو خریدنے نے اتالہ کے وقت دھار بنادیا تو تا جیل باطل ہو جائے د ورنہ اتالہ صحیح ہو جائے گا۔

ملاحظہ ہو: "اتالہ" د حطل ج۔

<sup>۱</sup> فتح القدیر ۱/ ۳، معی مع اشراج الکبیر ۲/ ۲۲۵، ۲۲۶۔

<sup>۲</sup> شیخ احمد محمد ثاکر نے اس حدیث صحیح قرار دیا ہے، مسند احمد د صلیب تہذیب احمد محمد ثاکر ۳/ ۱۷۔

د۔ بدل قرض:

۴۰- قرض میں تا جیل د شرط درست ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں علماء میں متنازع ہے۔

جمہور فقہاء د رے یہ ہے کہ قرض دینے و لے کو یہ حق ہے کہ قرض کے بدلے کا مطابہ فور کرے، اگر قرض کا معاہدہ طے کرتے وقت واپس کے عہد مقرر کر دی گئی ہو تو بھی اس سے مدت مقرر نہیں ہوتی ورنہ نقد ہی رہتا ہے (جیسی کسی بھی وقت قرض دینے والا واپس مانگ سکتا ہے)، یہ حصہ، شافعیہ، حنابلہ، حارث عسقلی، ورم بن ماجہ کا مسلک ہے <sup>۱</sup>۔

یہاں وجہ سے کہ قرض دینا ایسا سبب ہے کہ وہ شکلیات میں د مشل کو موجب ہے، پس قرض دینے کے نتیجے میں واپس بھی نقد و جب ہوں جیسے کسی د کا تلف کر دینا، ورنہ اگر ٹی متفرق تسطوں میں قرض دیا ہو ورنہ اس کو کٹھ واپس مانگے تو سے اس کا حق ہے، اس سے کہ سارے قرض فوری طور پر و جب الاداء میں، یہ یہی ہو گیا جیسے کسی کے ہاتھ ٹی نقد بیچ د، پھر ایک ساتھ تمام قیمتوں کا مطابہ دیا۔

اور اس سے کہ حق فوری طور پر ثابت ہے ورنہ دینی د مہمت دینا اس د طرف سے تبرع ورمعدہ ہے، پس اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، جس طرح اگر کسی کو کوئی چیز عاریت پر دے (تو سے فوری طور پر واپس لے سکتا ہے)، اور اس تا جیل ورمعدہ کو شرط نہیں ہو سکتے، ورنہ اگر شرط کا نام دیں تو بھی "اؤموموں عند شروع ضہم" د حدیث

۴۱/ لائل ۳/ ۵۴، اروض ۳/ ۴۴۔

<sup>۲</sup> معی مع اشراج الکبیر ۲/ ۵۴، اروض الرابع ۳/ ۹۰، الاش و النظائر لاس حکیم ۵/ ۵۴، الاش و النظائر مسبوکی ۲/ ۳۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲۔

کے بل میں دخل نہیں۔

صاحت خنجر کی ہے۔

قتل عہد کی دیت:

۴۳۔ جہو رقتبہ (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے ہر دیک ویت قاتل کے مار میں نقد و جب ہوتی ہے نہ کہ اوصار اور نہ قسطور، یہ اس کے قتل عمد کا صل موجب جیسے قصاص، فوری و جب ہوتا ہے، اس کے اس کا پر بھی فوری و جب ہوگا۔

۱۰۔ رخصت دیتے جو بڑا ریحہ صبح، جب ہوتی ہے، و رخصت جو شام د  
۱۱۔ چہ سے قصاص کے ساتھ ہونے سے، جب ہوتی ہے جیسے باپ کا  
بیٹے کو عہد قتل کر دینا، دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے یہ کہتے  
ہیں کہ ویت صبح کی اور نیگی قاتل کے مال سے نواری دجے د، دھری  
صورت میں مال قاتل سے تین سال کے اندر، جب ہوں، اور قاتل  
خط پر قیاس پر مبنی ہے۔

قتل شہر عمر کی دیت:

۴۴۔ اس نوع کے قتل میں عاقبہ پر تیس سال میں دیت دینی ہے۔ (یہی بات لازم ہوتی ہے، یہی حصہ، شافعیہ و حنابلہ دے رہے ہیں،) یہی بات حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، و بعضی نسخے، قتادہ، عبد اللہ بن عمر، سحیح، ابو ثور، و ابن کسیر کا بھی یہی قول ہے۔

۲ حضرت عمرؓ نے یہودیوں کو اپنا مذہب اختیار کرنے سے منع کیا اور ان کے مذہب کو بدعت قرار دیا۔

۱۔ جو جائیداد حق شفعہ کے تحت دیا جا رہی ہو اس کی قیمت :  
۲۔ جو جائیداد حق شفعہ کے تحت خریدی جا رہی ہو اس کی قیمت نقد  
؛ جب ہوں یا اس میں بھی تاویل جائز ہے ؟ اس سلسلہ میں حصہ ۱ و ۲  
شافی کا بیان یہ ہے کہ نقد قیمت ؛ جب ہوں خود اصل خریدار نے  
ادھار خریداری نہ ہو ۔ ورنہ مالک اور حسابدار کے نزدیک اگر راضی  
ادھار پہنچی گئی تھی تو قیمت دینا ایسی ہی جتنی ہو وقت طے ہو تھا کسی  
وقت فصیح کے ذمہ ہوگی لازم ہوں ۔

یہ دیوت جن کی دینی حکم شرع موخر ہو

نصف - دیت (خون پہ) : ۱

۴۲- دیت کبھی قتل عمد میں، جب ہوتی ہے (جب کہ قاتل کو معاف کر دیا گیا ہو، ورمقتول کے ولیاء نے دیت طلب کیا ہو، جیسے کہ رے شافعیہ و حنابلہ میں ہے۔ یہ وراثۃ مقتول راضی ہو گئے قصاص چھوڑنے پر، وراثت راضی ہو گیا دیت دینے پر، جیسے کہ رے حنفیہ اور مالکیہ میں ہے)، ورمقتول شہر عمد میں اور قتل خطہ میں، جب ہوتی ہے، اور قتل دہر قسم میں جہاں دیت؛ جب ہے دیت دینے کی کسی طرح دیا جائے دہر کے بارے میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے، اس لیے دیت کے فوری یا مؤجل ہونے کے بارے میں اس دہر دینے

”امو منو، عمنو و طهم“ و آخر ”ع كد“، چلی ملا حظہ ہو: حارہ فقرہ

الاختیار ۲۲۰۰ معنی محتاج ۳۰۰۰، الدہلی ۸۷۹، شرف القناع  
۱۰۰ طبع المصنف

۳ ملاحظہ ہو "تذیب" من مصلح، یہ وہ مالی مصلح ہے جو کی اس کی جانب  
بغیر اس کے کی غصہ و نفرتوں سے بڑھ کر دے دے اور جس سے

نہیں یہ، لہذا حرام ہو گیا، نیز اس کے کہ اس بارے میں وہ  
صحیح ہے وہ بیت فرماں نبوی و طرح ہے، یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں  
رے کو دخل نہیں۔

قتل خط کی دیت:

۵۴۔ جمہور فقہاء کے ہر ایک قتلِ خط و دیت میں سب میں ذکر کی ہوتی ہے، ہر سب تہائی دیت لی جائے، اور ہر سب کے حشر میں و جب ہوگی، یہ حصہ، مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ و رے ہے، سب حضرات کا استدلال الہی واقعہ سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے عائدہ پر تین سب میں دیت کا فیصد فرمایا، حضرت علیؓ و حضرت بن عباس رضی اللہ عنہم نے بھی یہی بات فرمائی۔ امام شافعیؒ نے اخص میں سے رسول اللہ ﷺ کا فیصد قرار دیا ہے۔ رافعی، ترمذی نے اپنی جامع میں اور ابن المکذرنے اس رائے پر جرح عقل کیا ہے۔

۴۶- چونکہ بیع مسلم نقد قیمت کے عوض دھارشی و خریداری کا نام ہے، جو ادھار ہے یعنی مسلم فیہ ہے، اس سے حصہ، مالکیہ، حنابلہ اور اوزنی نے بیع مسلم و صحت کے لیے شرط لگائی ہے کہ مسلم فیہ و

موتور دینگی کے لئے وقت معصوم، متعین ہو، بیچ سہم میں فروخت شدہ فی نقد ادینگی و شرط کا صحیح نہیں ہوگا، یونکہ رسوں کرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "من أسلف في شيء فليسلف في كمين معصوم، أو وزن معصوم، سي أجل معصوم" (جو شخص کسی چیز کو دھار بیچے، وہ متعین کیل یا متعین وزن میں متعین مدت تک ادھار فروختگی کرے)، حضور علیہ السلام نے اس حدیث میں بھل کا حکم دیا، آپ کا حکم و بوب کا تقاضا کرتا ہے، نیز اس لئے بھی کہ حضور علیہ السلام نے ان امور کے ذریعہ سہم کی شرط و صحت فرمائی، و اس شرط کے غیر سہم کا ممنوع ہونا و ضح فرمایا، تو جس طرح کیل و وزن متعین نہ کرنے و صورت میں بیچ سہم درست نہیں ہوتی، اسی طرح "بھل" متعین نہ کرنے کی صورت میں بھی سے درست نہیں ہونا چاہئے، نیز اس لئے کہ بیچ سہم و شریعت پر طور و رخصت ہولت و سالی کے لئے ہوتی ہے، و یہ سالی اسی وقت پیدا ہوتی ہے جب ادھار کا معاہدہ ہو، دھار تم ہونے پر ہولت ختم ہو جاتی ہے، لہذا بیچ سہم درست نہ ہوں، جس طرح ہوں ثابت میں ہوتا ہے، نیز اس لئے کہ اگر سہم فیہ (بیچ) بھی نقد ہو گیا تو یہ معاہدہ سہم کے تمام و حقیقت سے خارج ہو جائے گا۔

صحیح مسلم میں اس حدیث کے لفظ یہ ہیں: عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قدم رسول اللہ ﷺ بمجیدہ وھم یسکون فی بئر من بئرہ و یسکون، فقال: "من سب فی ہذا فیسب فی کل معمود، وورث معمود نسی حل معمود" حضرت ابن عباسؓ کے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ لائے تو وہاں لوگ سب سے سب کر رہے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اس شخص کو سب کرے وہ سب سے سب کرے۔

٢. انكسار ٥٠ م. شرف القنار ٣٠٠ م. الدوالي ١٠٠ م. معى مع  
امشراح الكبير ٣٠٠ م.

۱۔ یہ ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷،

۴ مثل الاوٹھ ۷ ۶ ۵، بمعنی مع اشترح الكبير ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

بہارِ اجتماع - ۳، کس صاحب سے ۵ - ۴

۳ ملاحظہ ہو: "مسم" فی اصطلاح ج۔

فقہ عشا فعیہ، اوثر و ر ہاں الممد رکا مسک ہے کہ بیج سہم میں بیج  
و جو نگنی نقد بھی طے پا سکتی ہے، اس سے کہ یہ ایسا عقد ہے جو موجد  
طور پر بھی صحیح ہو جاتا ہے تو نقد کے طور پر بھی صحیح ہوگا جس طرح عین  
و بیج، و ر اس سے بھی کہ جب یہ دھار جا رہا ہے تو نقد جا رہا تر و ر  
سے نصیتر ہوگا۔

### ج۔ مال کتابت:

۴۷- نام جس مال کے بدلے پنے مالک سے زادی کا معاہدہ  
طے کرنا ہے (بدن کتابت) یا اس کو متعین مدت تک موخر کرنا  
و جب ہے اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

فقہاء حنفیہ، مالکیہ میں سے اس رشد اور شافعیہ میں سے اس عباد اسام  
اور روایتی و رے ہے کہ بدن کتابت کا موجد (موخر) ہونا  
ضروری نہیں ہے، نقد اور دھار دونوں کے بدلے میں کتابت کا  
معاہدہ ہو سکتا ہے۔ اس کے برخلاف شافعیہ، حنبلیہ کا مسلک و مالکیہ  
کا رجحان قوی ہے کہ معاہدہ کتابت اسی وقت درست ہوگا جب کہ  
بدن کتابت دھار و رستوں میں طے کیا گیا ہو تاکہ مکاتب کوئی ٹھمنہ  
سہلی ہو۔

### د۔ قرض کی واپسی کے سے وقت کی تعیین:

۴۸- بد قرض و تا جیل جا رہا یا جا رہا ہونے کے بارے میں  
فقہاء و رے کا یہاں گزر چکا ہے۔ رہا عقد قرض تو وہ عقد ہے جو متعین  
وقت کے ساتھ ہی صدور ہوتا ہے، و ر یہ اس سے کہ یہ عقد بد و تہرے  
ہے و ر ہتہ معاہدہ ہے، یہاں یہاں کہ جے کہ قرض دہم کے کو ہولت

منشی بہار ج ۳ ۵۵۔

۲۔ عقد دفع القدیہ ۸، ۹، الدہلی ۳۲۹، شرف القناع ۳، ۵۳۹، منشی

الکتاب ج ۳ ۵۸۔

پہنچنے کے سے پن مال دینا ہے تاکہ وہ شخص اس مال سے نفع اٹھائے  
و ر اس کا بدل واپس کرے، اس مال سے نفع اٹھانا اسی طور ہوگا کہ کچھ  
مدت گزرے گی جس میں قرض پنے، الا قرض کے مال سے نفع  
اٹھائے گا، پنے نفع اٹھانا عین مال کو خرچ کر کے ہوگا، یونکہ اگر عین مال  
باقی رکھتے ہوئے اس سے نفع اٹھانے کے سے دیا گیا ہو تو یہ عاریت  
ہو نہ قرض نہیں ہوگا، بہر حال قرض میں صل مال صرف کر کے انسان  
قرض دہندہ کو اس کا مشل و پس کرے گا و ر وہ و ت لامثال میں سے  
ہو، و ر اگر وہ و ت اتیم میں سے ہو تو اس و قیمت واپس کرے گا۔

فقہاء کا اس مدت کے بارے میں اختلاف ہے جس میں عقد  
قرض لازم ہوتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یہ عقد دونوں فریق (قرض دے و الا، قرض  
پنے و الا) کے سے اس پوری مدت میں لازم ہے جس میں عقد میں  
شرط لگائی گئی تھی، اگر عقد میں مدت و شرط نہ لگائی گئی ہو تو قرض تنی  
مدت کے سے مابا جے گا جتنی مدت کے سے اس طرح کا مال پر طور  
قرض دے کا رواج ہوگا۔

حنابلہ کے نزدیک قرض کے مال پر جب قرض پنے، لے کا قبضہ  
ہو گیا تو قرض دے و لے کے حق میں یہ عقد لازم ہو گیا، و قرض پنے  
و لے کے حق میں لازم نہیں بلکہ جا رہا ہے، و قرض کا عوض قرض پنے  
و لے کے وہ فوری طور پر ثابت ہو جائے گا اگرچہ دینی قرض کے  
سے آئندہ کی کوئی مدت عقد میں متعین کی گئی ہو، اس سے کہ یہ ایسا  
عقد ہے جس میں کی بیشی سے منع کیا گیا ہے، لہذا بیع صرف کی طرح  
اس میں جمل بھی ممنوع ہوں، یونکہ جو چیز فوری طور پر لازم و ثابت ہو  
و تا جیل سے موجد نہیں ہوتی، قرض و تا جیل تہرے کا وعدہ ہے  
جس کو پور کرنا ضروری نہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں: قرض فوری طور  
پر جب لا د ہے، مناسب ہے کہ قرض دہندہ مہلت دے کے پے



### پہلی بحث

وہ عقود جو معین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے

اس میں درج ذیل عقود آتے ہیں: ۱- جارہ، ۲- ثابت، ۳- قرض (مضاربہ)۔

نہ- عقد جارہ:

۵۰- جارہ یا تو مدت کے ساتھ موقت ہوگا یا کسی عمل متعین کے ساتھ، اور عمل بھی عادی طور پر ہونے کے لیے کچھ زمانہ کا متقاضی ہے، اور عمل کے پورے ہونے سے عقد جارہ ختم ہو جاتا ہے، لہذا یہ بھی موقت عقد ہے (یعنی اس کا رشتہ وقت سے جڑ گیا)، عقد جارہ کی طرح مساقاة اور مزربہ بھی ہیں۔

پھل و درخت یا باغ کو بتائی پردینے کا معاوضہ:

۵۱- حبیب، مالک، ورثہ فعیہ کے ہر ایک عقد مساقاة موقت ہوتا ہے، اگر عقد مساقاة کرتے وقت عاقدین نے کسی مدت کا ذکر نہ کیا ہو تو یہ موسم کے پتے پھل پر محمول ہوگا۔

حناہ کے ہر ایک عقد مساقاة کی توثیق درست ہے، چونکہ اس کی مدت متعین کرنے میں کسی کا ضرر نہیں ہے، اس کی صحت کے لیے سے موقت کرنا شرط نہیں ہے۔

مزربہ کو موقت کرنا:

۵۲- امام ابو حنیفہ کے ہر ایک مزربہ (بتائی پر کھیت دینا) جارہ

معنی مع اشرح المکیہ ۶، الاشیاء و نظائر مسیوٹی ۱، ۵۷، الاشیاء و النظائر  
لاسن حکیم ۳۳۱، فتح القدیر ۹/۸۔  
۲۔ ابن ۵، ۲۲۹، اشرح الصغیر ۲، ۲۲۵، ۲۲۷، مغنی المحتاج ۲، ۳۲۷،  
اشرح القناع ۳، ۵۳۸۔

بندہ کو پورے عین قرض کی جیل کو لازم قرار دینا حرام ہے، چونکہ یہ کسی چیز کو لازم کرنا ہے جو لازم نہیں ہے۔

حبیب اور ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ قرض عقد ارفاق ہے (جس کا مقصد بیعت پہنچانا ہے) جو دونوں فریق کے حق میں جارہ ہے لازم نہیں ہے، چونکہ قرض میں ملکیت غیر نام ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ قرض دینے والے و قرض لینے والے دونوں اشخاص میں سے کوئی بھی تباہی و قرض کو فتح کر سکتا ہے۔

### جل توثیق

۴۹- عمل توثیق سے مقصود وہ زمانہ ہے جس کے گزر جانے پر تصرف کا زوال یا اس کی ختمیہ مرتب ہوتی ہے جسے اس شخص نے اس متعلق عین مدت کے دوران حاصل کیا۔

توثیق کو قیوں کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے عقود و تصرفات کی دو قسمیں ہیں:

الف- وہ عقود جو ہر حال میں کسی مقررہ مدت تک معتد ہوتے ہیں۔  
ب- وہ عقود جو فوری طور پر و موقت طور پر دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں۔

عقود میں سے حض و عین کی توثیق درستی کے لیے متعین مدت (جل معلوم) کا ذکر ضروری ہے، و حض عقود ”جل مجہول“ سے صحیح ہوتے ہیں، حض و عین طرح صحیح ہو جاتے ہیں، دلیل میں سب کی صحت کی جاتی ہے:

اشرح القناع ۳، ۳۲۲، ۳۲۳، الاقراب مسند مصنف و مالک  
اشرح الصغیر ۲، ۹۲، ۹۳، اشرح ۲، ۲۲۲۔  
۲۔ المحتاج علی الدر المنقذ ۲، ۸، مغنی المحتاج ۲، ۲۰۔

## جل ۵۳-۵۴

نصاب کو د کرنے پر مکاتب مزاد ہو جائے گا، ہر نصاب د ادائیگی موقت ہونے کے بعد سے عقد نصاب موقت ہو گیا۔  
مکاتب نے جب وہ چیز پوری کر دی جس کا التزام یہ تھا تو عقد نصاب پے انجام کو پہنچ گیا، غلام مزاد ہو گیا، گر پور نہیں بیچا پئے کو ہر نصاب د کرنے سے عاجز تر رہا تو نصاب کا معاوضہ تم ہو گیا اور وہ ایک طرح خالص غلام ہو گیا، اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔

### دوسری بحث

وہ عقد جو مضیق و مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں

عقد عاریت کو بجل کے ساتھ موقت کرنا:

۵۴- چونکہ عاریت کی حقیقت ہے کسی سے سامان کی منفعت کو دہرے کے لئے مباح کرنا جس سے سامان کو باقی رکھتے ہوئے نفع حاصل ہوتا ہے۔ سامان ال کے مالک کو واپس کر دے، اس سے مقید و مقید ال بات میں متلاف نہیں کہ یہ بحث ایک وقت تک کے لئے ہوتی ہے، میں یہ وقت کبھی متعین ہوتا ہے، یہی صورت میں سے عاریت مقید کہتے ہیں، و کبھی متعین نہیں ہوتا، یہی صورت میں سے عاریت مخاطفہ کہ جاتا ہے۔

جہو مقید کے مر دیک عاریت غیر لازم عقد ہے، لہذا عاریت میں سے ہر ایک کو جب چاہے رجوع کا حق حاصل ہے، عاریت مقیدہ کے سلسلہ میں مالک کا حقدف ہے (متعین وقت کے لئے سے پہلے عاریت پر دینے والا عاریت سے رجوع نہیں کر سکتا)، اسی طرح مالک کے مر دیک عاریت مخاطفہ میں بھی مالک ال مدت کے اندر

نہیں ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے مر دیک جائز ہے، صاحبین (امام ابو یوسف، امام محمد) کا قول علی مذہب حنفی میں معتق ہے۔ شافعیہ بھی مز رحمت کو جائز نہیں کہتے، ہاں گر کھجور یا انگور کے باغ میں بیج بیج میں خالی زمیں ہو تو کھجور یا انگور کے درختوں کو مس قاعہ پر دیتے ہوئے اسی کے ضمن میں خالی زمیںوں کو مز رحمت پر دیا جاسکتا ہے۔  
مالکیہ، امام محمد بن حسن و رحابہ کے مر دیک مدت میں سے غیر عقد مز رحمت جائز ہے، یہی صورت میں یہ مز رحمت پہلی فصل (کاشت) پر محمول ہوں۔ جہو مقید و مقید کے مر دیک مز رحمت کا معاوضہ اسی وقت درست ہوگا جبکہ عقد کرتے وقت متعارف مدت کا ذکر کیا گیا ہو، لہذا اگر تین مختصر مدت کا ذکر کیا جس میں ایک بار کاشت کرنا بھی ممکن نہیں ہے یا تین ہی مدت کا ذکر کیا جتنی مدت تک غارت میں سے کوئی بھی زندہ نہ رہے تو مز رحمت فاسد ہو جائے گی۔

### ب۔ عقد نصاب:

۵۴- یہ مالک و اس کے غلام کے درمیان انجام پانے والا عقد ہے جس کے نتیجے میں مال کی ایک خاص مقدار غلام پر لازم ہو جاتی ہے، غلام کو نواری طور پر تصرفات د کر دی جاتی ہے و بالآخر (طے شدہ ماں د کرنے پر) اس د گرد بھی مزاد ہو جاتی ہے، عقد نصاب سہم کے محاسن میں سے ہے، چونکہ اس سے غلاموں و باندیوں کے لئے مزاد کا دروازہ کھلتا ہے۔

جہو مقید کے مر دیک عقد نصاب میں لازم ہوتا ہے کہ بدل نصاب د کرنے کے لئے آئندہ کی کوئی مدت طے کی جائے، بدل

معنی احتجاج ۳ ۵۴۸، لاش و لاش مسیوٹی ۳ ۵۴۹، لاش و لاش  
لاش یکم ۳ ۳۳۹، شافعی القناع ۳ ۵۵۰، احتجاج علی الدہاقی ۵ ۹۹  
مدلولی ۳ ۵۴۳

المدلولی ۳ ۵۴۹، احتجاج ۳ ۵۴۹، شافعی القناع ۳ ۵۴۹، الموص  
المربع ۳ ۵۴۹، معنی احتجاج ۳ ۵۴۹، الموص ۳ ۵۴۹، الموص ۳ ۵۴۹  
احتجاج ۳ ۵۴۹، الموص ۳ ۵۴۹





ممنوع ہوں گی جن کا سہارا لوگ حرام رہا حاصل کرنے کے لیے  
ہوں گے، مثلاً بیع اور اوصار کو جمع کرنا، اوصار سے نفع حاصل کرنا، لیس  
جو بیوع عام طور پر اس مقصد کے لیے نہ ہوں وہ جائز ہوں جیسے  
معوضہ کے بدلہ میں صاب، یعنی وہ جائز بیع جس سے معوضہ کے  
بدلے ضمان کی صورت پیدا ہو رہی ہو۔

### بیوع جال کی صورتیں:

۶۱- مالکیہ کے بیان کے مطابق بیوع لاجب و متعدد صورتیں ہیں،  
نہیں دلیل میں یہ بیان کیا جاتا ہے:  
جب کوئی چیز خاص مدت تک کے لیے دھار فرماتے ہیں، پھر اس  
کو کسی شے جس کے عوض خریدے تو اس وقت دلیل شکلیں بنتی ہیں:  
۱- نقد خرید۔

۲- پہلی مدت سے کم مدت کے لیے اوصار خرید۔

۳- پہلی مدت سے زیادہ مدت کے لیے اوصار خرید۔

۴- پہلی مدت و مساوی مدت کے لیے اوصار خرید۔

پھر ان میں سے ہر ایک میں ورت و دلیل صورتیں پیدا ہوتی ہیں:

۱- پہلی قیمت کے مساوی میں خرید۔

۲- پہلی قیمت سے کم میں خرید۔

۳- پہلی قیمت سے زیادہ میں خرید۔

اس طرح کل بارہ شکلیں بنتی ہیں، اس میں سے صرف تین شکلیں  
ممنوع ہیں، ورنہ یہ صورت ہے جس میں شے کے کم حصہ کو نقد کر لیا  
جائے:

۱- جب کوئی سامان کسی خاص مدت کے لیے دھار چھو، پھر کم  
قیمت میں نقد خریدے (یہ بیع عیہ ہے)۔

۲- کسی خاص مدت کے لیے اوصار کوئی چیز چھو، پھر پہلی مدت

تمام اقسام کے ساتھ اس عقد میں سے ہے صہیں موقت نہیں یہ  
جاسکتا، اور اگر موقت دینی تو باطل ہوگی، "کاسانی نے اس وقت  
مدت یہ کرتے ہوئے لکھا ہے: "اس کے تملیک عیان و لے  
عقد موقت طور پر صحیح نہیں ہوتے"۔

فقہاء نے یہی شرط کو باطل قرار دیا ہے جس کے نتیجے میں بیع  
موقت ہو جائے یعنی بیع ایک باغ و طرف لوٹنے، خود یہ توثیق  
عیضہ نقد سے پیدا ہو، مثلاً بیع یہ ہے کہ: "میں نے تمہارے ہاتھ یہ  
چیز ایک سال کے لیے چھو" یہ توثیق شرط سے پیدا ہو، مثلاً فروخت  
کرنے والا ہے: "میں نے تمہارے ہاتھ یہ چیز اس شرط پر چھو کہ تم  
تین مدت کے بعد یہ چیز مجھے پس کر دو گے"۔

### مالکیہ کے یہاں بیوع جال:

۶۰- بیوع لاجب یہی بیوع ہیں جن میں جمل دخل ہوتی ہے، جن  
میں سامان ایک ہوتا ہے ورنہ عقد کرنے والے ایک ہوتے ہیں۔ فقہاء  
مالکیہ نے ان بیوع کو خوب جا کر کیا ہے ورنہ یہ بات واضح ہے کہ یہ  
بیوع بظاہر جائز معلوم ہوتی ہیں میں کبھی کبھی یہ ممنوع چیز تک پہنچاتی  
میں، چونکہ اس کے نتیجے میں کبھی بیع اور اوصار کی ہوتے ہیں، کبھی یہی  
قرض و قرض پیدا ہوتی ہے جس سے نفع حاصل ہوتا ہے، اور یہ دونوں  
صورتیں ممنوع ہیں۔

فقہاء مالکیہ نے اس میں سے ممنوع بیوع کے لیے ایک صاف  
وضع کیا ہے، وہ حضرت فرماتے ہیں: "اس بیوع میں سے وہی ممنوع  
ہوں جو بیع اور دھار پر ایک ساتھ مشتمل ہوں، یا یہ اوصار پر  
مشتمل ہوں جس سے نفع حاصل ہو رہا ہو، کسی طرح وہ بیوع بھی

سے کم مدت کے سے اوصار خرید لیا۔

۳۔ کوئی سامان ایک خاص مدت کے سے اوصار چھوڑ کر اس سے زیادہ مدت کے سے اوصار خرید لیا۔

ب تینوں شلوں کے ممنوع ہونے و مدت بشر میں تکیس دینا ہے، یہ اوصار سے نفع ٹھما ہو، یہ نفع ٹھما پہلی دنوں صوموں میں فروخت کنندہ طرف سے ہو اور تیسری صورت میں خریدار طرف سے ہو۔

باقی ماندہ شلوں کی صورت میں، اس کا معاملہ یہ ہے کہ جب دنوں جل پر دنوں شمس برآمد ہوں تو جواز ہوگا، و اگر دنوں جل پر دنوں شمس مختلف ہوں تو یہ دیکھا جائے گا کہ کس نے پختہ دیا ہے، اگر اس نے کم دیا ہے اور زیادہ اس کو واپس مل رہا ہے تو ناجائز ہوگا ورنہ جائز ہوگا۔

۶۲۔ یورق لاجال و ایک صورت ”بیع عینہ“ ہے، رافعی نے بیع عینہ و وصاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس وائل یہ ہے کہ کوئی چیز دھرم کے ہاتھ دھار قیمت پر فروخت کرے و وہ چیز خریدار کے حوالہ کر دے، پھر شمس پر قبضہ کرنے سے پہلے، اس سے کم شمس پر وہ چیز خرید لے، اس وائل نے شرح السنن میں لکھا ہے: اس خریدار فروخت کو ”بیع عینہ“ کہنے و چاہیہ ہے کہ صاحب عینہ کو نقد حاصل ہو جاتا ہے، یونکہ ”عین“ موجود مال کو کہتے ہیں، خریدار سے کسی سے خریدنا ہے کہ سے موجود مال (جو سے فوراً مل جائے) کے بدلے میں فروخت کر دینا کہ اس کا مقصد حاصل ہو۔

حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، ابن عباس، فضیل و رحمہم رضی اللہ عنہم سے ”بیع عینہ“ کا عدم جواز مروی ہے، غیث ثوری، حامیہ مدنی علی شرح المکبیر ۳۔

۴۔ مثل الاوطا ۵۔ ۲۰ طبع مصر ۱۳۵۷ھ اپنی سے نقل کرتے ہیں۔

وزعی، ابو حنیفہ، مالک، سہق، احمد رحمہم اللہ بھی سی کے قائل ہیں، اس حضرت کا استدلال چند حدیث سے ہے جن میں سے ایک یہ ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”إذا حصّ الناس بالمدینار والدرهم وتباعوا بالعیة، واتبعوا أذناب البقر، وتركوا الجهاد فی سبیل اللہ، أقول اللہ بهم بلاء، فلا یوفعه حتی یراجعوا دیہم“ (جب لوگ دینار و درہم میں نخل کرنے لگیں گے، بیع عینہ کریں گے، گائے نیل و دم کے پیچھے چھٹیں گے، روہد میں جہاد ترک کر دیں گے، تو اللہ تعالیٰ اس پر بدماز فرمائے گا، و ربہ کو اس وقت تک وہ نہیں کرے گا جب تک کہ وہ لوگ دیں طرف و پس نہیں کریں گے)، اس حدیث و روایت امام احمد و ابو داؤد نے دی ہے، ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: ”إذا تباعتم بالعیة، وأخذتم أذناب البقر، ورضیتم بالردع، وتركتم الجهاد، سخط اللہ علیکم دلاً لا یرعہ حتی یرجعوا الی دیہم“ (جب تم لوگ بیع عینہ کرنے لگو گے، گائے نیل و دم پکڑ لو گے، بھیتی باڑی پر مصمیں ہو جاؤ گے، جہاد چھوڑ دو گے، تو اللہ تعالیٰ تم پر عین دلت مسط کر دے گا جسے اس وقت تک وہ نہیں کرے گا جب تک کہ تم دیں طرف واپس نہ جاؤ۔)

ابن قیم نے بیع عینہ کے ناجائز ہونے پر امام وزعی و اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”یا نبی

مثل الاوطا ۵۔ ۲۰۱ اس میں ہے کہ طرانی و اس لفظ سے اس حدیث و روایت صحیح و ہے حافظ ابن حجر جو اس میں لکھتے ہیں: اس حدیث سے جاسقہ ہیں... (پھر حدیث اس طرح رجحان ہے کہ اس میں تیس ہے یا بیحد حدیث صحیف ہے... یا یہ سقوف ہے... پھر روایت یہ ترمذی و ابوداؤد سے قوت پہنچتے ہیں۔“

عمی الناس زمان يستحقون الرضا بالبيع" (لوگوں پر ایسا زمانہ آنے لگا کہ ربا کو بیچ کے نام پر حلال کر لیں گے)، یہ حدیث گرچہ مرسل ہے میں بالاساق قائل استدلال ہے، مندر روایت ال کے سے شاہد ہیں، یہ وہ احادیث ہیں جو عینہ کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں، یہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ عینہ کا معاملہ کرتے ہیں وہ سے بیع ہی کا نام دیتے ہیں، عینہ کا معاملہ کرنے والے عقد سے پہلے صریح رہا پر لائق کہتے ہیں، پھر ال کا نام بدل کر خرید و فروخت دیکھ لیتے ہیں میں حالانکہ ال کا مقصد خرید و فروخت کرنا بالکل نہیں ہوتا، یہ خالص کرہ حیمہ اور اللہ تعالیٰ کو دھوکہ دینے کی کوشش ہے۔

شافعیہ نے بیع حیمہ کو جائز قرار دیا ہے، وجوہات پر ال دلیل بیع کے وہ الفاظ ہیں جو ال عقد میں نفع ہوئے، دوسرے استدلال یہ ہے کہ یہ شمس ہے سے بائع اور کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت کیا جاسکتا ہے، لہذا بائع کے ہاتھ بھی فروخت کیا جاسکتا ہے، جس طرح شمس کے بدلے فروخت کیا جاسکتا ہے، شافعیہ نے مذکورہ بالا حدیث کو اختیار نہیں کیا ہے۔

#### ہبہ کو موقت کرنا:

۶۳- فقہاء کا ال بات پر لائق ہے کہ ہبہ کو موقت کرنا جائز نہیں ہے، چونکہ ہبہ ایسا عقد ہے جس میں فوری طور پر کسی دوسرے کو مال کا مالک بنادیا جاتا ہے، اور عیوب کا مالک بنانا موقت طور پر صحیح نہیں ہوتا جس طرح بیع میں توقیت درست نہیں ہوتی، لہذا اگر کسی نے کہا: "میں نے نقد چیز تم کو ایک سال کے لئے ہبہ دی، پھر وہ چیز میری

میل لاؤ ۵ ۲۰۷، شرف القناع ۳۸۵، طبع المبرور، شرح المبرور

معنی ۵۳۴ طبع روم المبرور

۲ المروص ۳۹۳ ۲۷۷

ملیت میں واپس آجائے" تو یہ ہبہ درست نہیں ہے۔

حضرت فقہاء نے ال سے "عمری" اور "قبی" کا تشبیہ کیا ہے، ال میں متانف و تفصیل ہے جس کے ذکر کرنے کا مقام "عمری" اور "قبی" کی اصطلاحیں ہیں۔

#### نکاح کو موقت کرنا:

نکاح کو موقت کرنے کی مختلف صورتیں ہیں، ہم ان کی وضاحت کریں گے اور ہر صورت کے بارے میں فقہاء و علماء بیان کریں گے۔

#### الف- نکاح متعہ:

۶۴- نکاح متعہ یہ ہے کہ کوئی شخص موانع سے خالی عورت سے کہے: "میں تم سے تین مدت تک متمتع ہوں گا"، نکاح متعہ کو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور بہت سے سلف نے حرام قرار دیا ہے، ال و تفصیل "نکاح متعہ" میں دیکھی جائے۔

#### ب- نکاح موقت یا نکاح اجل:

۶۵- نکاح موقت د صورت یہ ہے کہ مرد کسی خاتون سے دو گواہوں کے موجود میں مثلاً: دل روز کے لئے نکاح کرے، یہ نکاح بھی مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور امام شافعی کے علاوہ دوسرے محدثین کے نزدیک باطل ہے، ال سے کہ یہ بھی حقیقت میں متعہ ہی ہے (امام

معنی ۸۶۱، مغنی المحتاج ۳۸۸، میل لاؤ ۳۷۷ طبع المبرور، معنی

معنی ۲۵۱۶ طبع المبرور

۲ فتح القدیر ۳۹۳

۳ فتح القدیر ۳۸۹ ۵۱۱، میل لاؤ ۱۷۷ ۳۷۷، مغنی المحتاج ۳۲۲، معنی

معنی ۲۵۱۶ طبع المبرور

زفر فرماتے ہیں کہ نکاح صحیح ہوگا اگر وقت و شرط باطل ہوں، اس کے حکام و تفصیل دوسرے مقام پر ملے گی۔ (دیکھیے: ”نکاح“ و اصطلاح)۔

ج- نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو یا کسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک وہ دنیا و دونوں زندہ نہیں رہیں:

۶۶- اگر شوہر و عمر بھر کے لیے یا بیوی و عمر بھر کے لیے نکاح کیا گیا ہو یا تین طویل مدت تک کے لیے نکاح کیا گیا جتنی مدت بظاہر دونوں یا ان میں سے ایک با حیات نہیں رہے گا تو اس نکاح کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔<sup>۱</sup>

یہی صورت میں حمیہ (حسن بن زید کو چھوڑ کر) اور مالکیہ (ابو حسن کو چھوڑ کر) اور شافعیہ (ملقانی کو چھوڑ کر) اور حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ یہ نکاح باطل ہے۔ اس لیے کہ یہ نکاح متعہ کے حکم میں ہے۔

حسن بن زید کہتے ہیں کہ اگر دونوں نے نکاح میں تین بی مدت کا کر لیا ہے، جس کے بارے میں معلوم ہے کہ دونوں تین مدت زندہ نہیں رہیں گے مثلاً سو سال یا زیادہ، تو یہ نکاح درست ہوگا، کیونکہ یہ دنگی نکاح و طرح ہے، امام ابو حنیفہ و ایک روایت بھی اس کے موافق ہے۔<sup>۲</sup>

ملقانی کی رائے یہ ہے کہ بھلا اب نکاح سے وہ صورت مستثنیٰ ہوں

<sup>۱</sup> فتح القدیر ۳/۲۹۳، مل الاوطار ۶/۳۷، الد مولیٰ ۲/۲۲۲، ۲/۲۱۳، ۲/۲۷۳، مغنی المحتاج ۳/۲۲۳، الروض المربع ۳/۶۰۲۔  
<sup>۲</sup> جہد مرجع۔  
<sup>۳</sup> نکاح و باطل کرے والی چیز توفیق و وقت مقرر کیا ہے العنایہ و شرح فتح القدیر ۳/۵۲۳۔

جبکہ مرد و عمر بھر کے لیے یا عورت و عمر بھر کے لیے نکاح کیا جائے، کیونکہ مطلق نکاح بھی اس سے زیادہ برتر نہیں رہتا ہے، ورنہ نکاح مطلق کے تقاضہ و صرحت کر دینا صحت نکاح کے لیے ضروری نہیں ہوگا، لہذا دونوں صورتوں میں نکاح درست ہونا چاہئے، ملقانی کہتے ہیں کہ ”کتاب الام“ کی عبارت اس رائے کی شاہد ہے، بعض متاخرین نے اس رائے میں ملقانی کی پیروی کی ہے۔

حاشیۃ الد سوتی میں ہے: ”ابو الحسن کا ظاہر نکاح یہ ہے کہ بی مدت کا کر چاہا تک دونوں و عمر نہیں پہنچے پائے و نکاح و صحت میں ضرر نہیں ہے، مخالف اس مدت کے جتنی ان میں سے ایک و عمر ہوسکتی ہے اس کا نکاح میں ذکر مضر ہوگا۔“

د- شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا:

۶۷- حمیہ و شافعیہ کے یہاں اس بات و صرحت موجود ہے کہ اگر نکاح کرتے وقت مرد کے دل میں یہ نیت ہو کہ ایک خاص مدت کے بعد عورت کو طلاق دے گا تو بھی نکاح درست ہوگا، میں شافعیہ اس نکاح کو مکروہ و ہتر رویتے ہیں، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جس چیز و صرحت کر دیے سے نکاح باطل ہو جاتا ہے اس کو دل میں رکھنے سے نکاح مکروہ ہوتا ہے،<sup>۱</sup> مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ اگر مدت کا ذکر عقد نکاح میں نہیں کیا گیا ورنہ شوہر نے عورت کو اس کے بارے میں کچھ بتایا بلکہ دل میں مدت و نیت و عورت یا اس کے ولی نے سمجھ لیا کہ شوہر ایک مدت کے بعد عورت کو

مغنی المحتاج ۳/۲۲۳۔  
<sup>۲</sup> حاشیۃ الد مولیٰ علی شرح الکبیر ۲/۲۲۲-۲۱۳۔  
<sup>۳</sup> فتح القدیر ۳/۵۲۳، مل الاوطار ۶/۳۷، الد مولیٰ ۲/۲۲۲، ۲/۲۱۳، ۲/۲۷۳، فتح مصطفیٰ جلد ۱۔



مجہوں، مثلاً یہ شرط گائے کہ اگر عورت کا باپ یا عورت کا بھائی یا تو سے طلاق دے دے گا، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: نکاح صحیح ہوگا، شرط باطل ہوں، یہی امام شافعی کے وقول میں سے ظاہر ہے جو انہوں نے اپنی عام کتب میں کہا ہے، اس سے کہ نکاح مطلق ہو ہے، ہاں شوہر نے اپنے پر ایک شرط عادی کی ہے، یہ شرط نکاح میں موثر نہیں ہوں، جس طرح یہ شرط موثر نہیں ہوتی ہے کہ اس عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا یا اس کے ساتھ سر نہیں کرے گا۔

اس نکاح کو باطل قرار دینے والوں کا استدلال اس بات سے ہے کہ یہ شرط بقاء نکاح میں مانع ہے، لہذا نکاح متعدد طرح ہو گیا، اور ان شرطوں پر درست قرار دینے والوں نے قیاس یہ ہے، اس میں اور اس شرط میں فرق یہ ہے کہ اس میں نکاح ختم کرنے کی شرط نہیں لگائی گئی ہے۔

رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۶۹- فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً یوں ہے کہ میں نے آپ کے پاس یہ چیز ایک مہینہ کے لئے اس ذیل کے سلسلہ میں رہن رکھی جو آپ کا میرے ذمہ لازم ہے۔<sup>۱</sup>

ضبط و تحدید کے اعتبار سے جمل کی تقسیم

۱۔ ضبط و تحدید کے اعتبار سے جمل دو قسمیں ہیں:

۱۔ جمل معلوم، ۲۔ جمل مجہول۔ جمل کے معلوم یا مجہول ہونے

معنی مع شرح الکبیر ۷۵۷-۵۷۷۔

۲۔ معنی مع شرح الکبیر ۲۹۰، لاقیہ ۲۰۱، ۲۲، آخری ۵۳، معنی

اجتاج ۲۲، ۲۳، شرف القناع ۵۰، ۵۱، طبع المص۔

سیحہ کردے گا تو اس سے نکاح وصحت متاثر نہیں ہوتی، اور یہی راجح ہے، اگرچہ بہرہ نے اپنی شرح میں اور اپنی کتاب ”الاشمال“ میں لکھا ہے کہ اگر عورت مرد کا یہ راہہ سمجھ گئی ہے کہ وہ ایک خاص مدت کے حد طلاق دے گا تو نکاح فاسد ہوگا، ہاں اگر مرد نے عورت یا اس کے ولی کے سامنے یہ راہہ طلاق کا ذکر نہیں کیا اور نہ عورت نے اس کا یہ راہہ سمجھا تو یہ نکاح متعہ نہیں ہوگا (یعنی یہ نکاح درست ہوگا)۔

حاتبہ نے صریحت کی ہے کہ اگر کسی پردیسی نے کسی عورت سے اس راہہ سے نکاح کیا کہ جب وہاں سے جانا ہوگا سے طلاق دے گا تو یہ نکاح باطل ہے، چونکہ یہ نکاح متعہ ہے، نکاح متعہ باطل ہوتا ہے،<sup>۲</sup> میں ”مغنی“ میں مذکور ہے، اس قدر کہ لکھتے ہیں: ”اگر کسی عورت سے بلا شرط نکاح کیا یمن اس کی نیت ہے کہ ایک ماہ کے بعد اس کو طلاق دے دے گا یا اس شہر کا کام ختم ہونے کے بعد سے طلاق دے گا تو عام ہل علم کے نزدیک نکاح درست ہے، امام ابو حنیفہ اس کو نکاح متعہ قرار دیتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، لہذا اس کی نیت مضر نہیں ہوں، مرد کے ذمہ لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجہول کرنے کی نیت کرے، اس کے لئے یہ کافی ہے کہ اگر بیوی اس کے موفق ہو تو رکھے ورنہ طلاق دے دے۔“<sup>۳</sup>

نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو:

۶۸- کسی عورت کے ساتھ اس شرط پر نکاح کیا کہ ایک متعین وقت پر اس کو طلاق دے گا تو نکاح صحیح نہیں ہو، خواہ وہ وقت معلوم ہو یا

حاویہ مدلی علی شرح الکبیر ۲۳۳-۲۳۴۔

۲۔ اروض المربع ۱۰۲-۱۰۳۔

۳۔ معنی ۷۵۷-۷۵۸۔

## جل ۱-۷۳

نیر ال سے کہ جل کے مجھوں ہونے و صورت میں جو انگی و قبضہ کے بارے میں رائے پیدا ہوگا، یکفریق ترقی مدت میں ال کا مطابہ کرے گا، دوسرا فریق دیر میں ال کی جو انگی کرنا چاہے گا، وہ چیز جو رائے پیدا کرنے والی ہو ال کا درجہ بند کرنا و جب ہے، نیر ال سے بھی کہ جل کے مجھوں ہونے و صورت میں عقود و پابندی نہ کرنے و صورت حال پیدا ہوں حالانکہ ہمیں عقود کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۷۲- جل و معصومیت پر جل کے علم و حقیقت کیا ہے؟ ال بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے: بعض فقہاء نے صرحت دے کہ "جل معصوم وہ ہے جس کو سب لوگ جانتے ہوں، مثلاً عربی میسے۔" اور بعض فقہاء نے صرحت دے کہ: "جل معصوم وہ ہے جو دونوں عقد کرنے والوں کو معصوم ہو خواہ تمام معصوم ہو، و دونوں عقد کرنے والوں کو جو یہ م معصوم ہوں وہ منصوص پام و طرح میں، و کسی سے کام کے ساتھ مدت مقرر کرنا جو عادتاً خاص دنوں میں یا جاتا ہے ایسا ہی ہے جیسے ال خاص دنوں کو مدت میں مقرر کیا ہو" ۲۔

ال دو رقیقات کو مد نظر رکھتے ہوئے تا جیل و مختلف شلوں کے بارے میں فقہاء و علماء نے عیاں کرنا ضروری ہے، مثلاً: یہ زمانوں تک تا جیل جو حقیقت پر عمل معصوم ہوں، یا مختلف مومنوں، یا مختلف مومنوں تک تا جیل، یا کسی سے کام تک تا جیل جس کا کوئی معتد زمانہ ہے۔

منصوص زمانوں تک تا جیل:

۷۳- منصوص زمانوں تک تا جیل و درنگی پر تمام فقہاء کا اتفاق

کا عقد و صحت و مردم صحت پر اثر پڑتا ہے، یہ تک جہالت سے غرر (دھوکہ) کی شکل پیدا ہوتی ہے، اور بعض جہالت معمولی ہوتی ہے و بعض غیر معمولی، ال سلسلہ میں مختلف فقہی مذاہب و آراء و دلائل میں پیش و جاتی ہیں۔

## پہلی بحث

### جل معصوم

۷۱- فقہاء اہل تا جیل معاہدات میں جل و صحت پر متفق ہیں، بشرطیکہ جل معصوم ہو، جل کے معصوم ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے زمانہ کے ساتھ ال و تعیین کردی جائے جس میں مختلف اشخاص یا مختلف جماعتوں کے اعتبار سے فرق نہ ہوتا ہو، یہ بات کسی وقت ہوں جب دس، مہینہ، سال متعین کر دیا جائے۔

"جل کے معصوم ہونے و شرط و دلیل قرآن کریم و یہ آیت ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَسْتُمْ بَعْدَ الْوَعْدِ فَأْتُوا بِكُمْ" ۱ (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاہدہ کرو اور حصار کا کسی وقت مقرر کیا تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

و ال سے کہ نبی ﷺ نے جل و شرط گانے کے یک موقع پر فرمایا: "من أسف في شيء فليسف في كمين معصوم و درون معصوم ہی آجمل معصوم" (جس شخص کو کسی چیز میں بیچ سہم کر لی ہو تو وہ متعین کیل، متعین وزں میں معصوم مدت تک کے لئے بیچ سہم کرے)۔

جل معصوم تک تا جیل و صحت پر حرام بھی ہے۔

فتح القدیر ۵/ ۸۳، لاشعہ و الظہار لاس نکیم ۷/ ۵۳، مغنی المحتاج ۲/ ۱۰۵

معنی مع شرح المکیہ ۳/ ۳۲۸

۲- رد المحتار ۶/ ۲۸۲

۱- تفسیر ۱۱/ ۲۸۹

۲- حاشیہ الد مولیٰ علی شرح المکیہ ۳/ ۲۰۵



## جل ۷۶-۷۸

یہی رہے حبیب، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ ہیں۔ اور وہم اقوال یہ ہے کہ تینوں میں سے ہر ایک سے شہرے جائیں گے، ایک رہے امام ابوحنیفہ و حنابلہ کی یہی ہے، ورا یہی سب بھر کے جا رہے ہیں بھی ہے۔

### مدت جل کے حساب کا آغاز:

۷۶- مدت جل کے حساب کا آغاز اس وقت سے ہوگا جس دن تحدید دنوں عقد کرنے والوں نے دہوں، اور اگر انہوں نے تحدید نہیں دے تو عقد کے وقت سے اس کا آغاز ہوگا۔

### مسما نوں کی عیدوں کے ساتھ تاہیل:

۷۷- اگر عیدوں (تیوہاروں) تک دتا تاہیل دگئی ہے تو عید کے متعین و معلوم ہونے کی صورت میں تاہیل درست ہے، مثلاً عید انصر اور عید الاضحیٰ، کہ اس صورت میں تاہیل درست ہوں۔

اسی مدت متعین کرنا جس میں وہ چیزوں میں سے کسی ایک کا ختمال ہو:

۷۸- اگر یہی مدت ذکر دگئی ہے جس میں وہ چیزوں کا ختمال ہو تو سے دنوں میں سے پہلی والی مدت پر محمول ہو جائے گا، جیسے کہ شافعیہ نے (اپنے صحابہ کے مطابق) و حنابلہ نے صریحت دے ہے، مثلاً عید یا عید کی، یا بیع یا حیوان کے کوٹھ کرنے کے دن

۱۔ ہر جمع، اس قدر واجب سقہ دہا رکھائی ۵ یا ۸ یا ۱۰  
۲۔ معنی مع اشراح الکبیر ۳۲۸/۳، بدیع الصلاح ۳۲۸/۳، حاشیہ مدخلی ۲۰۱/۳  
۳۔ معنی مع اشراح الکبیر ۳۲۸/۳، بدیع الصلاح ۳۲۸/۳، حاشیہ مدخلی ۲۰۱/۳  
۴۔ معنی مع اشراح الکبیر ۳۲۸/۳، بدیع الصلاح ۳۲۸/۳، حاشیہ مدخلی ۲۰۱/۳

تہیت ہے: "بِذَلِكَ عَذَابَ الْشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ الْآثِمُ عَشْرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ حَقِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَوْثٌ" (مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کیے تھے، وہ روز میں، اس میں چار مہینے ہیں ادب کے)۔ اس تہیت میں مطلق "شہور" ہوں "قمری شہور" (قمری مہینے) مراد سے گئے ہیں، لہذا مطلق ہونے کی صورت میں عقد اس پر محمول ہوگا۔

جس عقد میں مطلق مہینے کے ساتھ تاہیل ہوتی ہے، اگر یہ عقد قمری مہینہ کے آغاز میں یا یہ ہے تو آغاز ماہ سے اس کا شمار ہوگا، اور اگر قمری مہینہ کے آغاز میں عقد نہیں ہو ہے تو یہ تو تاہیل ایک ماہ کے ساتھ ہوں، یا ایک سے زائد مہینوں کے ساتھ، یا اس کے ساتھ، اگر ایک ماہ کی تاہیل ہے اور عقد قمری ماہ کے آغاز میں ہو ہے تو بدستاف اس کا اعتبار چاند سے ہوگا، تاہی کہ اگر مہینہ ایک روز کم ہوا (یعنی ۲۹ کا مہینہ ہو) تو بھی پوری حیرت ملے، چونکہ مہینہ ملاں کا نام ہے۔

۱۔ اگر قمری مہینہ کا کچھ حصہ گزرنے کے بعد عقد ہو ہے تو ایک ماہ کے جا رہے ہیں بالافاق تیس دن مر دہوں گے، چونکہ چاند کے خط سے مہینہ کا اعتبار (اس صورت میں) دشوار ہے، لہذا دنوں کے خط سے مہینہ کا اعتبار کیا جائے گا۔

۲۔ اگر تیس ماہ کا جا رہا معاملہ ملے ہو ہے تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان سفاک ہے، ایک قول یہ ہے کہ دوبارہ چاند کے خط سے مانے جائیں گے، اور ایک مہینہ تیس دن گنتی کے اعتبار سے،

۱۔ ہر اقوال ۳۰۱  
۲۔ معنی مع اشراح الکبیر ۳۲۸/۳، بدیع الصلاح ۳۲۸/۳، حاشیہ مدخلی ۲۰۱/۳  
۳۔ معنی مع اشراح الکبیر ۳۲۸/۳، بدیع الصلاح ۳۲۸/۳، حاشیہ مدخلی ۲۰۱/۳  
۴۔ معنی مع اشراح الکبیر ۳۲۸/۳، بدیع الصلاح ۳۲۸/۳، حاشیہ مدخلی ۲۰۱/۳

## جل ۷۹-۸۰

سے پس میں خرید فرم وحت نہ کرو، جب بھی خرید فرم وحت کرو تو معصوم مہینہ تک کے سے کرو۔

ماہ مزہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس طرح کی تاہیل ہوسکتی ہے، مردیک اور دور ہوسکتی ہے، گر بارش مسلسل ہوتی رہی تو فصل کی کٹائی وریچوں کی توڑائی کچھ دس موثر ہو جاتی ہے، وریگر گرم ہو جاتا ہے، بارش نہ ہوتو جلدی ہو جاتی ہے، رہا وظیفہ کی وصولی کی کا وقت تو کبھی کبھی وہ بالکل منقطع ہو جاتا ہے۔

۸۰۔ جس جل مجھوں میں معمولی جہالت ہو اس تک تاہیل کی شرط لگانے میں عقد پر کیا اثر پڑے گا، اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حصہ کے نزدیک مجل مجھوں تک بیچ جائز نہیں ہے، خواہ جہالت معمولی ہو مثلاً کٹائی اور دہلی تک تاہیل، یا جہالت زیادہ ہو مثلاً ہو چھپے کسی شخص کی سر سے وستی تک تاہیل، گر خریدار نے اس جل مجھوں کو جس میں معمولی جہالت تھی اس کا وقت آنے سے پہلے وریسدا بیچ دیا، بنا پر عقد کو فسخ کرنے سے پہلے باطل قرار دے دیا تو عام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک بیچ درست ہوگئی، وریام مرن کے نزدیک بیچ درست نہ ہوں، وریگر اس جل مجھوں کو باطل کرنے سے پہلے وہ مدت گزر گئی تو سدا پختہ ہو گیا، فقہاء حصہ کا حرام ہے کہ ب بیچ درست نہیں ہوسکتی۔

شافعیہ کے نزدیک یہ عقد فاسد ہے، یونکہ اس حضرت کے نزدیک عقد موہل کی صحت کے سے یہ شرط ہے کہ پوری تحدید کے

مہینہ ۱۵ م متعین کرے۔ یعنی ۲۵ ۶ سے یہاں بھی یہ اثر ہو، ہے "امروہ علیاں وکتے ہیں۔ میں اس اثر کی سدا کی کا کلام نہیں ملا، مصنف عبد الرزاق کی سدا یہ ہے: حیوہ العوری عن عبد لکرم مجری عن عکرمہ عن س عباس اس سدا سے مراد فقرہ ابجد اب ے مطابق لفظ ہیں۔

کو مدت میں بیجا ہے، اس سے کہ عید دو میں: عید الفطر، عید الاضحی، ماہ حمد کی بھی دو میں: حمد کی الاوی اور حمد کی لثانیہ، ماہ ربیع بھی دو میں: ربیع الاول و ربیع الثانی، حاجیوں کا کوئی پریم شریق کے دھرم سے دن ہوتا ہے وریسر سے دس بھی، اس سب مثالوں میں مدت کو پختہ و لے زمانہ پر محسوس کیا جاے گا، اس سے کہ اسی پختہ پر بیان کردہ جل وریسدا میں جاتی ہے۔

اس مسئلہ میں دھرم قوں یہ ہے کہ پختہ جیل درست نہیں ہوں، عقد فاسد ہو جاے گا، یونکہ جو مدت ذکر گئی ہے اس میں دنوں زمانوں کا مکاب ہے (تو جل مجھوں ہوتی)۔

۷۹۔ دنا معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا:

۷۹۔ فقہاء نے اس کے جواز میں اتفاق کیا ہے، جیسے فصل کی کٹائی، دہلی، وریچوں کے کٹنے کا موسم اور ریحوں کی وستی کا موسم، اس طرح کی مدت کے جواز کے بارے میں فقہاء در میں مختلف ہیں۔ حصہ، شافعیہ، حنابلہ وریس امام کے نزدیک اس شیا کو بطور مدت مقرر کرنا صحیح نہیں ہے۔

۸۰۔ حضرت کا استدلال اس میں رضی اللہ عنہم کے اس اثر سے ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لا تتبايعوا بی الحصاد و البیاس، ولا تتبايعوا، لا الی شهر معصوم" (کٹائی وریسدا تک کے

معنی مع شرح المکیر ۳۹۸ ۳۹۹ مثنیٰ الحجاج ۲۰۱۔

۲۔ معنی مع شرح المکیر ۳۹۸ ۳۹۹ حضرت س عیسیٰ سے اثر: "لا تتبايعوا بی الحصاد و البیاس ولا تتبايعوا لا الی شهر معصوم" کا ذکر نہیں لفظ میں س قہ سے یا ہے، معنی ۳۹۸ ۳۹۹، لیکن اس لفظ میں یہ اثر نہیں ہو میں سے یہاں نہیں ملا، مصنف عبد الرزاق ۱۸۱ میں یہ اثر اس لفظ میں ہے "انہ کوہ نی الامر و معصو و معطاء و مصف نہ ولکن یسمی شهر" (آپ ﷺ سے عیساں یہ فرمے: یہاں سے جو مدت کے سے انہوں نے سدا کر کے کو چاہے وہ سدا یا بلکہ سے چاہے کہ

## جل ۸۰

شرط یہاں مفقود ہے، وہ شرط ”جل معصوم“ ہے، یونکہ یہ شیء کے وقت میں فرق پڑتا رہتا ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ مومن کو مدت بنانا جائز ہے، اور کُتبی، دولی وغیرہ میں اعتبار اس کے شصتہ کے وقت کا ہوگا، جسی وہ وقت مر د ہوگا جس میں مذکورہ شی کا ہر حصہ حاصل ہوتا ہو، ورنہ موسم کا درمیانی وقت ہے جو اس کام کے لئے مقرر ہے، خواہ یہ کُتبی، دولی وغیرہ اس شرط پر مقدم میں ہوتے ہوں یا نہ ہوتے ہوں جبکہ یہ عقد یا گیا ہے، پس مر د اس وقت کا وجود ہے جس میں غائباً یہ کام ہوتا ہے۔

ابن قدامہ نے امام احمد کی ایک ورروایت مالکیہ کے مثل ذکر کی ہے، امام احمد نے فرمایا ہے: ”مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔“ ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں، اس عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ بیت النماں سے عطیہ ملے تک کے لئے خریداری کرتے تھے، اس ابی مثل کا بھی یہی قول ہے، اور امام احمد نے فرمایا: ”گر کوئی معتوف چیز ہو تو مجھے امید ہے کہ اس تک تا جیل صحیح ہوں۔“ اسی طرح گر کہا: غازیوں کے لئے تک، اور یہ اس بات پر محض ہے کہ انہوں نے بنیفہ ملے کا وقت مر د لیا ہے یونکہ یہ معصوم ہے، رہا خود بنیفہ تو وہ اپنی مدت میں مجبوس ہے، مختلف ہوتا رہتا ہے، ورنہ گے اور پیچھے ہوتا رہتا ہے، اس بات کا بھی احتمال ہے کہ انہوں نے خود بنیفہ مر د لیا ہو، یونکہ اس میں بھی نہ وقت ہوتا رہتا ہے، لہذا کُتبی کے مثل چاہو گئے۔

اس تا جیل کو چار متر ردیے والوں کا استدلال یہ ہے کہ یہ مدت یہ وقت سے و سہ ہے جس کو لوگ عام طور پر جانتے ہیں، اس میں ہر نہ وقت نہیں ہوتا، تو یہ یہی ہے جس طرح ”غیر سال و مدت عقد میں طے دیا جائے۔“

ساتھ جل متعین ہو، لہذا جو جل گے پیچھے ہوسکتی ہو مثلاً فصل و کُتبی، مجبوس و جسی، اس کے ساتھ عقد درست نہیں ہوگا، یونکہ رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أسلم في شيء فبسط في كبل معصوم ووزن معصوم إلى أجل معصوم“ (جس کو کسی چیز میں بیع سہم کر لی ہو وہ کیل معصوم، وزن معصوم میں جل معصوم تک بیع سہم کرے) (بخاری و مسہم)۔ ناجائز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جل یہاں معصوم و متعین نہیں ہے، یونکہ وہ گے پیچھے ہوسکتی ہے۔

حنا بد کے مر دیک یہ تا جیل صحیح ہوں، و عقد صحیح ہوگا، یونکہ حنا بد یہ شرط گاتے ہیں کہ جل و متعین متعین زمانہ سے دیا جائے، گر خیار مجبوس یا جل مجبوس شرط گالی (اس طور سے کہ خیار و شرط کے ساتھ فرحت کیا ورنہ مدت متعین نہیں دیا بیع سہم میں کُتبی کے زمانہ تک میں مسہم فیہ و خوگی طے دیا، یا قیمت دیا و بیگی کُتبی تک موجل و) تو شرط درست نہیں ہونی، ورنہ بیع صحیح ہوگی، شرط کے فاسد ہونے سے جس فرق کا منہ و متاثر ہو (خواہ وہ بیع ہو یا مشتری، خواہ سے شرط کے فاسد ہونے کا علم ہو یا نہ ہو) سے وہ باتوں میں سے ایک کا اختیار ہوگا یا تو بیع فسخ کر دے یونکہ اس شرط باقی نہیں رہی، یہ شرط کے فاسد ہونے سے اس کا جو نقصان ہو ہے اس کا عوض لے، جسی گر شرط بیع و طرف سے تھی، اور اس شرط و وجہ سے اس نے ماں زیادہ قیمت میں خرید لیا تھا تو شرط فاسد ہونے و صورت میں زیادہ قیمت اس کو ملے۔ ”بیع سہم میں گر اس طرح دیا جل مجبوس کا کر یا گیا ہے تو عقد صحیح نہیں ہوگا، یونکہ اس و درنگی و یک

۱۔ ابن ماجہ علی مدرائی ۲۶۳، مغنی المحتاج ۲، ۱۰۵، المہذب ۱، ۲

۲۹۹۔

۲۔ شرح القناع ۳، ۸۹، طبع المبرور۔

۱۔ ابن ماجہ ۳، ۱۰۵

۲۔ جامعہ الدہلی علی شرح الکبیر ۳، ۲۰۵۔

۳۔ معنی مع شرح الکبیر ۳، ۲۸۔

محبوں غیر مفید ہے کیونکہ اس سے غرر لازم آتا ہے ۔

دوسری بحث

جل مجہول

س فعل کو جل مقرر کرنا جس کا وقوع متعین نہیں:

۸۱- فقہاء کا تعلق ہے کہ یہ فعل تک مدت مقرر کرنا جس کے وقوع کا وقت معلوم نہیں ہے، نہ حقیقتہً اور نہ علمً، اور نہ وہ منقطع ہے، اور یہ جل مجہول ہے، مثلاً یہی قیمت کے بدلے کوئی چیز بیچی جس کی دیکھی چیز کے سر سے واپس آنے پر بارش ہونے پر ہو چلے تک کرتی ہے، یا کوئی چیز کسی کے ہاتھ فروخت کی اور طے پایا کہ خریدار کے مالک نہ ہونے تک قیمت کی ادائیگی کی جاتی ہے۔

اس قسم کی مدت کے عدم جو از پر فقہاء نے اس آثار سے استدلال کیا ہے ان سے معتاد زمانہ میں منع ہونے والے فعل (کفائی، دہلی) تک تا جیل کے عدم جو از پر استدلال کیا گیا ہے، بلکہ اس سے یہاں استدلال بد رجحان ہوگا، کیونکہ وہاں معمولی جہالت تھی اور یہاں بہت زیادہ جہالت ہے۔

عدم جو از کی وجہ یہ ہے کہ اس طرح کی تا جیل یا معلوم ہے، کیونکہ اس میں فرق ہوتا رہتا ہے، جل مجہول و دیکھ دو، گئے پیچھے ہوتی رہتی ہے، نیز اس سے کہ جل کی جہالت سے جوگی اور قبضہ میں رہا پیدا ہوتا ہے، ایک فریق قرینی مدت میں مضبوط کرنا ہے، دوسرا فریق دیر میں حوالہ کرنا چاہتا ہے، نیز اس سے کہ جل

۱۔ اکتا علی الدر المنقذ ۲۱۳، فتح القدیر ۵/۸۷، بدیع الصنائع ۳/۸۳،

حاویۃ الدہلی علی اشرح المکیہ ۳/۱۷۱، الخرش ۳۸۳، مغنی المحتاج

۲/۵۵، امجدت بشیر ۱۱۱، ۲۹۹، شرف القناع ۳/۸۹، ۹۳،

۳۰۰، معنی مع اشرح المکیہ ۳۲۸-۳

۲۔ امجدت ۲۹۹، شرف القناع ۳/۳۰۰، معنی مع اشرح المکیہ

۳۲۸-۳

جس جل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تا جیل کا اثر عقد پر: ۸۲- یہ بات گذر چکی کہ فقہاء یہ جل مجہول تک تا جیل کو جائز نہیں سمجھتے ان کی جہالت مطلق ہو، اور تصرف پر اس طرح کی تا جیل کے اثر کے بارے میں اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ یہ عقد بھی صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ یہ جل فاسد ہے، اس نے عقد کو بھی فاسد کر دیا، اس سے کہ ہر فریق اس عقد پر اس طور پر راضی ہوئے تھے کہ یہ معاملہ خاص مدت تک موثر رہے، تو جب جل صحیح نہیں ہوئی تو اس عقد کو عقد صحیح قرار دینا فریقین کے زعم کے خلاف ہے، ورنہ وغیرہ عقود بنیہ فریقین کی باہمی رضامندی پر ہے، لہذا باہمی رضامندی قائم ہونے سے عقد فاسد ہو گیا۔<sup>۱</sup>

میں حصہ دے رہے ہیں کہ اگر خریدار نے محض عقد سے جد ہونے سے پہلے اس جل مجہول کو بطل قرار دیا، اور قیمت ادا کر دی تو بیع جائز ہوگئی، ورنہ ہر طرف کے دیکھا جائے نہیں ہوئی، ورنہ گرد و غبار کے جد ہونے سے پہلے خریدار نے جل مجہول کو بطل نہیں کیا تو فاسد مستحکم ہو گیا، ورنہ اب یہ عقد جائز نہیں ہو سکتا، اس پر فقہاء حنفیہ کا اتفاق ہے۔<sup>۲</sup>

حنابلہ دے رہے ہیں کہ بیع میں اگر جل مجہول کا ذکر کیا جائے تو جل فاسد ہوتی ہے ورنہ صحیح ہو جاتی ہے، ورنہ سہم میں جل ورنہ

۱۔ شرح الصغیر ۳/۸۷

۲۔ فتح القدیر ۵/۸۳، اکتا ۲۱۳، حاویۃ الدہلی ۳/۱۷۱، الخرش

۳۸۳، امجدت بشیر ۱۱۱، ۲۹۹، مغنی المحتاج ۳/۵۵، شرف

القناع ۳/۸۹، ۹۳، معنی مع اشرح المکیہ ۳۲۸، ۵۳-۳

۳۔ اکتا ۲۱۳-۳

مسلم دونوں فاسد ہو جاتے ہیں۔

صحبہ عقبہ نے بیچ و سخت اور جمل مجہول کے بطل ہونے پر حضرت عائشہؓ سے استدلال کیا ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”میرے پاس ہریرہؓ میں اور انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے مالکوں سے نو اوقیہ پر ثابت کا معاملہ کر لیا ہے، ہم سب ایک اوقیہ اور کرنا ہے، آپ میری مدد فرمائیں، میں نے کہا: اگر تمہارے مالک پسند کریں کہ میں ایک ساتھ نو اوقیہ نہیں دے دوں اور تمہارے ولاء مجھے ملے تو میں ایسا کر سکتی ہوں، ہریرہؓ نے مالکوں کے پاس گئیں اور ان کے سامنے حضرت عائشہؓ پیشکش رکھی تو ان لوگوں نے نامنظور کر دیا، حضرت ہریرہؓ وہاں سے واپس لوٹیں تو حضور کرم ﷺ تشریف فرما تھے، حضرت ہریرہؓ نے عرض کیا کہ میں نے حضرت عائشہؓ کی پیشکش ان لوگوں کے سامنے رکھی تھی تو لوگوں نے نامنظور کر دیا، انکی شرط پر مادہ میں کہ ولاء نہیں کو ملے، رسول کرم ﷺ نے ہریرہؓ کی پوری بات سنی، حضرت عائشہؓ نے بھی حضور کرم ﷺ کو پورے واقعہ اطلاع دی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”حدیثا واشترونی بہم ابوالاء، فإسما ابوالاء لمن أعتق“ (ہریرہؓ کو حاصل کرلو، اور ان لوگوں کے لیے ولاء کی شرط منظور کرلو، ولاء تو اسی کو ملے گا جس نے آزاد کیا ہے)۔ حضرت عائشہؓ نے حضور کرم ﷺ کے فرمان کے مطابق کر لیا، ان کے حد رسول کرم ﷺ لوگوں میں خطبہ دے کر پڑھ کرے ہوئے، اللہ تعالیٰ وحمد و ثناء، پھر فرمایا: ”أما بعد فصا بان رجال یشترون شروطاً لیست فی کتاب اللہ تعالیٰ؟ ما کان من شروط لیس فی کتاب اللہ فهو باطل، وإن کان مائة شرط، قضاء اللہ أحق، وشروط اللہ أوثق، و إسماء ابوالاء لمن أعتق“ (لوگوں کو یہ ہو گیا ہے یہی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں؟ جو شرط بھی کتاب اللہ میں نہیں

ہے وہ بطل ہے خواہ سو شرطیں ہوں، اللہ تعالیٰ کا فیصلہ پابندی کرنے کے زیادہ لائق ہے، اللہ کی شرط زیادہ مستحکم ہے، ولاء تو کسی شخص کا ہوگا جس نے آزاد کیا ہے) (بخاری و مسلم)۔ حضور کرم ﷺ نے شرط بطل کی، عقد نہیں بطل کیا۔ اس امر پر فرماتے ہیں: ہریرہؓ کی حدیث ثابت ہے، ہمارے علم میں ان کے معارض کوئی دوسری حدیث نہیں ہے، لہذا ان کو اختیار کرنا واجب ہے۔

### جل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا:

جل کے عوض مالی معاوضہ لینے کی ہمت ہی صو رتیں ہیں، ان میں سے چند صو رتیں یہاں بیان کی جاتی ہیں:

### پہلی صورت:

۸۳- بیچ میں یہاں طرح یہاں سے کہ وہ دو معاملوں پر مشتمل ہو، ایک نقد دوسرا ادھار مثلاً بیچنے والا ہے: ”میں نے آپ کے ہاتھ پر تیرہ نقد دل در نام میں اور ادھار پندرہ در نام میں فروخت کیا، جمہور علماء اس لحاظ کے ساتھ ان معاملہ کو جائز نہیں قرار دیتے، چونکہ رسول کرم ﷺ نے ایک بیچ کے اندر دو بیچوں سے منع فرمایا ہے، اشرح المکیہ میں ہے: ”ان حدیث کی یہی تشریح مالک، حدیث یہ ہے کہ وہ نہایت بخا و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث لکھ لی۔“

۲ اشرح المکیہ مع معنی ۳۵۴-۵۴

۳ اشرح المکیہ مع معنی ۳۵۴ طبع امر، مثل لاوی ۵۲، فتح القدیر ۵۲، فتح القدیر ۵۲، حب یہ ہذا میں لے تھا سے دیکھ بیچہ نقد پسہ ان میں اور ادھار دوسرے میں فروخت کیا، تو اس عقد کا باطل ہونا محسوس نہیں ہوتا، لہذا وہ بیچ جائز ہے، معنی احتاج ۳-۳

۴ حدیث: ”یہی عن بعض فی بیعة“ کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ سے ہے، حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے ترمذی نے اس حدیث کو ”حسن صحیح“ کہا ہے، بخاری نے بھی اس کی روایت کی ہے، بخاری نے اس حدیث میں



کو قبول کر لیا تو اس کا جمد در صل یحیٰ ہے جس کا مخی طب دہرے  
نریق (بیچنے والے) کو بنایا گیا ہے، اگر اس نے قبول کے لحاظ ہم  
دیے تو عقد ممل ہو گیا ورنہ ممل نہیں ہو۔

### دوسری صورت:

۸۴- دوسری صورت کسی شی کو آج کے بھو سے زیادہ قیمت پر  
ادھار دینا ہے۔ جمہور فقہاء "اگر کسی شی کو اس  
کے آج کے نرخ سے زیادہ پر سے ادھار فروخت کرنا جائز تر رہ دیتے  
ہیں، یونکہ جو از بیع عام دیہوں کے دلیل میں یہ صورت بھی شامل  
ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحِلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ" (اللہ تعالیٰ  
نے بیع کو حلال فرمایا، یہ بیت ہر قسم کی بیع کے جائز ہونے کی عام  
دلیل ہے، الا یہ کہ کوئی دلیل تخصیص موجود ہو، اور اس عموم کو خاص  
کرنے والی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔"

### تیسری صورت:

"اور وہ یہ ہے کہ نقد و جب الاداء ذیل میں ادائیگی کسی اصفاء کے  
عوض موخر ہو جائے۔

۸۵- اور یہ صورت باب ربہ میں داخل ہے، "اس سے کہ شرط  
ربہ محرم میں دو قسمیں ہیں: ۱- ربہ النساء (ادھار)، ۲- ربہ القراض۔  
عرب کا زیادہ تر معنوں یہ تھا کہ وہ مقرض شخص سے کہتے: تم قرض د  
کر رہے ہو یا ذیل میں مقدمہ میں اصفاء کرو گے؟ مدیوں میں

غیاث ثوری اور اسحاق نے کی ہے، یہی کثرت علم کا قول ہے، اس  
سے کہ دونوں طریقوں میں سے ایک بیع کو بائع نے متعین نہیں  
کیا، پس یہ صورت مشابہ ہو گئی اس صورت کے جب کہ بائع نے کہا  
ہو: میں دو چیزوں میں سے ایک میں نے تم کو بیچی (بیع متعین نہیں  
ہے)، نیز اس سے بھی یہ صورت معادنا جائز ہے کہ قیمت مجھوں  
ہے، جیسے مجھوں تم کے عوض بیع کرنا۔"

طہا، حکم و جمد سے نقل کیا گیا ہے کہ اس لوگوں نے یہ فرمایا:  
اس طرح معاد کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ بیچنے والا اپنے میں چیز  
نقد سے بیچتا ہو اور ادھار سے بیچتا ہو، اس کے حد  
خریدنے والوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کر لے۔ ان  
حضرات کے قول میں اس کا بھی اجماع ہے کہ اس گفتگو کے حد عقد  
میں یحیٰ قبول جاری ہو، کو یہ کہ خریدنے والے یوں کہیں تو اس کو  
تے میں ادھار خریدنا ہوں، تو بائع نے کہا کہ: سے لے لو، یا یہ کہ  
کہ میں راضی ہوں وغیرہ، تو اس صورت میں یہ عقد کامل ہوگا، ورنہ اس  
طرح اس پر رکوں کا قول جمہور کے قول کے مطابق ہوگا۔

یہاں اگر کوئی جمد نہیں پایا گیا ہو یحیٰ پر دلالت کرے یا اس  
کے قائم مقام ہو تو یہ عقد صحیح نہیں ہو، یونکہ شروع میں بائع نے جو  
جمد کہا وہ یحیٰ بننے کے لائق نہیں ہے۔

اس بیع کے صحیح ہونے کے بارے میں جو متاف و رد ہے اس میں  
اصل بنیاد یہ ہے کہ جو بولایا گیا ہے وہ ایک وقت دو صیغوں پر مشتمل  
ہے (نقد و ادھار)، پس بیچنے والے نے کسی ایک بیع کو قطعیت کے  
ساتھ کیا نہیں کیا کہ یہ وہ دل (نقد) یا پھر وہ (ادھار) ہے، جب  
یحیٰ میں جزم نہیں ہے تو وہ یحیٰ نہیں بلکہ عرض (پیشکش) ہے،  
جب اس شخص نے جس کے سامنے دو معاملوں میں پیشکش رکھی گئی ایک

۱ ملاحظہ ہو: "بیع" میں صطلح ج۔

۲ مثل الا وہی، ص ۵۲، طبع ۱۳۵۷ھ۔

۳ ۲، ص ۵۵، طبع ۱۳۵۷ھ۔

۴ مثل الا وہی، ص ۵۳۔

۵ ملاحظہ ہو: "ربہ" میں صطلح ج۔

یہ لفظ، اللہ عز وجل "صفحة واحدة" فیض القدر، ۱۰۸۰ھ۔

میں نور اور کردوں۔ یہ صورت جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک ناجائز ہے۔ زید بن ثابت، بن عمر، مقداد، سعید بن المسیب، سالم، حسن، حماد، حکم، ثوری، بشیم، بن علیہ اور اسحاق رضی اللہ عنہم نے اس صورت معامہ کو مکروہ قرار دیا ہے۔

مروئی ہے کہ ایک شخص نے حضرت بن عمرؓ سے اس صورت معامہ کے بارے میں دریافت کیا، انہوں نے منع فرمایا، اس شخص نے دوبارہ دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ”یہ شخص چاہتا ہے کہ میں سے رہا کھاؤں“۔ حضرت زید بن ثابت سے بھی اس سے منع منقول ہے۔<sup>۱</sup>

ایک روایت میں ہے کہ حضرت مقدادؓ نے اس طرح کا معامہ کرنے والے وہ اشخاص سے فرمایا: تم دونوں نے اللہ اور اس کے رسول کو جنگ کا پیچ دیا ہے۔

اس صورت معامہ کے باطل ہونے پر جمہور فقہاء نے دو چیزوں سے استدلال کیا ہے: پہلا استدلال یہ ہے کہ بن عمرؓ نے سے روایت فرمائی، اس طرح روایت رے سے نہیں کی جاتی، اور، شرعاً معنی پر توقف میں (اس حدیث شریعی طرف سے ہوتی ہے)۔

دوسرا استدلال یہ ہے کہ یہ بات معلوم ہے کہ دو رجحانیت میں رہا دین چاہی کہ مقداد قرض میں زیادتی و شرط کے ساتھ اور کسی قرض میں مہبت دیتے تھے، اس طرح زیادتی مدت کے بدلے میں ہو کرتی تھی، اس کو اللہ تعالیٰ نے باطل و حرام قرار دیا، فرمایا: ”وَلَنْ تُبْنِمَ فَسْخَمُ رُؤُوسُ اَمْوَالِكُمْ“ (گر تم تو پہ کر گے تو تمہیں

اصناف کر دیتا اور صاحب ذیل اس وقت مٹا بہ ذیل سے رک جاتا) (یعنی دین کے سے مدت کے صافنے کا پس ذیل میں اصناف صورت میں سرمایہ زہنوں کرنا) اور یہ بھی صورتیں بلاق مدت حرام ہیں۔ ”صاف صاف لکھتے ہیں:“ یہ بات معلوم ہے، دو رجحانیت کا رہا یہ تھا کہ قرض ایسا دھار ہوتا جس میں اصناف (غقد میں) مشروط ہوتا، پس یہ اصناف جل (مدت) کا پس ہو، اللہ تعالیٰ نے سے باطل و حرام قرار دیا، ارشاد باری ہے: ”وَلَنْ تُبْنِمَ فَسْخَمُ رُؤُوسُ اَمْوَالِكُمْ“ (اور اگر تو پہ کرتے ہو تو تمہارے، وٹے سے صل ماں تمہارے)، نیز ارشاد ہے: ”وَلَا تُؤْتُوا مَالَكُمْ مِثْلًا“ (اور چھوڑ دو جو کچھ باقی رہ گیا ہے صاف) اللہ تعالیٰ نے اس کو ممنوع قرار دیا کہ جل و وجہ سے عوض لیا جائے۔ اس بارے میں کوئی متاف نہیں کہ اگر کسی کا دھرم کے دھم یک چہ زور نام ذیل ہو جس و ادائیگی نوری طور پر لازم ہو، مدیوں نے اس سے کہا کہ مجھے مہبت دے دیجئے، میں سود نام کا صاف کرنا ہوں تو یہ باطل جائز نہیں ہے، یونکہ یہ سود نام جل کا عوض ہے۔“<sup>۲</sup>

### چوتھی صورت:

وہ یہ ہے کہ جب دھار ذیل کے ایک جزو سے دستبرد رہو کہ باقی ذیل نوری و صوں کر لیا جائے، یعنی ”صع و تعجل“ (کم کر، و نقد لے لو، یا کم و نقد دے دو)۔

۸۶- اگر ایک آدمی کا دھرم کے دھم ذیل ہے جس و ادائیگی سہہ کسی تاریخ کو لازم ہے، جس کے دھم ذیل ہے اس نے اس (جس کا ذیل لازم ہے) سے کہا: میرے کچھ ذیل معاف کر دو، ذیل بھی

۱۔ معنی مع شرح الکبیر ۳۷۲ طبع مصر۔

۲۔ التایید ما مشتمل من فتح القدیر ۷۳۹ طبع مصر۔

۳۔ نظام القرآن مخصاص ۵۵۲، ملاحظہ ہو مدونہ ۹۷۳، معنی احتاج

۴۔ ۲۹۲ طبع مجلس، شرح القناع ۳۲۲ طبع مصر۔

۵۔ ۲۹۲ طبع مصر۔

۶۔ ۲۹۲ طبع مصر۔

۷۔ نظام القرآن مخصاص ۵۵۲، طبع مصر ۳۲۲، نظام القرآن مخصاص

۵۵۲ طبع مطبعہ السیہ ۳۲۲۔

تمہارے صلہ میں ملے گا، نیز رشتہ دار مایہ: "وہ درودا ما بھی من  
 اویا" (۱) رہا تو رہا چھوڑ دو، اللہ تعالیٰ نے اس بات سے منع  
 فرمایا کہ بھل (مدت) کا عوض لیا جائے، تو جب کسی کا دھرم کے  
 دھرم ایک ہر روز نام تھا جس دن ادائیگی سکندہ لازم تھی، اس نے مدیون  
 کا کچھ ذیلیں شرط پر ساقط کر دیا کہ وہ باقی ذیلیں ادائیگی فوری طور  
 پر کر دے تو یہ ذیلیں میں ہی کرنا بھل (مدت) کے مقابلہ میں ہو،  
 یہاں بھی رہا وہی حقیقت پائی گئی جس کے حرام ہونے دن اللہ تعالیٰ  
 نے صریح فرمائی ہے۔ اور اس بات میں کوئی مشافہ نہیں کہ اگر  
 کسی شخص پر دھرم کا ایک ہر روز نام ذیلیں ہے جس دن ادائیگی فوری  
 طور پر لازم ہے، مدیون نے اس سے کہا کہ مجھے مہلت دے دیجئے،  
 میں ذیلیں میں سودر نام کا اضافہ کر دوں گا، تو یہ صورت ناجائز ہے، یونکہ  
 سودر نام مہلت کا عوض ہوئے، اسی طرح ہی کرنا بھی زیادتی کے حکم  
 میں ہوگا، یونکہ ہی کرنے کو بھل (مدت و مہلت) کا عوض قرار دیا  
 ہے، اور یہیں بمقابلہ بھل کے جو ز کے ممنوع ہونے کے بارے میں  
 صلیب کی ہے۔

"رہا السیمہ" دن حرمت صرف اسی سے ہے کہ اس میں بھل  
 سے مال کے تادلہ کا شہ ہے، تو جب شہ رہا موجب حرمت ہے تو  
 جہاں حقیقت رہا ہو وہ توہرہ چاہے ولی حرام ہوگا۔

اس صورت کو اس پر محمول نہیں کر سکتے کہ اس نے اپنا کچھ حق  
 معاف کر دیا ہے، اس سے کہ فوری وصولیابی ہو چہ عقد اس کا حق نہیں بنتا  
 تھا، تاکہ اس کے وصول کرنے کو اس کے بعض حق کا وصول کرنا شمار  
 کیا جائے۔

وہ نقد قطعی طور پر ادھار سے بہتر ہے، پس اس صورت مسئلہ میں

جبکہ کسی شخص کا کسی شخص پر ہزار درہم ادھار ذیلیں ہو، وہ دونوں اسی  
 طرح صلح کر لیں کہ قرض دینے والا پانچ سو نقد وصول کرے، تو یہ پانچ  
 سو ذیلیں کے پانچ سو کے عوض ہو، وہ یہ نقد وصولیابی باقی پانچ سو کے  
 عوض ہوئی، اور یہی در صلہ بھل بمقابلہ بھل ہے جو حرام ہے۔

ناجائز ہونے دن ایک وجہ یہ بھی ہے کہ "بھل" صفت ہے، مثلاً  
 بھوت (بھتریں ہونا)، اور "بھوت" کا عوض بیجا جائز نہیں ہے، اسی  
 طرح بھل کا عوض بیجا بھی جائز نہ ہوگا۔

اس قدر اہم فرماتے ہیں: "کہ حقیقت یہ صلیب (ادھار کو نقد  
 بنائینے) دن بیچ ہے، پس یہ جائز نہیں ہوں، جیسے صاحب دیں اس میں  
 اضافہ کر دے، مثلاً اس سے ہے کہ میں تجھے دل درہم دیتا ہوں تو تجھے  
 میرے سوا پانچ سو دے دے۔"

صاحب کہ فرماتے ہیں: اس میں صلہ یہ ہے کہ حساب جب  
 دونوں صاحب سے پایا جائے گا تو معوضہ پر محمول ہوگا، جیسے یہی مسئلہ  
 ہے کہ داس نے بے حق میں سے پانچ سو درہم ساقط کر دیا اور مدیون  
 نے باقی پانچ سو میں اپنا مہلت کا حق ساقط کر دیا، پس یہ معوضہ ہو گیا،  
 اس کے برخلاف اگر ایک ہر نقد لازم تھا، اس نے مدیون سے پانچ  
 سو پر صلح کر لی تو یہ معوضہ پر محمول نہیں ہوگا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ اس  
 نے اپنا کچھ ساقط کر دیا، اس سے کہ یہاں حساب صرف صاحب دیں  
 طرف سے ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ "صع عی و  
 تعجل" دن اس زیر بحث صورت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، یہی بات  
 ابن تیمیہؒ اور ابو ثور سے بھی مروی ہے، یونکہ اس نے اپنا کچھ حق لیا،  
 کچھ چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے، جیسے اس صورت میں جائز ہونا کہ ادائیگی  
 دیں دن نقد و جب ہوئی۔

حاشیہ نمبر ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲

۱۲۱۱ - معنی ۱۲۱۲ -

۱۲۱۲ - معنی احتیاج ۱۲۱۳ -

۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ -

۱۲۱۴ - نظام القرآن مجلد ۱ ص ۵۵۴ -

۱۲۱۵ - احتیاج ما مشتمل فتح القدیر ۱۲۱۶ -

ہو جائے، خرید رہے ہیں نے یہ چیز ایک دینار میں ادھا خریدی  
ور بیچنے والا اس کا انکار کرے، اس بارے میں فقہاء کے یہاں  
مختلف ہے:

حسیہ و حنابلہ کے نزدیک تو اس شخص کا یمن کے ساتھ معتبر  
ہوگا جو مدت دینی کرنا ہے اور وہ بائع ہے، اور یہ اس سے کہ اصل شمس  
و نقد دینگی ہے، و رینہ مشتری پر ہوگا اس سے کہ وہ خداف  
ظاہر کو ثابت کرنا چاہتا ہے، و ریات ثبات کے سے وضع سے گئے  
میں۔

۱۔ مالکیہ کے نزدیک یمن کے ساتھ عرف پر فیصد کیا جائے گا،  
چاہے نہ وحت کردہ شمس موجود ہو یا ختم ہوئی ہو، پس اگر کوئی عرف ہی  
نہ ہو، و رساں موجود ہو تو دونوں صنف ٹھہریں گے، اس کے حد  
مع مدفع کر دیں گے، و رساں بائع کو پس کر دیا جائے گا، و اگر  
رساں موجود نہ ہو تو یمن کے ساتھ خریداری بات مانی جائے گی،  
گر وہ یہی مدت کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں وہ مقیم نہیں ہو سکتا،  
و رند بائع بات مانی جائے گی و اگر وہ صنف ٹھہرے۔<sup>۱</sup>

شافعیہ کا مسلک و فرقہ حبشی کی ایک روایت یہ ہے کہ دونوں  
فریقوں سے قسم مانی جائے گی، کیونکہ رسول کرم ﷺ کا ارشاد  
ہے: "لَوْ يَعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَأَذَعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِحَالٍ  
وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنَّ الْيَمِينِ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ"<sup>۲</sup> (اگر لوگوں  
کو ن کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو لوگ دہم وں وں جات  
و رساں پر دعویٰ کرنے لگیں گے میں مدعا علیہ کے ذمہ یمن ہے)،

۱۔ المختار علی مد الحق ۲۴۳، شرف القناع ۲۳۸، طبع المباح، معنی

مع اشرح الکبیر ۲۱۹، طبع المباح۔

۲۔ جامعہ الدہلی علی اشرح الکبیر ۹۱، طبع۔

۳۔ حدیث "لَوْ يَعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَأَذَعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِحَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ" من ۱۹، مسند مسند حضرت ابن عباس سے  
مردمان ہے صحیح مسلم ۳۳۱، طبع عینی عینی، تحقیق محمد عبد الرزاق۔

اس عدم جواز سے حسیہ و حنابلہ (یہ حنابلہ میں سے شرفی کا قول  
ہے) نے ایک مسئلہ کا تشہد کیا ہے، وہ یہ ہے کہ مولیٰ اپنے  
مکاتب سے یہ مصاحف کرے کہ ہر کتابت فوری طور پر اور کردہ  
میں اس میں تیزی کر دیتا ہوں، اس مع مد کو حسیہ و حنابلہ جہاں کہتے  
میں، یونکہ مکاتب و اس کے مولیٰ کے درمیان معوضہ کے بجائے  
ہولت بیچنے کا یہوزیادہ غالب ہے، یہاں اصل حصص کا عوض  
نہیں ہوتی بلکہ کچھ ماں کم کر کے مولیٰ نے ہولت پہنچائی، و وقت  
مقررہ سے پہلے باقی ہر کتابت اور کر کے مکاتب سے ہولت  
بید و ناک سے شرفی آزادی حاصل ہو جائے۔

دہم کی بات یہ ہے کہ یہاں مع مد مکاتب و اس کے مالک کے  
درمیان ہے، گویا مالک نے کچھ ماں اپنے ہی کچھ ماں کے بدلے بیچ  
رہا ہے، لہذا یہاں مسابقت بید ہوئی، دہم کی جگہوں میں یہ بات  
نہیں ہے (لہذا وہاں عدم جواز کا حکم رہے گا)۔

مدت کے بارے میں جانبین کا اختلاف:

۸۷- مدت کے بارے میں جانبین کا اختلاف یہ تو اصل مدت کے  
بارے میں ہوگا، یہ مدت کی مقدار کے بارے میں، یہ مدت پوری  
ہو جانے کے بارے میں، یہ مدت کے گزر جانے کے بارے میں،  
ذیل میں ان تمام صورتوں کے بارے میں فقہاء و رد کردہ جاری  
میں:

بیچ میں اصل مدت میں اختلاف:

۸۸- بیچنے والے و خریدنے والے کا اصل مدت میں اختلاف

۱۔ المختار ۵۰۰، معنی مع اشرح الکبیر ۲۴۳، شرف القناع ۲۳۸، طبع المباح۔

طبع المباح۔

موجود ہو تو بیع فسخ کر دی جائے، بشرطیکہ قاضی نے فسخ کا فیصلہ کیا ہو، یا وہ دونوں باہمی رضامندی سے فسخ کریں، ورنہ اس بیع میں طہیت میں حقیقتہً "لوٹ" ہے خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم۔ مالکیہ کا غیر مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کے حلف ٹھٹھاتے ہی خود بخود بیع فسخ ہو جائے جیسا کہ لعن میں ہوتا ہے، "و حکم حکم پر موقوف نہیں رہے گا، اور خریدار سے حلف لیا جائے گا اگر ساری سامان ختم ہو گیا ہو، ورنہ اگر کچھ سامان ختم ہو گیا ورنہ کچھ باقی ہے تو وہ دونوں میں سے ہر ایک کے لئے اس کا حکم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب دونوں نے حلفیہ بیع دے دیا تو صحیح قول یہ ہے کہ محض حلفیہ بیع دینے سے بیع فسخ نہیں ہوتا، کیونکہ بیعہ یمن سے زیادہ قوی ہے، گردونہ فریق نے بیعہ قائم کر دیا تو بھی بیع فسخ نہیں ہوتا، تو دونوں کے حلف ٹھٹھانے سے ہرچہ والی فسخ نہیں ہوتی۔ لہذا اس صورت میں گردونہ بیعے میں سے کسی ایک کی بات پر اتفاق کر لیں تب تو بیع حسب سابق باقی رہے، ورنہ اگر اتفاق نہ کر سکیں ورنہ دونوں کا رافع ہرگز رہے تو اس صورت میں یا تو دونوں پس و رصامندی سے بیع کو ختم کر لیں، یا اس میں سے ایک بیع کو فسخ کر دے، یا دونوں کا محکوم ختم کرنے کے لئے قاضی بیع فسخ کر دے۔ دونوں کے حلف ٹھٹھانے کے حد پھر وری نہیں ہے کہ حق فسخ فوری طور پر استعمال کیا جائے، گردونہ فریق پر اس دونوں نے بیع فسخ نہیں کیا تو اس کے حد بھی فسخ کا حق باقی رہے گا، کیونکہ جس ضرر و جہ سے فسخ کی ضرورت پیش آئی ہے وہ اب بھی برقرار ہے۔

شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس بیع کو قاضی ہی فسخ کرے گا اس لئے کہ یہ بیع مختلف فیہ ہے، لہذا فریقین میں سے کوئی اس کا مجاز نہیں ہوگا، شافعیہ کے یہاں غیر صحیح قول یہ ہے کہ دونوں کے قسم کھاتے ہی بیع فسخ ہو جائے، ورنہ عقد سے پہلے جو صورت حال تھی وہی واپس

مستم نے اس حدیث کی روایت کی۔ ورنہ اس معاملہ میں دونوں میں سے ہر ایک پر عادیہ بھی ہے، جیسا کہ وہ مدعی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس دونوں کا متلاف عقد بیع و صفت کے بارے میں ہے، تو جب ہے کہ دونوں حلف لیں، صل ٹھٹھانے میں متلاف پر قیاس کرتے ہوئے۔

### مقدمہ ردت میں باقین کا متلاف:

۸۹- جب مقدمہ ردت کے بارے میں عاقدین کا متلاف ہو، مثلاً بیچنے والا ہے کہ میں نے ایک میوہ کی ادھار قیمت پر سامان فروخت کیا تھا اور خریدار اس سے زبردستی بیع کرے تو اس سلسلہ میں فقہاء میں متلاف ہے:

حمید و حنا بد کا مسلک ہے کہ اس شخص کی بات مانی جائے جو کم مدت کا دعویٰ کر رہا ہے کیونکہ وہ زیادتی کا منکر ہے، ورنہ وہ پیش کرنے و مدد زنی خریدار پر ہوں جو کہ زیادہ مدت کا مدعی ہے، اس لئے کہ وہ خلاف ظاہر بات کو ثابت کرنا چاہتا ہے، ورنہ بات خلاف ظاہر کو ثابت کرنے کے لئے وضع ہے گئے ہیں۔

مالکیہ، شافعیہ کا مسلک و حنا بد و یک روایت یہ ہے کہ اس صورت میں عاقدین سے حلف لیا جائے گا، اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو ویرگنڈر چکی، ورنہ دوسری دلیل یہ ہے کہ یہاں پر دونوں فریق مدعی بھی ہیں ورنہ عادیہ بھی، پس جب دونوں حلف ٹھٹھالیں تو مالکیہ کے نزدیک قوں مشہور کے مطابق گردونہ فروخت کر وہ سامان

مغنی المحتاج ۳/ ۹۵ طبع تونس۔

۲۔ معنی مع شرح الملک ۳/ ۲۱۹ طبع مصر۔

۳۔ المحتاجی مد الفقی ۳/ ۲۳، شرح القناع ۳/ ۲۳۸۔

۴۔ حاشیہ مدنی علی شرح الملک ۳/ ۸۹، طبع مصری مج۔

جائے۔

مدت کے ختم ہونے میں اختلاف:

۹۰- عائدین کا مدت و مقدار کے بارے میں مذاق تھا میں وہ مدت ختم ہوئی یا نہیں، اس بارے میں دونوں کا متاف ہو گیا، مثلاً فرحت کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے تہارے ہاتھ ایک مہینہ وادھار قیمت پر نقد چیز بیچی تھی، ادھار دہا مدت کا آغاز رمضان کے چاند کے ساتھ ہو، وراہ وہ مہینہ گزر گیا، اس کے برخلاف خریدار کہتا ہے کہ ادھار مدت کا آغاز نصف رمضان سے ہو ہے، لہذا وہ مدت نصف شوال پر ختم ہوں، اس طرح کے راء کا حکم یہ ہوگا کہ اس بارے میں بھی فقہاء کا متاف ہے۔

پس حصہ کا مسلک یہ ہے کہ قوں ورنہ مشتری کا معتبر ہوگا، اس سے کہ ہر دفریق نے نفس جل پر جب مذاق کر لیا تو صل اس وبقاء ہے، پس مشتری کا قوں کہ بھی مدت نہیں گزری معتبر ہوگا، وراہ سے بھی کہ وہ منکر ہے اس بات سے کہ اس پر نفس کا مطابقتا ہے، وراہ مشتری کے ہینہ کو بائع کے ہینہ پر ترجیح دیا جاتا تو اس وچہ یہ ہے کہ مشتری کا ہینہ نہ کو ثابت کرنا ہے۔

مالک کے دے یہ ہے کہ ہر فریق یمین کے ساتھ مدت کے گزر جانے کا منکر ہو اس کا قوں معتبر ہوگا، اس سے کہ صل مدت کا باقی رہنا ہے، یعنی یہ قوں اس شخص کا معتبر ہوگا جو مدت کے بقاء کا مدعی ہو ورمدت کے گزر جانے کا انکار کرتا ہو، خواہ وہ بیچنے والا ہو یا خریدنے والا، کر یہ پردیے والا ہو یا کر یہ پرینے والا ہو، یہاں وقت

معنی الحجاج ۳۹۱۔

۱۔ الحجا ۳۹۹، ۴۰۰، الاضیاء ۵۲ ضعیف مکتبہ حجا، قاہرہ۔

۲۔ حاشیہ مدلی علی اشرح الکبیر ۹۰، ۹۱، بشری ۳۰۸، بیضاوی ۱۸۰

اقراب المسائل ۳۰۸

ہوگا جب کہ کسی فریق کے پاس ہینہ نہ ہو، گر ایک کے پاس ہینہ ہے تو اس ہینہ پر عمل کیا جائے گا، اور یہ اس صورت میں جبکہ اس کا قوں مدت کے باب میں لوگوں و عادت کے مشابہ ہو، دہم سے فریق و بات عادت کے موافق ہو یا نہ ہو، گر دونوں و بات لوگوں کے عرف و عادت سے مختلف ہو تو دونوں سے قسم لی جائے، گر سہاں ہر قدر ہوگا تو بیچ فسخ کر کے سہاں واپس کر لیا جائے گا، ورنہ قیمت دلوانی جائے گی، گر ایک فریق نے قسم کھائی دہم سے قسم سے انکار کیا تو قسم سے انکار کرنے والے کے خلاف قسم کھانے والے کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔

مدت کو ساقط کرنے و چیزیں

۹۱- مدت یا تو جل اصافیت ہے (یا جل توقیت)، جل اصافیت سے مراد وہ خاص بات ہے جس کے وجود پر تصرف کے حکام مرتب ہوتے ہیں، یا دیں و نوری و بیعی یا عین و نوری و انگی یا دن عیوب و اصافیت جل و طرف و جاسکتی ہے اس میں اس عین و خوگی کا حکم مرتب ہوتا ہے۔ دہم کی صورت جل توقیت (تحدید) و ہے، وراہ سے مراد وہ خاص امر ہے جس کے وجود تحقق پر صاحب حق کے حق و نین مرتب ہوتی ہے (یعنی اس شئی کے وجود میں آتے ہی وہ حق ختم ہو جاتا ہے جیسے مدت کے پورا ہوتے ہی نفقہ مدت کا حق ختم ہو جاتا ہے)۔ جل کو ساقط کرنے والے امور علی العموم یا تو طریقہ ساقط ہوتے ہیں یا طریقہ سقوط، وراہ و تفصیل دہا میں بیان و جاتی ہے:

اول: جل کا ساقط کیا جانا

نف-مدیون کی طرف سے جل کو ساقط کرنا:

۹۲- جل چونکہ مدیون کی سہولت کے لئے وراہ سے مناسب وقت

ہوں یہ تکہ یہ بائق فقہاء صحت عقد میں شامل ہے، دہری کی جمل وہ ہے جو عقد کے نجوم پانے کے حد (جب کہ عقد نقد قیمت کے بدلہ میں وجود میں آیا تھا) اس و مدیوں باہم طے کرتے ہیں، و اس قسم د جمل داس کے دمہ لازم ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان متاف ہے، یعنی داس کے سے ممس نہیں ہے کہ وہ مدیوں دے سے غیر بطور خود جمل کو باطل کر دے۔

حبیہ (باستثناء مازنر) و مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر فوری قیمت کے بدلہ میں کوئی چیز فروخت د، پھر متعین مدت کے سے شمس کو مو جمل کر دیا تو شمس مو جمل ہو جاتا ہے، جیسے کہ اگر شروع ہی میں مو جمل قیمت کے بدلہ میں فروخت کیا ہوتا، و یہ جمل داس کے دمہ لازم ہو جاتا ہے، اس سے اس کے سے مدیوں د رصا مندی کے غیر رجوع جاز نہیں ہوگا۔ نقد معاہدہ طے ہونے کے حد شمس کو مو جمل کرنے د درنگی اس سے ہے کہ شمس بیچنے والے کا حق ہے، وہ خریدار د سالی د خاطر سے موخر کر سکتا ہے، نیز اس سے کہ تا جیل کا مصعب ہے جمل کے سے تک کے سے خریدار کو بری کرنا، جب بائع کو برات معلقہ کا اختیار ہے یعنی دہری سے شمس معاف کر سکتا ہے تو سے برات موقوفہ کا بدرجہ والی اختیار حاصل ہے، و اس تا جیل کے لازم ہونے د وجہ یہ ہے کہ اگر بائع نے خریدار کو قیمت د ادائیگی سے مصل طور پر بری کر دیا تو یہ برات اس کے دمہ لازم ہوتی ہے، و بدرہہ قیمت کا مطا بہ نہیں کر سکتا، و تا جیل (وقت مستقبل تک مطا بہ شمس کو موخر کرنا) دراصل وقت معین تک رتقاط کا اترام ہے، پس شرعا اس وقت تک قوط ثابت ہوگا، جیسے کہ مطلق رتقاط کے نتیجے میں قوط ثابت ہو جاتا ہے۔

مرد حبیہ میں سے مازنر و شافعیہ و حنابلہ دے سے یہ ہے کہ

فتح القدیر ۱۲۵ ۱۲۵ طبع مصریہ، ۱۲۵ ۱۲۵ طبع مصریہ۔

پروزیں اد کرنے کا موقع دینے کے سے نیز اس د مادی کا حظ کرتے ہوئے شروع ہوتی ہے، اس سے اس بات کا حق ہے کہ وہ ذیں د جمل کو باطل کر دے، و یہی صورت میں ذیں نقد و جب لاداء ہو جائے گا، و داس کے دمہ لازم ہوگا کہ وہ دین پر قبضہ کر لے، یہی دے جمہور فقہاء د ہے (حبیہ کا پتوں علی الاطلاق ہے، میں مالکیہ شافعیہ و حنابلہ کے یہاں یہ نصیں ہے کہ اسی قوں پر عمل کیا جائے گا، الا یہ کہ اس صورت میں داس کو ضرر نہ پہنچے، مثلاً ذیں د ادائیگی کسی خوفناک مقام پر د جاری ہو، یا دین ایسا ہو جس میں بار برداری و رخریق کا مسئلہ ہو، و جس جگہ مدیوں کو نگہ کرنا چاہ رہا ہے وہاں قبضہ کرنے سے داس پر بار برداری وغیرہ کا رخریق سے، یا کساد بازی کا وقت ہو) اس بارے میں مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے یہاں کچھ تفصیلات میں حصہیں اس کے مقامات پر دیکھا جا سکتا ہے۔

ب- دین کی طرف سے جمل کو باطل کرنا:

۹۳- و پر د نصیں سے یہ بات معلوم ہوتی کہ جمل مدیوں کا حق ہے، و جب یہ مدیوں کا حق ہے تو سے پنا حق باطل کرنے کا اختیار ہے بشرطیکہ اس کے نتیجے میں داس کو ضرر نہ لاق ہو، جب تک داس د طرف سے جمل کو باطل کرنے کا معاہدہ ہے تو اس سلسلہ میں جمل د و قسموں میں فرق کرنا ضروری ہے، یک جمل تو وہ ہوتی ہے جو عقد کے وجود میں آنے کے ساتھ اس سے و سہ ہے، مثلاً ادھار قیمت پر کوئی چیز فروخت د، اس حالت میں جمل داس کے حق میں لازم

فتح القدیر ۵ ۲۲۵، ۲۲۵، حامیہ مدلی علی شرح الکبیر

۲۲۱ ۲۲۱، شرح القناع ۳۰ ۳۰ طبع مصریہ، معنی مع

شرح الکبیر ۲۲۱ ۲۲۱ طبع مصریہ۔





ہو جاتا ہے، اس سے کہ نہوں حالتوں میں ذمہ خراب ہو جاتا ہے (یعنی اہمیت ذمہ مفقود ہو جاتی ہے)، و شریعت نے اس صورت میں ذیوں کے نقد ہو جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ موت کی صورت میں ذیوں کے نوری طور پر جب الادا ہو جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ تو ربا کو میراث تقسیم کرنے کا اختیار دیا جائے گا نہیں، و نہوں صورتیں باطل ہیں، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذُوْنٌ" (حد و وصیت (کا لئے) کے، جس کی وصیت کر دی جائے یا اسے قرض کے حد)۔

مشہور قیوں کے اعتبار سے اگر فرض قرض خواہوں نے اس بات کا مطالبہ کیا کہ ذیوں کو اصل سے رہے تو ان کا مطالبہ مسترد کر دیا جائے گا، "ہاں اگر اسے قرض خواہوں نے اس کا مطالبہ کیا تو اس کا مطالبہ مان لیا جائے گا"۔ موت سے وہ صورت مستثنیٰ ہوں کہ کسی دائرے میں ایسے مدیوں کو قتل کر دیا ہو تو اس کا ذیوں کو اصل حال (نوری طور پر جب الادا نہیں ہو جاتا، یونکہ اس قتل کو اس بات پر محمول ہو جاتا ہے کہ اس نے ذیوں کو نوری طور پر بھروسہ کرنے کی بجائے قتل کر دیا ہے۔ جس شخص کا ذیوں کسی کے ذمہ لازم ہو کر اس کا انتقال ہو گیا یہ وہ دیو لیا ہو گیا تو اس کا ذیوں اس کی موت کی وجہ سے اس حال (نوری طور پر جب الادا نہیں ہو جاتا، اس کے مقرضوں کو اختیار ہے کہ اس کی اصل سے پر ادائیگی کریں۔ موت یا دیو لیا کر دیے جانے کی وجہ سے ذیوں کو اصل حال (نوری طور پر جب الادا) اس وقت ہوتا ہے جب کہ مدیوں نے معاملہ کرتے وقت یہ شرط نہ لگائی ہو کہ موت یا دیو لیا کر دیے جانے کی وجہ سے بھی بی بیوں نوری طور پر جب الادا نہیں ہوگا، و اگر اس نے یہی شرط لگائی ہے تو اس کے مشہور قیوں یہ ہے کہ اس کو اصل دیو لیا ہوے گا۔ انتقال ہوے سے اس کو اصل دیو لیا ہوے گا۔

شرط پر عمل کیا جائے گا، یہ بات اس اہمیت کی نے موت کے بیان میں ذکر ہے۔ اگر اس نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا انتقال ہوتے ہی ذیوں کو اصل نوری طور پر جب الادا ہو جائے گا تو اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ قیوں ظاہر یہ ہے کہ اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا۔ شریعت کی یہ شرط عقد کے اندر نہ لگائی گئی ہو، یونکہ اگر عقد کے اندر یہ شرط لگائی گئی تو ظاہر یہ ہے کہ بی بی فاسد ہو جائے گی، یونکہ یہاں شمس کے ذکر کرنے کی مدت مجبوس ہو گئی۔

حاجہ کا مسئلہ یہ ہے کہ اس کے انتقال سے ذیوں کو اصل نوری طور پر جب الادا نہیں ہو جاتا، و اگر مدیوں کا انتقال ہو تو ذیوں کو اصل نوری طور پر جب الادا ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں حاجہ کے یہاں دو رائے پائی جاتی ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ مدیوں کے انتقال سے ذیوں کو اصل نوری طور پر جب الادا ہو جاتا ہے جیسا کہ جمہور فقہاء و رائے ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مدیوں کے انتقال سے ذیوں کو اصل نوری طور پر جب الادا نہیں ہوتا جب کہ وراثت ذیوں کی ادائیگی کا یقین دلائل، کشف القناع میں ہے: "جب کسی شخص کا انتقال ہو و اس مرنے والے کے ذمہ ذیوں کو اصل تھا تو اس کے مرنے سے ذیوں کو اصل نوری طور پر جب الادا نہیں ہو جاتا جب وراثت وراثت کے ساتھ کچھ و لوگ ذیوں کی ادائیگی کو یقینی بنائیں رہن رکھ کر یا کوئی مالہ رخیل پیش کر کے، یہ کہ امت ترک کی قیمت و رزق میں سے جو کم ہو اس پر ہوں"۔ اس میں، عیب اللہ بن حسن، سحاق و ابو عیبہ کی یہی رائے ہے، یونکہ اصل میت کا حق ہے، اس کے وراثت اس کے تمام حقوق و طرح اس کے بھی وراثت ہوں گے، جس طرح میت کا

شرح القناع ج ۳ ص ۲۳۸ طبع المصاحف، معی مع شرح الکبیر ج ۸ ص ۲۸۵ طبع

مطبعة المصاحف

۲۰۰۶ء

ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ تَرَكَ حَقًّا أَوْ مَالًا  
فَمُورِثُهُ" (جس شخص نے کوئی حق یا کوئی مال چھوڑ دیا وہ اس کے  
ورثہ کا ہے)، اس کے برخلاف موت و وجہ سے جل کے ساتھ  
ہونے والی ہر بات کوئی گئی ہے یہ محض مصیبت پر مبنی ہے، اس کی تائید  
شریعت و کسی دلیل سے نہیں ہوتی، ورنہ یہ استدلال کا ناسد ہونا  
محقق عدیہ ہے، لہذا ذیل میت کے ذمہ اسی طرح باقی رہے گا جس  
طرح اس دن زندگی میں تھا، ورنہ اس کے مال سے ذیل متعلق رہے گا،  
جیسے دیو لیہ قرض دے گئے شخص کو بخیر کردیے و صورت میں  
قرض خواہوں کے حقوق اس کے مال سے و سہارے میں، لہذا اگر  
ورثہ اس میں تصرف کرنے کے لیے ذیل اد کرنا چاہیں، و قرض  
خواہوں کے لیے سے یہ ذمہ لازم کرنا چاہیں تو نہیں اس کا اختیار  
درج ذیل صورتوں میں حاصل ہوگا:

۱۔ قرض خواہوں کو اس کے لیے راضی کر لیں، ۲۔ کوئی مالدار  
صائم پیش کر کے وقت آنے پر ذیل و ادائیگی و یقین دہانی  
کر لیں، ۳۔ کوئی رہن نہیں، جس سے اس کا حق وصول ہو سکتا ہو،  
یونکہ ورنہ کبھی مالدار نہیں ہوتے ہیں، ۴۔ کبھی قرض خواہ اس پر مصمم  
نہیں ہوتا، تو صائم نہ ہونے اور رہن نہ رکھنے و صورت میں حق  
فوت ہونے کا خطرہ ہوتا ہے ۵۔

دوسروں پر جو ذیل موجب لازم ہے اس کے مرنے سے فوری طور پر  
و جب الاد نہیں ہوتا، میت کے ذمہ ذیل لوگوں کا فوری طور پر  
و جب الاد ذیل لازم ہے وہی لوگ اس کے متر و مال کے حقدار  
ہوں گے، اپنے ذیل کے قدر مال تقسیم کر لیں گے، ذیل لوگوں کا  
ذیل موجب میت کے ذمہ لازم ہے اس کے سے ترک میں سے کچھ نہیں  
چھوڑ جائے گا، ورنہ ذیل و ادائیگی کا وقت آنے پر وہ اس لوگوں  
سے مطالبہ کریں گے جنہوں نے ذیل و ادائیگی کا یقین دلایا تھا۔

گرمیت کا کوئی وراثت نہ ہونے و وجہ سے وقت آنے پر ذیل و  
ادائیگی کا یقین دلانا دشوار ہوتا ہے یہ صورت میں ذیل موجب فوری  
طور پر و جب الاد ہو جائے گا، گرمی اس ذیل کا صائم ہو گیا، یا  
ورثت نہ ہونے کے علاوہ کسی و وجہ سے ذیل و ادائیگی و یقین  
دہانی دشوار ہو گئی، مثلاً مدیوں وراثت چھوڑ کر مر جائیں وراثت نے  
یقین دہانی نہیں کرائی، اس صورت میں بھی ذیل فوری طور پر و جب  
الاد ہو جاتا ہے، یونکہ فوری طور پر و ادائیگی نہ ہونے و صورت میں  
اس کو ضرر پہنچنے کا ظن غالب ہے، لہذا اس ترک میں سے پناہور ذیل  
لے لے گا اگر ترک میں اس کی گنجائش ہو یا دوسرے قرض خواہوں کے  
ساتھ وہ بھی اپنے ذیل کے تناسب سے ترک میں حصہ پائے گا، جل  
ختم ہونے و وجہ سے اس کے ذیل میں ہی نہیں آئے۔

حسابدہ نے اپنے اس قول پر "کہ ذیل موجب موت و وجہ سے  
فوری طور پر و جب الاد نہیں ہوتا جب کہ وراثت وقت آنے پر ذیل و  
کرنے و یقین دہانی کریں" یہ استدلال پیش کیا ہے کہ "جل مدیوں  
کا حق ہے، لہذا وفات سے اس کا حق ساتھ نہیں ہوگا جس طرح اس  
کے تمام دوسرے حقوق وفات و وجہ سے ساتھ نہیں ہوئے، نیز اس  
کے موت کو حقوق کا بطل کرنے والا قرار نہیں دیا گیا ہے بلکہ موت  
ورثت و عداوت اور وراثت کے لیے مورث کا مناسب بننے کا وقت

حدیث: "مَنْ تَرَكَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَمُورِثُهُ" کا ذکر ہم جب معنی  
۳۹۸۳ کے لفظ میں کیا ہے اور اس کی تفسیر نہیں دے سکتے، لیکن  
ہمیں یہ حدیث اس لفظ میں نہیں ملی۔ بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی اس  
دن وراثت اس لفظ میں دے رہے ہیں "مَنْ تَرَكَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَمُورِثُهُ" اس کو  
کلاً قایدہ جس شخص کے کوئی مال چھوڑا تو وہ اس سے ورثہ لے لے گا۔  
جس کے ہونے پر قرض چھوڑا تو وہ اس سے وراثت لے لے گا۔ جامع الاصول  
۱۳۰۹ھ

معنی مع شرح الکبیر ۸۶۴ھ

تیسری بات یہ ہے کہ یہ ذیل موجد زندہ شخص پر ہے، لہذا "مدت متعین" کے لئے سے پہلے اس دینی لازماً نہ ہوں، جس طرح غیر دیوالیہ شخص کا دیں موجد نوری طور پر جب الاد نہیں ہوتا، دیوالیہ ہونے ورموت میں فرق یہ ہے کہ میت کا دمہ شراب و ربوہ مل ہو گیا، دیوالیہ شخص کا دمہ شراب نہیں ہو۔

مالکیہ کا مشہور قول "ورث فعیل یک" سے "یہ ہے کہ ادھار دیں فعیل شخص کی وجہ سے نقد ہو جائے گا" (یعنی وہ شخص جس کے مال کے بارے میں حاکم نے مال کا اس کی ملکیت سے نکل کر حق قرض خواہان ہو جانے کا فیصلہ دے دیا ہو) اس سے کہ اب اس دیوالیہ شخص کا دمہ شراب ہو گیا یعنی مل نہیں رہا، ہاں وہ صورتوں میں معسر کا موجد دیں نوری طور پر جب الاد نہیں ہوتا: یک یہ کہ مدیوں نے ذیل کا معاملہ کرتے وقت شرط لگا دی ہو کہ میرے دیوالیہ قرض روئے جانے کی صورت میں بھی ذیل نوری طور پر جب الاد نہیں ہوگا، دوسرے یہ کہ تمام قرض خواہوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہو کہ سب کا ذیل موجد ہی رہے گا۔

جب تک دیوالیہ قرض روئے گئے شخص کے دہم وں کے دمہ و جب موجد حقوق کا معاملہ ہے، اس کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ حقوق اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں، اس سے کہ "جل دہم" شخص کا حق ہے، لہذا صاحب حق کے علاوہ کسی و رکواں کے ساتھ کرنے کا اختیار نہیں۔

حاشیہ الہ مولیٰ علیٰ مخرج الکبیر ۳۲۱۵، ۲۲۱۵، ۲۲۱۵، ۲۲۱۵۔

۳۔ ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ ثانیہ سے یہاں قول اظہر یہ ہے کہ موجد دیوں پولیہ ہوئے و نہ بے نواظر، چاہے الاد نہیں ہو جائے، اور اظہر سے بعد میں ثانیہ کا موجد یہ ہے کہ نواظر، چاہے الاد ہو جائے ہیں اس نے کہ مجھ یا جانا غائب کرنا ہے کہ میں کا تعلق مال سے ہو گیا، یہ "احسن" نقطہ ہوگی جس طرح سوت و صورت میں ہونا ہے معنی احتجاج ۳۷۷۔

۴۔ اس، ابو بکر میں محمد، زہری اور مسند میں یہ حکم کے نزدیک ذیل موجد مدیوں و وفات و وجہ سے نوری طور پر جب الاد نہیں ہو جاتا بلکہ اس دینی کا جو وقت طے تھا اس کے لئے پر ادینی لازم ہوں، یہی بات حسن سے بھی منقول ہے۔

ب۔ دیوالیہ قرض روئے جانے (تفہیم) کی وجہ سے "جل" کا سقط ہونا ۲:

۹۶۔ تاضی نے فعیل و وجہ سے مدیوں پر حجر کر دیا (یعنی اس کے تصرفات پر پابندی عائد کر دی) تو یہاں مدیوں کے موجد دیوں "جل" (نوری طور پر جب الاد) ہو جائے گا؟

حاشیہ، حنا بد کا مسک، ثانیہ کا مخرج قول و مالکیہ کا یک قول یہ ہے "کہ دیوالیہ قرض روئے گئے شخص کے موجد دیوں دیوالیہ قرض روئے جانے و وجہ سے نوری طور پر جب الاد نہیں ہو جاتے، اس سے کہ یہ جل اس معسر شخص کا حق ہے، لہذا یہ حق دیوالیہ ہونے و وجہ سے ساتھ نہیں ہوگا جس طرح اس کے دہم سے حقوق ساتھ نہیں ہوتے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کے جو موجد دیوں دہم وں پر ہیں وہ اس کے دیوالیہ ہونے و وجہ سے نوری طور پر جب الاد نہیں ہو جاتے تو اس پر دہم وں کے جو موجد دیوں میں نہیں بھی نوری طور پر جب الاد نہیں ہونا چاہئے (جس طرح جنوں و بے ہوشی و وجہ سے موجد دیوں نوری طور پر جب الاد نہیں ہو جاتے)۔

معنی مع مخرج الکبیر ۳۲۱۵، ۲۲۱۵، ۲۲۱۵، ۲۲۱۵۔ یہ بات کہ چلی ہے کہ مالکیہ و اب اس وجہ سے اتفاق ہے۔

۲۔ لکھے اصطلاح "تفہیم" اور "حجج"۔

۳۔ بخاری ۵۳۵، یہ موجد دیوں اور موجد قرض ہے خود ہر علی میں معنی۔ ہے معنی احتجاج ۳۷۷، معنی مع مخرج الکبیر ۳۲۱۵، ۲۲۱۵، ۲۲۱۵، ۲۲۱۵۔ القناع ۳۲۸۔

الاد نہیں بنانا ۔

ج- جنوں کی وجہ سے جہل کا ساقط ہونا:

۹۷- جس شخص پر ذی موبہل لازم ہے یا جس کا ذی موبہل لازم ہے اگر اس کو جنوں طاری ہو جائے تو کیا جنوں کی وجہ سے جہل ساقط ہو جائے؟

اس سلسلہ میں حنفیہ، شافعیہ، "وہابہ" اور "ماتریدی" کے یہ ہے کہ مدیون کو جنوں لاحق ہونے سے اس پر جب ذی موبہل فوری طور پر جب الاد نہیں ہو جاتا، یونکہ "جہل" نے اس کے ولی کے ذریعہ اس ذی کو وصول کیا جاتا ہے، پس جہل باقی ہے، اور ادائیگی کا وقت "نے پر صاحب حق کو مجنوں کے ولی سے اس کے مال سے مطالبہ کرنے کا اختیار ہے، نیز اس سے کہ جہل مجنوں کا حق ہے، لہذا اس کے تمام حقوق کی طرح چاق بھی جنوں کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، ایک بات یہ بھی ہے کہ دوسروں کے ذمہ اس شخص کے جو موبہل حقوق میں وہ جنوں کی وجہ سے فوری طور پر جب الاد نہیں ہو جاتے، لہذا اس پر عادم موبہل حقوق بھی حسب سابق رہیں گے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ ذی موبہل دیوالیہ ہونے اور موت کی وجہ سے فوری طور پر جب الاد ہو جاتا ہے، الا یہ کہ مدیون نے معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط لگائی ہو کہ دیوالیہ ہونے اور مرنے کی وجہ سے اس کا ذی فوری طور پر جب الاد نہیں ہوگا، یا اس نے مدیون کو عہد قتل کیا ہو، فقہاء مالکیہ نے اس دلیل میں دیوالیہ ہونے اور مرنے کے ساتھ جنوں کا ذکر نہیں کیا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنوں اس کے ردیک "ذی موبہل" کو "حاصل" (فوری طور پر جب

د- سیر یا مفقود ہونے کی وجہ سے جہل کا ساقط ہونا:

۹۸- فقہاء حنفیہ، شافعیہ، وہابہ کے ردیک دشمن و سرزمین میں یہ شخص کی خبر اور جگہ مغموم ہونے کا حکم غائب شخص کی طرح ہے، اس کے دیون اور اس پر جب دیون حسب سابق رہیں گے، اس کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی، اور اگر اس کی خبر اور جگہ مغموم نہیں تو اس قیدی کا حکم حنفیہ، شافعیہ، وہابہ کے ردیک مفقود "کی طرح ہوگا، اس سے کہ وہ بے حق میں زندہ و دوسروں کے حق میں مردہ ہے۔"

مالکیہ کے ردیک جس کی خبر اور جگہ مغموم نہ ہو اس کے دیون بھی غائب شخص کے دیون کی طرح حسب سابق رہتے ہیں، اس کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی، اس سے کہ مفقود کا حکم حاصل نہیں ہوتا، یونکہ اس کے بارے میں تنہا بات تو مغموم ہے کہ سے قیدی یا گیا ہے، جب مفقود کے مال حسب سابق باقی رہتے ہیں تو یہ یہ اس حکم کا زیادہ مستحق ہے۔"

جب یہ بات علم میں چلی کہ یہ کا انتقال ہو گیا تو اس پر میت کے حکام جاری ہوں گے، اسی طرح اگر اس کا مرتد ہو جائے مغموم ہو تو اس پر مرتد کے حکام جاری ہوں گے، زید دھمکی موت ہے جیسے کہ اس کی طرف اس جملہ میں اشارہ گذر چکا کہ آج (جملہ جمع)

۱۔ ۲۱۵ ۳۱ شیعہ مسیحی۔

۲۔ ملاحظہ ہو "امیر" اور "عائف" کی اصطلاحیں۔

۳۔ ملاحظہ ہو "مقصود" کی اصطلاح۔

۴۔ الاقر ۳۰۰، معنی احتجاج ۳۰۱، شرف القناع ۳۰۲، ۳۰۳۔

۵۔ مدونہ المکرر، م ۵، ۳۸، شیعہ مطبعہ ۱۳۳۳ھ، ۱۳۳۴ھ۔

خلیل بیوط ۵۱۳، شیعہ ۳۲۹ھ۔

الاشہاد و نظائر لاس کی م ۳۵۔

۲۔ معنی احتجاج ۳۰۲، ہم سے یہ بات نقل کی کہ "روصہ نظریں" سے

جہل ختم میں ہے کہ اس موبہل میں وہ بے فوری طور پر جب

ہو جاتا ہے پھر اس پر حشر لکھا گیا ہے کہ روصہ یہ بات ۳۰۲ کی ہے۔

۳۔ شرف القناع ۳۰۳، معنی مع شرح الکلیہ ۳۰۵، ۳۰۶۔

## جل ۹۹-۱۰۰

مدیوں د موت سے ساقط ہو جاتی ہیں، خواہ حقیقی ہو یا علمی۔

عقد کو معطل کیا گیا ہو۔

مدیہ ذیل جل اس عقد کے ختم ہو جانے سے بھی ختم ہو جاتی ہے جس سے جل کو مربوط کیا گیا ہے، اس سے کہ جل عقد کا نصف ور اس کے شرعاً معتبر ہونے کے سے شرط ہے، تو جب موصوف ختم ہو گیا تو نصف بھی ختم ہو گیا۔

دفع ضرر کے سے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہن جس کی جل گذر چکی ہے:

۱۰۰۔ کبھی کبھی عقد موقت ختم ہو جاتا ہے، تو یہی صورت میں نفع حاصل کرنے، لے پر، جب ہے کہ وہ سامان اس کے مالک کو لوٹا دے، میں کبھی یہ بھی موجب ضرر ہو جاتی ہے، ور اس دوجہ سے فقہاء نے جائز دی ہے کہ سامان کی، یہی یہ مناسب وقت تک جو سبب ضرر نہ لے موثری جاسکتی ہے، اس کے ساتھ ساتھ دہم لے فریق کے حقوق د ضمانت بھی ہوئی چاہئے، اس د مختلف مثالیں ”چارہ“، ”ر“ ”عارہ“ کے باب میں مل جائیں، اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔



مدت پوری ہو جانے سے جل کا ساقط ہونا :  
۹۹۔ چونکہ جل د یہ قسم حق بصور کرنے د زمانی حد متعین کرتی ہے، اس سے جو عقد یا تصرف جل توقیت کے ساتھ جوڑ دیا گیا ہو عقد ہی موقت ہو، جب اس کی جل ختم ہو جانے تو وہ عقد بھی ختم ہو جائے گا ور حق صاحب حق کی طرف لوٹ جائے گا، جیسے عقد سے پہلے صورت حال تھی، عقد کرنے، لے پر اگر معقولہ عدیہ کوئی عین ہے تو اس کے مالک کو لوٹا دینا، جب ہوگا، ور اگر عقد کے نتیجے میں عقد کرنے، لے کو کسی تصرف د جائز حاصل ہوئی تھی تو جل ختم ہونے کے حد اس پر لازم ہوگا کہ وہ کوئی تصرف نہ کرے۔

عقد موقت جب کہ نہ کسی زمانہ کی طرف اس کی ضافت کی گئی ہو اور نہ وہ معطل ہو تو وہ نوری عقد ہے جس کے آثار کا اس پر مرتب ہونا عقد کے صدور کے وقت سے اس مقررہ مدت تک پورا ہوگا جسے شرعاً نے مقرر کیا ہو یا فریقین کے اتفاق سے طے ہو ہو، اگر عقد موقت کو کسی زمانہ د طرف منسوب کیا گیا ہے (بشرطیکہ وہ د تصرفات میں سے ہو جو زمانہ د طرف بہت کے قائل میں) تو مدت توقیت کا ”ناز جل ضافت کے وقت کے“ نے سے ہوگا جو ضافت جل میں مقرر کیا گیا ہے، کسی طرح اگر عقد موقت کسی شرط پر معطل ہو (ور عقد اس تصرفات میں سے ہے جس میں معطل کیا جاسکتا ہے) تو مدت توقیت کا ”ناز اس شرط کے پائے جانے کے وقت سے ہوگا جس پر

عقد د توقیت ہو کر لے اور لے کر لے لے میں د وصاحت پہلے آچکی ہے اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔

۲ الاضیاء موصی ۲۲۳، اختا ۵۲۸، ج ۶ ص ۸۸، مغنی المحتاج ۲۲۳، معنی مع شرح الکبیر ۵، ۹۸، الدہلی ۹۸، ۳۵۱، معنی مع شرح الکبیر ۵، ۲۰، الخرجی ۲۸۹۔

۲ معنی مع شرح الکبیر ۵، ۲۲۳، مغنی المحتاج ۲، ۲۰، معنی مع شرح الکبیر ۵، ۲۲۳، معنی مع شرح الکبیر ۵، ۲۰، الخرجی ۲۸۹۔

## اجماع

تعریف:

۱- لغت میں جماع کا معنی کبھی ”پختہ راہ“ (عزم) ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”أجمع فلان كذا“ اور ”أجمع عسى كذا“ (فرد شخص نے فدا چیز کا پختہ راہ کیا)، اور کبھی ”نق“ ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”أجمع العلوم عسى كذا“ (قوم نے فدا بات پر انق کیا)۔ امام غزالی سے منقول ہے کہ یہ مشترک معنی ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ال کا اصل معنی عزم ہے، اگر کسی حرمت و طرف سے کسی معاملہ پر پختہ عزم ہو جائے تو اس کے لیے باقی لازم اور ضروری ہے۔

اصول کی اصطلاح میں جماع سے مراد عصر نبی ﷺ کے حد کسی ”مشرقی“ پر کسی زمانہ میں مت محمدیہ کے تمام مجتہدین کا انق ہے۔

”مشرقی“ سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کا اور ک خطاب شارع کے غیر نہیں ہو سکتا، چاہے وہ خطاب قولی ہو یا فعلی یا عقیدہ ہو یا تقریر۔

کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے جماع منعقد ہوتا ہے:

۲- جمہور اہل سنت کے نزدیک مجتہدین مت کے انق کرنے سے جماع منعقد ہوتا ہے، اور غیر مجتہدین کے انق کا اعتبار نہیں

مستثنیٰ ۳- طبع بلاق۔

ہے، خواہ وہ لوگ اپنی ثقاہت میں کوئی بھی درجہ رکھتے ہوں، مجتہدین کا انق ضروری ہے خواہ وہ متقدمین ہوں بشرطیکہ بدعت و وجہ سے نہیں کاغذ نہ کر رہے ہو، پس اگر اس بدعت و وجہ سے اس و تکفیر و نئی ہو مشغلی رخصتی، تو جماع میں اس کے انق و استفاد کا اعتبار نہیں، اور یہی بدعت غیر مفسدہ یا فسق تو اسے لوگوں کے استفاد کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں استفاد ہے اور فقہاء و اصولیوں کے یہاں انصاف ہے، اس کا مقام اس موضوع کا اصولی ضمیمہ ہے۔

ایک حرمت کا خیال یہ ہے کہ جماع میں صرف خذ و رشیدی کے انق کا اعتبار ہے، چونکہ رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”عبيكم بسنتي وسنة احقفاء الراشدين امهدين من بعدي عضوا عسيها باسواجده“ (تم لوگ میری سنت کو اور میرے بعد ہدایت یافتہ خذ و رشیدی و سنت کو لازم پکڑو، نہیں مضبوطی سے دنتوں سے پکڑ لو)، یہ حدیث خبر و حد ہے مفید یقین نہیں ہے، اور اگر سے تسلیم بھی کر لیں تو اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خذ و رشیدی و فتدء کرنا رائج ہے، اس کا وجوب نہیں معلوم ہوتا۔

ایک حرمت کا قول ہے کہ جماع میں اہل مدینہ کا جماع ہے، جماع میں غیر اہل مدینہ کا اعتبار نہیں، یہ امام مالک کا ظاہر مذہب

حدیث ”عبيكم بسنتي وسنة احقفاء“ یہ ایک حدیث کا فقر ہے محتوی طور پر لکھی و بات میں منقول ہے اس میں یہ فقر ہے اس حدیث سے معنی دہا ہے احمد ۲۹۳، ۲۷۰، ۲۵۰، ۲۴۰، ۲۳۰، ۲۲۰، ۲۱۰، ۲۰۰، ۱۹۰، ۱۸۰، ۱۷۰، ۱۶۰، ۱۵۰، ۱۴۰، ۱۳۰، ۱۲۰، ۱۱۰، ۱۰۰، ۹۰، ۸۰، ۷۰، ۶۰، ۵۰، ۴۰، ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۵، ۱، طبع عینی مجلس ابو، ۲۸۰، ۲۷۰، ۲۶۰، ۲۵۰، ۲۴۰، ۲۳۰، ۲۲۰، ۲۱۰، ۲۰۰، ۱۹۰، ۱۸۰، ۱۷۰، ۱۶۰، ۱۵۰، ۱۴۰، ۱۳۰، ۱۲۰، ۱۱۰، ۱۰۰، ۹۰، ۸۰، ۷۰، ۶۰، ۵۰، ۴۰، ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۵، ۱، طبع صریح مجلس حدیث صریح ہے، حق لا حول و ۲۸۰، ۲۷۰، ۲۶۰، ۲۵۰، ۲۴۰، ۲۳۰، ۲۲۰، ۲۱۰، ۲۰۰، ۱۹۰، ۱۸۰، ۱۷۰، ۱۶۰، ۱۵۰، ۱۴۰، ۱۳۰، ۱۲۰، ۱۱۰، ۱۰۰، ۹۰، ۸۰، ۷۰، ۶۰، ۵۰، ۴۰، ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۵، ۱، طبع صریح مجلس مستفیدہ ۲۰۶۔

### اجماع ۳-۷

ہے، یونکہ عقلیات میں اولہ قطعہ معتبر ہیں، اور جب کسی مسئلہ پر قطعی دلائل قائم ہو گئے تو کسی کے متلاف سے اس کو نقصان نہیں پہنچتا، ورنہ کسی کے تفاق کرنے سے مزید قوت حاصل ہوتی ہے۔  
 ذن موردیہ پر حماء ذن حجیت موقوف ہے، مثلاً، وجود باری اور حضرت محمد ﷺ و رسالت، اس پر حماء سے استدلال نہیں کیا جائے گا تا کہ ذن لازم آئے۔

#### جماع کا مستند:

۶- جماع کے لئے کوئی ند ہوا ضروری ہے، وہ نص (کتاب و سنت) ہو یا قیاس ہو، کبھی نص یا قیاس خفی ہوتے ہیں، پس جب نص یا قیاس کے مطابق حماء منعقد ہو گیا تو اب اس پر سے بحث ساقط ہو گئی، ورنہ ذن مخالفت باوجود اس کا حکم قطعی نہ ہونے کے حرم ہو گئی، ورنہ اس کا حکم قطعی مانا جائے گا اگر چہ خفی ہے۔

#### جماع کا نکار:

۷- ایک قول یہ ہے کہ حکم جماع قطعی کے منکر کی تکفیر ذن جائز ہے۔ بعض اہل اصول نے جماع قطعی کی دو قسموں کے حکم میں فرق کیا ہے، اگر جماع کا تحقق ضروریات دین اسلام سے ہے تو اس کا منکر کافر ہے، ضروریات دین سے مراد دس سادہ امور ہیں جن میں صہیں عوام و رخواہ سب جانتے ہیں، اور اس میں شک یا گنجائش نہیں ہے، مثلاً نماز، روزہ کا، جب ہوا، زنا، شراب نوشی کا حرام ہونا، پس یہ امور کے منکر کی تکفیر ذن جائز ہے، ورنہ جماع قطعی کا تحقق ضروریات دین سے نہیں ہے مثلاً علم میراث کے حصول دقیق مسائل پر حماء ذن سے عوام و فقہ نہیں ہوتے، تو اس کا انکار کرنے والا کافر

ہے، صرف اس مسئلہ حد تک ذن کاربہ محض عقل ہوتا ہے، مثلاً رسول کرم ﷺ کے حصول نعل، مثلاً ادا، قنات، اثبات ذن تقدیر، صاع و رمد و تعمیل، ورنہ اس کے علاوہ وہ مسئلہ ذن کے بارے میں اجتہاد پر نہیں بلکہ محض عقل پر عقائد کیا جاتا ہے، وہ مسئلہ ذن کاربہ اجتہاد ہے اس میں اس کے نزدیک اس کے (یعنی اہل مدینہ کے) حماء کا اعتبار نہیں ہے۔

#### جماع کا مقام:

۳- اہل اصول اس بات پر متفق ہیں کہ جماع عقد محکم ہے، جمہور اہل اصول کا یہ مسلک بھی ہے کہ جماع عادی بھی محکم ہے، ہاں حکام وغیرہ نے عادی امکان جماع سے اختلاف کیا ہے، ورنہ بعض حضرات نے حماء کے مکاب عقل سے متلاف کیا ہے۔

#### جماع کی حجیت:

۴- حماء قول صحیح کے مطابق قطعی حجت ہے، مگر جماع یہی صورت میں ہی قطعی ہوگا جب معتبر سماء کا اس کے جماع ہونے پر تفاق ہو، وہ نہیں جس کے جماع ہونے میں اختلاف ہو، مثلاً جماع سکوتی ورنہ جماع جس کی مخالفت کرنے والے شاذ و نادر ہوں۔<sup>۲</sup>

#### جماع کن چیزوں کے بارے میں حجیت ہے:

۵- حماء سے موردیہ کے بارے میں استدلال کیا جاتا ہے ذن پر خود حماء ذن حجیت موقوف نہ ہو، خواہ عقادی امور ہوں، مثلاً اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کا شریک نہ ہونا، یا عیسیٰ مورہوں، مثلاً عبادت و معادت۔ ایک قول یہ ہے کہ عقلیات میں حماء کا کوئی اثر نہیں۔  
 ۱۔ مائتہ فیہ کالی ص ۳ طبع مصطفیٰ مجلس۔

۲۔ شرح جمع بحوالہ مع وافیہ الذانی ص ۲۲۲ طبع مصطفیٰ مجلس ۱۳۵۱ھ۔

شرح جمع بحوالہ مع وافیہ الذانی ص ۲۲۲ طبع مصطفیٰ مجلس ۱۳۵۱ھ۔

نہیں ترارویا جائے گا۔

دلیل تو ہے میں جہاں نہیں ہے۔

فخر الامام نے صیہ اور غیر صیہ کے جہاں میں فرق کیا ہے، یعنی صیہ پر طرف سے منصوص جہاں قطعی جیسے ماغیر زکوٰۃ سے قبل پر ال کا جہاں پر بعض صیہ کے سکوت کے ساتھ جہاں، س ہ دو صہ توں میں صیہ کے جہاں قطعی کا منکر کا فرق ترارویا جائے گا، اور غیر صیہ کے جہاں کا منکر کا فرق نہیں ترارویا جائے گا بلکہ گمراہ فرق ترارویا جائے گا۔

امام شافعی اس کو حجت بھی نہیں مانتے، چہ جائیکہ سے جہاں تسلیم کریں، اس بات، باقادی، بعض معتزلہ، مالکیہ، حنفیہ میں سے ابو زیہ دیہی، شافعیہ میں سے رافعی اور نووی بھی اس مسئلہ میں امام شافعی کے ہم خیال ہیں۔

جماع و رغیہ جہاں میں تعرض:

۹- جمہور کے نزدیک جہاں منسوخ نہیں ہو سکتا اور نہ اس کے در بعد نسخ ہو سکتا ہے، اس سے کہ جہاں نبی کریم ﷺ وفات کے حد ہی ہو سکتا ہے، ورنہ آپ ﷺ وفات کے حد نسخ کا سوا نہیں پیدا ہوتا، ورنہ ایک جہاں دوسرے جہاں کو منسوخ نہیں کر سکتا۔

گر کسی شخص کے خلاف جہاں منعقد ہو گیا تو اس سے ہم استدلال کریں گے کہ وہ شخص منسوخ ہے، تو جہاں دلیل نسخ سے گام اخ نہیں لے گا۔

جماع سکوتی:

۸- جہاں سکوتی اس وقت متحقق ہوتا ہے جب کسی جہتہ دی مسئلہ میں بعض مجتہدین کوئی فتویٰ دیں یا فیصد کریں، ورنہ کا یہ فتویٰ یا فیصد کے عام معاصر مجتہدین میں مشتہر ہو جائے، سب کو اس کا علم ہو جائے اور کوئی مجتہد اس سے ختلاف نہ کرے، یہی صورت حال برقرار رہے یہاں تک کہ غور فکر و مدت گذر جائے۔

۷ حصہ ۱۰ بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جہاں سکوتی جب متحقق ہو گیا تو وہ جہاں قطعی ہے، اس حضرات کے نزدیک یہ جہاں اس وقت متحقق ہوتا ہے جب یہ نہ کہا جائے کہ باقی مجتہدین نے خوف و ہرجہ سے بطور تقیہ سکوت اختیار کیا تھا۔

مجتہدین و خاموشی کو جہاں تصور کرنا اس وقت تک تھا جب تک کہ فقہی مذہب کا مستقر نہیں ہو تھا، مستقر مذہب کے حد مجتہدین و خاموشی کو جہاں نہیں ترارویا جائے گا، چونکہ کوئی صاحب مذہب گر بے مذہب کے تقاضے پر عمل کر رہا ہے تو اس پر نگاہ کوئی وچ نہیں۔

ابو ہاشم حنفی کی رائے ہے کہ بعض مجتہدین کا سکوت اختیار کرنا

دلیل شرعیہ کے درمیان جہاں کا مقدم:

۱۰- مذکورہ بالا مسئلہ پر بعض اہل اصول نے اس بات و بنیاد رکھی ہے کہ جہاں کو دوسرے دلائل پر مقدم کیا جائے گا، امام غزالی کہتے ہیں: ”مجتہد پر واجب ہے کہ ہر مسئلہ میں سب سے پہلے اپنی نظر شریعت کے لئے سے پہلے غی صلی پر ڈالے، پھر اولہ سمعیہ و فتو کرے، اولہ سمعیہ میں سب سے پہلے جہاں کو دیکھے، گر اس مسئلہ میں جہاں ہو تو کتاب ہدایت میں دلائل تلاش کرنے و ضرورت نہیں ہے، چونکہ کتاب ہدایت کے بارے میں منسوخ ہونے کا امکان ہے



## اجمال

اور جہاں میں نسخ کا امکان نہیں ہے، کتاب و سنت و کسی نص کے خلاف جہاں اس نص کے منسوخ ہونے کا دلیل قاطع ہے، یونکہ مت مسلمہ غلط بات پر مشفق نہیں ہوسکتی۔“

## اجمال

### تعریف:

۱- ”جماں“ ”اجماں“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی ہے: چیز کو تفصیل کے بغیر جمع کرنا۔

جہاں کے بارے میں اہل اصول و دو اصطلاحیں ہیں، یونکہ مجمل و تعریف میں اہل اصول کے درمیان تلاف ہے:

پہلی اصطلاح حصہ کے معنی وہ دوم اہل اصول (متشککین) و ہے، ان کے نزدیک مجمل وہ ہے جس کی دلالت واضح نہ ہو، پس لفظ مجمل عام ہوگا ہر اس عبارت میں جس کی دلالت واضح نہ ہو۔“

”و جس مجمل کے ساتھ یہاں وضاحت گئی وہ جہاں سے بالانفاق خارج ہو گیا (دیکھیے: ”یاب“ و اصطلاح)۔“

متشککین کے یہاں جمال جس طرح اقوال میں ہوتا ہے اسی طرح نعاں میں بھی ہوتا ہے، اس کی مثال میں حض اہل اصول نے یہ روایت پیش کی ہے کہ: ”سَمَّ فِي صَلَاةٍ رِبَاعِيَّةٍ مِّنَ الثَّنِينَ“

(رسول کرم ﷺ نے چار رعت والی نماز میں دو رعت پر مہم پھیرا، آپ ﷺ کے اس فعل میں اس کا بھی مکاب ہے کہ حضور کرم ﷺ نے ہوں کر دو رعت پر مہم پھیر دیا ہو، و اس کا بھی مکاب ہے کہ نماز چار رعت کے بجائے دو رعت ہو گئی ہو، پس

ایک دومے مقام پر بن تیمیہ لکھتے ہیں: ”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر (نص کے خلاف) جہاں ثابت ہو تو وہ نص کے منسوخ ہونے کا دلیل ہوگا، یونکہ مت مسلمہ اگر اسی پر مجتمع نہیں ہوسکتی، پس واقعہ یہ ہے کہ ترک نص پر کوئی ایسا جہاں نہیں پایا گیا جس میں اس نص کو منسوخ کرنے والی نص معلوم نہ ہو، اسی سے کثر وہ لوگ جو اپنے مزموم جہاں سے نصوص و منسوخ کا دعویٰ کرتے ہیں، جب ان کے مسائل کی تحقیق کی جاتی ہے تو ان کا دعویٰ جہاں صحیح نہیں ملتا جس کو وہ لوگ جہاں کا نام دیتے ہیں، اس کی بہت سے بہت حقیقت یہ ہوتی ہے کہ اس میں کسی تلاف کا علم نہیں ہوتا۔“

جہاں کے بارے میں تفصیل ہے و تلاف ہے جو اس سے نہیں زیادہ ہے جو یہاں یہاں پایا گیا ہے، اس پر بحث و گفتگوں جگہ ”اصول فی ضمیر“ ہے۔

لمستعمل مع مسلم الہد - ۳۹۲

۲ مجموع الفتاویٰ ۵۳۲ -

۳ مجموع الفتاویٰ ۲۸۲ -

معجم مع شرح کماں ۵۸ -

۲ تنبیہ اقریہ - ۲۲۲ -

## اجمل ۲-۵

حضور کرم ﷺ سے وہ یدیں نے منسوب کیا تو نبی کرم ﷺ فرمادینا ہے ۔  
نے وضاحت فرمائی کہ یہ ہو گیا ہے ۔

### (ب) تشابہ:

۳- دنیا میں گراں کا معنی معلوم ہونے کی امید نہ ہو تو حقیقہ کے نزدیک یہ ”تشابہ“ کہلاتا ہے، یہ وہ چیزیں ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات تک محدود رکھا ہے، مثلاً سورتوں کے آماز میں ”حروف مقطعات“۔

### (ج) خفی:

۴- خفی وہ لفظ ہے جس کا نفع و عارضہ نہ ہو، نہ اس سے محض نفع دہراں کے طباق میں ہو، عارضہ یہ ہوتا ہے کہ اس فرد کو ایک ہی حد نام دیا گیا ہے، مثلاً لفظ ”سارق“ بے مفہوم شرعی میں ظاہر ہے میں اس بارے میں خفی ہے کہ ”طوار“ (چٹا) ”بشاش“ (نہن چور) ”سارق“ میں دخل میں نہیں۔

### مجمع کا حکم:

۵- خفی اہل اصول کے نزدیک مجمع کا حکم یہ ہے کہ اس میں مراد و ضیح ہونے تک توقف کیا جائے، مراد و ضیح ہونے کی شکل یہی ہے کہ جس نے جس کی ہے اسی سے استنباط کیا جائے۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اصول کا مسنک مجمع کے حکم کے بارے میں یہ ہے کہ اس میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ جس کرنے والے کی طرف سے یا قرآن سے یا عرف سے یا اجتہاد سے

تیسیر آخریہ ۲۲۸-۲۳۰

۲- ”وہ شخص ہے جو لوگوں کا دل سے بد ہو کر حالت میں و اسی عظمت میں سے بنا ہے اور ہاں وہ شخص ہے جو بچے سے تر ہو کر اس سے بچتا ہے۔“

دوسری اصطلاح حنفی اہل اصول ہے، ان کے نزدیک مجمع وہ ہے جس کی مراد معلوم نہیں ہوسکتی غیر اس یہاں کے جس کی مراد میں کرنے والے کی جانب سے کی جاتی ہے۔

اس کا مصدب یہ ہے کہ اس کے مفہوم میں جو خفاء ہے وہ محض غور و فکر سے دور نہیں ہوسکتا، انہوں نے اس کی مثال یوں دی ہے کہ نماز و زکوٰۃ وغیرہ کا جو حکم دیا گیا جب تک شارع نے اس سے مراد کو واضح نہیں کیا، وہ مجمع تھا۔

### متحدہ غلط:

### (ب) مشکل:

۲- اگر لفظ کا معنی یہ ہو کہ غور و فکر سے اس کو باجا سکتا ہو تو حقیقہ کے نزدیک اس کا نام مجمع نہیں بلکہ ”مشکل“ ہے، مشکل و مثال میں حصہ نے قرآن پاک و آیت: ”فَاتَّقُوا حَوْلَكُمْ أَيْ شَيْئًا“ کو پیش کیا ہے، اس سے کہ ”آئی“ وہ معانی میں استعمال ہوتا ہے، ”آئیں“ (جہاں) کے معنی میں اور ”کیف“ (کیسے، جس طرح) کے معنی میں، آیت میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس آیت میں ”آئی“ ”کیف“ کے معنی میں ہے، ایک قرینہ لفظ ”حوٹ“ (ھیتی) ہے، و دوسرے قرینہ ”ادی“ (گند، تکلیف دہ چیز) کو حرام

مجمع تیسیر ۲۷۰-۲۸۰، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔ اس میں حضرت ابوہریرہؓ ہیں، امام مالک، ابو داؤد، ابن ماجہ اور بھی اس حدیث میں روایت ہے حافظ صدق الدین علاؤ الدین نے یہ مسئلہ جمع میں اس حدیث کے طرق جمع کئے ہیں اور اس پر تفصیلی بحث کی ہے، تفصیر اخیر ۳۰۳-۳۰۵، مجمع لا اصول ۵۰۵-۵۰۷، اس سے بعد صفحہ ۲۲۳۔

۲- ۲۲۳-۲۲۵

اس کی وضاحت ہو جائے ۔  
مجموں کے بارے میں مزید تفصیل ہے جس کا مقدم اصولی ضمیمہ  
ہے۔

## اجنبی

تعریف:

۱- لغت میں ”جنبی“ غریب (پردہ شدہ شخص) کو کہتے ہیں، ”عربیہ“ کو ”جَب“ اور ”اجنب“ بھی کہا جاتا ہے، ”جانبہ“ کا ایک معنی غربت (پردہ شدہ ہونا) بھی ہے، کہتے ہیں: ”اجنب فلان فلاناً“ (فلان شخص نے فلان شخص سے بھت بیا، اس سے دور رہا)۔  
”تاج“ میں ”الاساس“ سے نقل کیا ہے: مجازی معنی میں کہتے ہیں: ”هو اجنبی عن كذا“ (مجی وہ شخص فلان چیز سے بے تعلق ہے، سے اس چیز کوئی واقفیت نہیں)، اس طرح اجنبی کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو کسی اور معنوی طور پر کسی چیز سے دور رہے تعلق ہو۔

۲- ورہم نے کسی فقیہ کی طرف سے اس اصطلاح کی کوئی تعریف نہیں پائی، بین فقہاء کے کلام میں اس کے مواقع استعمال کا استقرار کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کا کوئی ایک متعین مفہوم نہیں ہے، بلکہ ہر مقام پر کسی مقام کے مطابق اس کا مفہوم بتایا جاتا ہے، اس کے چند معانی درج ذیل ہیں:

الف- جنبی وہ شخص ہے جو قرابت میں آپ سے دور ہو، اس کا آپ سے کوئی نسبی رشتہ نہ ہو، مثلاً جاں الدین محلی نے ”شروح مسہاج اصطلاحیں“ میں لکھا ہے: ”اجنبی کے سے جائز ہے کہ“



مثلاً ملاحظہ ہو: حاشیہ عمیرہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳۔

۲ مسہاج اصطلاحیں مع حاشیہ عمیرہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳۔



## جنسی ۵-۷

۱۔ پرورش کا حق حاصل ہے، ”جنسی“ کو یہ حق حاصل نہیں، یک خاص ترتیب کے مطابق پرورش کے متحقق میں سب سے قریبی رشتہ دار کو مقدم دیا جاتا ہے۔

جب بچے پرورش کرنے والی خاتون نے کسی بے مرد سے نکاح کر لیا جو زیر پرورش بچے کے بے جنسی ہے تو اس عورت کا حق پرورش (حق حضانت) تم ہو گیا، یونکہ رسول کرم ﷺ نے اسی طرح کے ایک معاملہ میں ماں سے فرمایا تھا: ”أنت أحق به مام تضحی“ (تم اس بچے کی زیادہ حقدار ہو جب تک نکاح نہ کرو)، اس کی تفصیل کتب فقہ کے ابواب الحضانتہ میں ملے گی۔

۲۔ جنسی کے مقدمہ میں قریب (رشتہ دار) میت کو غسل دے دے اور اس کی نماز جنازہ دے امانت کرنے کا زیادہ مستحق ہے، اس کی تفصیل ابواب جنازہ سے معلوم ہوسکتی ہے۔

۱۔ لے و اس دیوی کے درمیان مدت حمل ہونے پر چھوڑ دینا، کے نقطہ نظر کے مطابق تفریق کردی، ضرر و وجہ سے تفریق کردی، کسی سامان یا مال کی بابت اس شخص کے حق میں فیصد کر دیا جس کا اس پر قبضہ نہیں ہے۔

تعلق و لے و ر جنسی دونوں کی موجودگی میں کیا حکم ہوگا؟  
۵۔ کسی معاملہ میں اگر تعلق والا و ر جنسی دونوں جمع ہوں تو تعلق لے کو ترجیح دی جائے گی، جیسا کہ اس کی تفصیل ذیل میں ملے گی۔

جہاد حکم:

جنسی کا حملی حکم اس کے مختلف معانی کے اعتبار سے مختلف ہوگا:

۱۔ وہ جنسی جو قریب (رشتہ دار) کی ضد ہے:

۶۔ قریب (رشتہ دار) کے کچھ حقوق و امتیازات میں جن میں وہ جنسی سے منفرد ہے، نہیں ملے سے یک یہ ہے کہ وہ جنسی کے مقدمہ میں اس شخص کو نگہداشت و ردیکہ بھلا کا زیادہ مستحق ہے جس کو نگہداشت و ضرر ہو، جیسا کہ درج ذیل مثالوں میں ہے:

الف قریب (رشتہ دار) کو صفیہ و ر مجنوں و دت پر حق ولایت حاصل ہے، و عورت و شادی کرنے کا اختیار ہے، جنسی کو یہ اختیار حاصل نہیں۔

ب قریب (رشتہ دار) کو صفیہ (ما باغ شخص) و ر مجنوں (پاگل)

دوم: تصرفات و ر حقوق میں جنسی کا حکم:

۷۔ یہاں جنسی سے مراد وہ شخص ہے جس میں تعارف و اہیت نہیں ہے، تعارف و اہیت صائب حق، و صی و ر وکیل و غیرہ کو حاصل ہوتی ہے، اس کے علاوہ دہم لے لوگ جنسی ہیں۔

جس حق کے متعلق انسان جنسی ہے اگر اس میں انسان نے اپنی دت کے تعارف یا تو اس کا تعارف باطل ہے، و ر گردہم لے و طرف سے (یعنی صائب حق و طرف سے) تعارف کرنا ہے حالانکہ وہ صائب حق کا نہ ولی ہے نہ صائب، تو اس شخص کو فقہاء ”فصولی“ کہتے ہیں، و اس کے تعارف کے بارے میں فقہاء کے

کتاب میں و ر اہت احمد ابو و اور حکم لے اس سے، کھن بے عمرو  
س شیعہ علی علیہ السلام و ر اہت احمد ابو و اور حکم لے اس سے، کھن بے عمرو  
س کتاب میں و ر اہت احمد ابو و اور حکم لے اس سے، کھن بے عمرو  
س کتاب میں و ر اہت احمد ابو و اور حکم لے اس سے، کھن بے عمرو

حاشیہ الطحاوی علی مرآۃ المفاتیح ۳۲۳ طبع مطبعۃ المدینۃ العلمیہ  
۳۰۴، حاشیہ الطحاوی علی مرآۃ المفاتیح ۳۲۴ طبع دار الفکر و ر اہت احمد ابو و اور حکم لے اس سے، کھن بے عمرو  
۳۰۵، حاشیہ الطحاوی علی مرآۃ المفاتیح ۳۲۵ طبع دار الفکر و ر اہت احمد ابو و اور حکم لے اس سے، کھن بے عمرو  
حاشیہ مدنی علی ۳۰۴، معنی کتاب ۳۰۴



۱۰ جب البستر نہیں ہے، یا جتن حصہ جسم ایک عورت کا دوسری عورت دیکھ سکتی ہے۔

ب- چھونا:

۱۳- جنسی شخص عورت کا جسم نہیں چھو سکتا۔

ج- تنہائی میں ہونا (خلوت):

۱۴- مرد و عورت جب ایک دوسرے کے سے اجنبی ہوں تو اس میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ خلوت میں ہونا جائز نہیں ہے، یونکہ بخاری میں مرفوعاً روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”إياكم والدخول على النساء“ (عورتوں کے پاس جانے سے بچو)، دوسری حدیث میں ارشاد ہے: ”لا يحدثن رجل امرأة ولا مع ذي محرم“ (کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں نہ رہے، نہ لایک ال عورت کا کسی محرم کے ساتھ ہو)۔

د- عورت کی آواز:

۱۵- حبیہ کے مروجہ قلوب کے مطابق جنسی شخص کے سے عورت د آواز سننا حرام ہے، یونکہ عورت د آواز بھی عورت ہے۔

نام نے اوپر جو چیزیں ذکر میں ال میں سے بہت سی چیزیں کے بارے میں فقہاء کے یہاں متنازع، تفصیل و استثناءات میں، ال د واقفیت حاصل کرنے کے سے کتاب حبیہ کا ”باب المحضو والإباحة“ اور دوسرے مذاہب د کتابوں میں اب النکاح کے وائل اور شرط الصلوة کے باب ستر العورة کا مطالعہ کیا جائے ۲۔

فتح ال ۹: ۳۳۰ طبع مصر

۲ مثل ملاحظہ ہو: ص ۵۵۱-۵۵۲، ۵۲۳-۵۲۵، ص ۵۵۱-۵۵۲

۵۵۱-۵۵۲ طبع م۔

خاص حکام مقررے میں، ان حکام کا مقصد عورت کی حفاظت و ال کی عزت و شرافت کو بحال کرنے والی چیزوں سے بچنا ہے، شریعت نے بیوی و شوہر کے تعلقات میں بھولت رکھی ہے، عقد نکاح کے نتیجے میں بیوی میں سے ہر ایک کے سے دوسرے سے لطف اندوزی کے وہ سارے کام جائز ہو جاتے ہیں جو باہم سکون و الفت کا ذریعہ ہوں تاکہ اللہ کی حکمت کے مطابق نسل انسانی دم و برقرار رہے و رہاں باپ کے ساتھ طقت میں عہدہ سے عہدہ طریقہ پرنس انسانی دنیا و دنیا ہو، شریعت نے عورت و ال کے محرم کے تعلقات میں بھی تنگی نہیں برتی، یونکہ دونوں کے درمیان مودت و احترام کا جو گہرا رشتہ ہے وہ خواہش نفس کے محرکات پر قابو پاتا ہے، محرم کے بارے میں بھولت ہر ت کا ایک مقصد یہ ہے کہ عورت و ال کے ہر دیک تریں رشتہ دار سالی و بھولت کے ساتھ ایک ساتھ زندگی گزار سکیں، ال بارے میں شوہر و محرم کا حکم جنسی سے مختلف ہے، ال سے شریعت نے عورت و اجنبی کے تعلق میں کچھ حدود و دعا بد کردی ہیں، ال پابندیوں کا خدا صمدیل میں درج ہے:

نہ- دیکھنا:

۱۲- اجنبی کے سے عورت کی زینت و رباب د طرف دیکھ حرام ہے، حض فقہاء کی رائے کے مطابق عورت کے پورے جسم د طرف دیکھ حرام ہے، و حض فقہاء کے ہر دیک چہرہ، دونوں ہتھیلیاں و دونوں قدم کے علاوہ باقی جسم دیکھ حرام ہے۔

سی طرح عورت پر وہ جب ہے کہ جنسی مرد سے ال طرح پردہ کرے کہ بے جسم کا وہ حصہ ڈھانکے رہے جس کا دیکھ جنسی مرد کے سے ناجائز ہے۔ عورت کے ذمہ لازم ہے کہ اجنبی مرد و محرم کا بد دیکھنے سے بچتا کرے، ہاں جسم کا وہ حصہ دیکھ سکتی ہے جو





## اجہز ۳، اجہاض ۱-۳

۳- جانور کے قتل کو مہل کرنا: جانور دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم وہ جانور جس کو ذبح کرنا جائز ہے، بایں طور کہ وہ ماکوں  
بہیم ہو، یا مودی ہونے کی بنا پر سے قتل کرنا جائز ہے۔ اس نوع کا  
حیوان گر یا زخمی ہو جائے تو اس کے قتل کو مہل کرنا جائز ہے،  
یونکہ اس کا ذبح یا قتل کرنا ہتہا بھی جائز ہے (یا زخمی ہوئے  
غیر)۔

دوسری قسم وہ جانور ہے جس کو قتل کرنا جائز نہیں، مثلاً گدھا وغیرہ۔  
ایسا جانور اگر سخت یا زخمی یا زخمی و چہ سے دیت میں ملتا ہو تو اس کو  
رحمت پہنچانے کے لئے سے قتل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے  
میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حصیہ اور مالکیہ نے سے جائز  
قرردیا ہے، شافعیہ و حنابلہ نے سے ناجائز کہا ہے، فقہاء نے  
عموماً اس مسئلہ کا ذکر کتاب الذبائح میں کیا ہے، اور حنفیہ نے کتاب  
انظر و لا بائد میں سے کیا ہے۔

## اجہاض

تعریف:

- ۱- اجہاض لغت میں دو صورتوں پر ہوتا ہے: یعنی یہ حمل کا  
نقطہ جہاں قصہ تخلقت ہو، یا جس کی مدت پوری نہ ہوئی ہو، وہ عورت  
کا ہو یا کسی و رکاء، و ریچھوی اطلاق صادق ہوتا ہے اس نقطہ پر بھی  
جس میں کسی کے فعل کا دخل ہو، وہ بھی ہو زخود ہو گیا ہو۔
- ۲- فقہاء لفظاً اجہاض کا استعمال اس لغوی معنی سے ہٹ کر نہیں  
کرتے۔

۱۔ واثات اجہاض و تعبیر اس کے مترادف الفاظ مثلاً: نقطہ،  
اللقاء، طرح و زمانہ اس سے کرتے ہیں۔

نقطہ حمل کا شرعی حکم:

- ۳- حض فقہاء نے نفخ روح کے بعد اسقاط حمل کے حکم اور نفخ روح  
سے قبل اور استقرار کے بعد اسقاط حمل کے حکم کے درمیان تفریق کی ہے،  
چونکہ نفخ روح کے بعد اسقاط کا حکم متعلق عدیہ ہے، اس سے زیادہ



المصباح، القاسم، المصباح: ماہ (نقص) - حکم سوسط میں ہے مجمع لفظ  
العرب۔ طے یا ہے کہ نقطہ جہاں اطلاق میں سے نظر ہوتا ہے چوتھے  
ماہ سے قبل یا بعد نکلا ہے یا جا لگا، ورنہ نقطہ طاق چوتھے ماہ تو ہیں  
سے درمیان طاق ہو ہے یا جا لگا، یہ اصطلاح تیرہ برس بعد بحر ہے  
بعد پیدائش ہے۔

۲۔ بحر الرائق ۸/۳۸۹، حاشیہ تحریر ۳/۲۵۰۔

الفتاویٰ جدیدہ ۳۹۵ طبع بلاق، ۶۲۱۳، بحیرہ علی  
۹۶ طبع ۲۲۸ طبع مصر، معنی ۱۳۵، حاشیہ اس کتاب میں  
۸۸۵ طبع بلاق، ماہ ۲۵۲ طبع معنی اس کتاب میں۔

۱۔ جہض ۴-۵

حد - نقاطِ حرمت عام ہے، اس صورت میں بھی جب کہ حمل باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ و پریشانی ہو اور اس صورت میں بھی جبکہ ایسا نہ ہو۔

علامہ اہل عابدیہ شامی نے اس دھڑکتے ہوئے تحریر فرمایا: گر نین زندہ ہو، ورنہ اس کے باقی رہنے میں ماں و زندگی کو خطرہ لاحق ہو تو سے کاٹ کاٹ کر صانع کر دینا چاہئے نہیں ہوگا، یہ تکہ اس دوجہ سے ماں و موت یقینی نہیں بلکہ موم ہوم ہے، ورنیک موم ہوم کے سبب کسی آدمی کا قتل کرنا چاہئے نہیں۔

ب۔ نفخہ روح سے قبل۔ نقطہ حمل کا حکم:

۵۔ عروج سے قبل، نقاط کے حکم میں مختلف رتبات میں ہوتی کہ ایک مذہب میں نئی نئی اقوال ہیں، ال میں سے حضرمطابقا بحث کے قائل ہیں، اور یہی وہ قلوب ہے جس کا حضرمصی نے ذکر کیا ہے، انہوں نے یہ کہا ہے کہ حمل کے حد، نقاط مباح ہے جب تک

۵۰۳، ضلع امیر۔ کینٹیٹا حباب ہے کہ حسب فقہاء ۷۰۳، عہدہ اہل حق ۸، ۲۳۳، مجموعہ

مناسب یہی ہے کہ اسی سے بحث کا آغاز کیا جائے، پھر اس کے بعد روح سے قبل نقطہ حاصل کا حکم فقہاء کرام کے نظریات و خیالات و تفصیل کے ساتھ دہرا کر کر دیا جائے۔

نف - نفخ روح کے بعد نقطہ حمل کا حکم:

۴- نفثہ روح ایک سوئس در کے حد ہوتا ہے جیسا کہ ال حدیث صحیح میں ثابت ہے جس در روایت عبد اللہ بن مسعودؓ نے مرفوعاً ہے: ”إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَبْلَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا مَصْفَاةً، ثُمَّ يَكُونُ عَقَّةً مِثْلَ ذَلِكِ، ثُمَّ يَكُونُ مَصْفَاةً مِثْلَ ذَلِكِ، ثُمَّ يَرْسُلُ إِلَيْكَ فَيُصْبِحُ فِيهِ أَرْوَحٌ“ (تم میں سے ہر ایک کا مادہ تین تین مہینہ یا درمیں چار پندرہ روز غصہ رہتا ہے، پھر چار پندرہ روز صاف، پھر چار پندرہ روز صاف، ال کے حد فرشتہ بھیج جاتا ہے اور وہ ال میں روح پھونک دیتا ہے)۔

فقہاء کے مابین شیخ روح کے حد - قحط کے حرام ہونے میں کوئی  
متفق معلوم نہیں، حضرت نے صریحت کر دی ہے کہ اگر نین  
میں روح پھونک دی جائے تو - قحط بلا حرام حرام ہے، ورنہ یہ بھی کہا  
جاسکتا ہے کہ حد - قحط پھونک دیا جائے۔

مقتدے کے اس اصطلاح سے پیہت معلوم ہوتی ہے کہ روح کے

[illegible]

## اجہض ۶-۸

کہ: - قحط باحت حالت ضرورت پر محسوس ہے۔ پھر مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ میں سے جو حضرات بد قید مذکور جواز - قحط کے قائل ہیں ان کے نزدیک مذکور صورت میں - قحط بد رجب اولیٰ یا مزہ ہوگا۔ خطیب شربینی نے زرشکی سے نقل کیا ہے کہ: اگر عورت کو یہی مباح دو استعمال کرنے و ضرورت پیش آجائے کہ اس کے نتیجے میں - قحط ہو جاتا ہے تو اس وجہ سے سے صائم نہ ہونا چاہئے۔<sup>۱</sup>

۷- - حض فقیہ نے سے مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے، اس کے قائل فقہاء حنفیہ میں سے علی بن موسیٰ ہیں، ان عابدین شامی نے اس سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: زمانہ شیخ روح کے گذرنے سے قبل - قحط ممنوع ہے، اس وجہ سے کہ مادہ منویہ رحم میں قرار پانے کے حد تک زندہ سے ہم نہ رہتا ہے، لہذا وہ زندہ کے حکم میں ہوگا، جیسا کہ حرم کے شکار کے مڑے کا حکم ہے۔<sup>۲</sup> مالکیہ و بھی چارپیس یوم سے پہلے کے سقط میں یک رائے یہی ہے۔<sup>۳</sup> اور شافعیہ کے یہاں یہ ایک قوی محتمل ہے۔ رٹ کہتے ہیں: شیخ روح سے قبل کے - قحط کو نہیں ہونا چاہئے کہ وہ خدشہ والی ہے، بلکہ اس میں کراہت تزکیہ و تخریک دونوں کا حتمال ہے، اور شیخ روح کے قریبی زمانہ میں حرمت کا احتمال قوی ہے، اس وجہ سے کہ وہ یک جہم ہے۔<sup>۴</sup>

۸- - حض فقیہ نے سے حرام قرار دیا ہے، مالکیہ کا یہی قائل عقید قوی ہے۔ مادہ در دیر نکلتے ہیں: رحم میں جو منہا قرار پانے والی ہو اس کا اثر جہاں نہیں، خواہ چارپیس روز پہلے ہی یوں نہ ہو۔ دسوقی نے اس پر تصریح کرتے ہوئے تحریر کیا کہ: یہی قائل عقید قوی ہے۔ اور یک

کوئی شیخ و ہود میں نہیں آتی، نہ در عمارت میں تخلیق (و ہود) سے مردہ کی شیخ روح ہے۔ مالکیہ میں تب مادہ عجمی کا یہ قوی ہے کہ چارپیس روز سے کم کے حمل کو سقط کیا جاسکتا ہے۔<sup>۵</sup> ابو سحاق مروزی شافعی کا بھی یہی قوی ہے۔ رٹ نے کہا: اگر خدشہ کا ہو تو شیخ روح سے قبل اس کے سقط کا جو زوسوچا جاسکتا ہے۔<sup>۶</sup> فقہاء حنابلہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ حمل کے ہتھالی مرحل میں سقط کو مباح قرار دیتے ہیں، یونکہ ان کے یہاں عورت علقہ کو تو نہیں میں خد کو سقط کرنے کے سے مباح دو کا استعمال کر سکتی ہے۔ ابن عقیل سے مروی ہے کہ جب تک حمل میں روح نہ پیدا ہو وہ دوبارہ زندہ نہیں کیا جائے گا، جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس کا - قحط حرام نہیں ہے، صاحب المقروء نے کہا: ابن عقیل کے کلام میں بھی یک بنیاد ہے۔<sup>۷</sup>

۶- - حض فقیہ نے صرف مذکور بنیاد پر اس کو مباح قرار دیا ہے، لیکن الواقعہ عجمی کا یہی مذمب ہے۔ ابن عابدین نے فتاویٰ حنفیہ کے باب انکرہتہ سے نقل کیا ہے کہ سقط غیر مذکور کے جہاں نہیں ہے، یونکہ حرم اگر شکار کے مڑے کو توڑ دے تو وہ صائم ہوگا، اس وجہ سے کہ وہ شکار کی اصل ہے، جب اس صورت میں حرم پر جہاز عادی جاتی ہے تو بد مذکور سقط کرنے والی عورت کم زکم گنہگار تو ضرور ہوں۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ اندر میں سے یک مذکور یہ بھی ہے کہ ظہور حمل کے حد عورت کا دودھ منقطع ہو جائے اور بچہ کے باپ کے پاس سے پیسے نہیں کہ وہ دودھ پلانے والی دانی کو جہت پر رکھ سکے اور بچہ کے ملاک ہونے کا خطرہ ہو، ورنہ وہ بان نے کہا ہے

۱- حاشیہ ص ۳۸۰ طبع ۱۳۷۲ھ۔

۲- الاقناع حنفیہ، ج ۱، ص ۲۹۰، اور اس سے بعد سے صفحات۔

۳- حاشیہ ص ۳۸۰ طبع ۱۳۷۲ھ۔

۴- حاشیہ ص ۳۸۰ طبع ۱۳۷۲ھ۔

۵- بہانہ الاقناع ۱/۸ ص ۵۲۔

۶- فتح القدیر ۲/۵۵، حاشیہ ص ۳۸۰ طبع ۱۳۷۲ھ۔

۷- حاشیہ ص ۳۸۰ طبع ۱۳۷۲ھ۔

۸- حاشیہ ص ۳۸۰ طبع ۱۳۷۲ھ۔

۹- الاقناع ۱/۸ ص ۵۲، غایۃ المستقی ۸، الروض الرابع ۲۔

۱۰- طبع ۱۳۷۲ھ، شرف الاقناع ۱/۵۲۔

## اجہض ۹

قطا حمل کے سبب ووسائل:

۹۔ قطا حمل کے سبب بہت سے ہیں، مثلاً حمل سے نجات پانے کا قصد ہو، خواہ وہ حمل نکاح کا نتیجہ ہو یا زنا کاری کا، یا مقصد حمل کے باقی رہنے کی صورت میں ماں کو درپیش خطرہ یا اس کے دودھ پیتے بچے کو درپیش خطرہ کو دور کرنا ہو جیسا کہ سابق میں گذر۔

اسی طرح قطا حمل کے ذریعے پہلے بھی بہت رہے ہیں اور سب سے بھی بہت ہیں، وہ یا تو مثبت میں یا منفی، پس مثبت ذریعے قطا میں ڈرنا دھمکانا یا عورت کو گھبراہٹ میں ڈال دینا ہے، مثلاً بادشاہ کسی عورت کو طلب کرے جس کی بدکرداری کا تذکرہ بادشاہ کے یہاں کیا گیا ہو، اور اس کے نتیجے میں وہ گھبرا کر اپنا حمل ساقط کر دے، اسی طرح خوشبو سوگند لے، فاقہ کشی میں مبتلا کر دی جائے، کسی منہ ک خبر یا زبردست بد سبوں کے نتیجے میں سخت غصہ یا شدید غم سے دوچار ہو جائے، یہ تمام صورتیں حکم میں یکساں ہیں۔

منفی مثالوں میں سے یہ ہے کہ عورت کھانے پینے سے باز رہے یا بقاء حمل کے لئے تحویر کردہ دوائی کا استعمال نہ کرے۔ دوسری ذکر کردہ صورت بھی اسی قبیل سے ہے کہ اگر عورت نے پڑوسیوں کے کھانے خوشبو سوگند بھی اور اس کا غالب گمان یہ ہے کہ اگر وہ اس میں سے نہیں کھائے تو قطا ہو جائے گا تو یہی صورت میں اس پر کھانے کا طلب کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے طلب نہیں کیا اور اس لوگوں کو اس کے حمل کے بارے میں معلومات بھی نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کا حمل ساقط ہو گیا، تو اس کے کوتاہی کرنے اور قطا کا سبب بننے کی وجہ سے اس پر غرہ واجب ہوگا۔

قویٰ یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ درپردہ عمارت میں عدم جواز سے مقصود تحریم ہے۔

جیسا کہ میں رشد نے نقل کیا ہے کہ امام مالک نے کہا: اگر عورت نے کسی سے مصغہ یا مطلقہ کو جنائیت ساقط کر دی جس کا بچہ ہوتا جاوے یا جائے تو اس پر غرہ ہے، مزید کہ امام مالک نے غرہ کے ساتھ کہہ دیا کو بھی تحس قریب ہے۔

شافعیہ کا سب سے صحیح قول حرمت ہی کا ہے، اس سے کہ استقرار کے حد نصاب کا مستثنیٰ تعلق اور وجود ہے وہ نفع روح کا محمل بن جاتا ہے۔ حنا بد کا بھی یہی مذہب علی الاطلاق ہے جیسا کہ میں جوزی نے صریحت دی ہے، میں عقیل کے ظاہر کلام سے بھی یہی واضح ہوتا ہے، نیز میں قدیمہ وغیرہ کے کلام سے بھی اس صورت میں یہی حکم معلوم ہوتا ہے جبکہ حمل نطفہ کے مرصعہ سے گذر چکا ہو، یونکہ انہوں نے یہ شخص پر جس نے کسی عورت کے پیٹ پر مار جس کے سبب اس کا نین ساقط ہو گیا، کہ وہ اور غرہ عائد کیا ہے، اسی طرح یہی حد عورت پر بھی جس نے کوئی وہ استعمال کر لی جس کے نتیجے میں نین کا قطا ہو گیا۔

شرح الکبیر مع حاشیہ الدہلی ۲۶۱ ۲۶۲

۲۔ بدیع مجملہ ۲۵۳ طبع ۱۳۸۶ھ عرہ لغت و کتابوں میں عدم اور بدعہ کو کہتے ہیں، اصل وہ کلمہ ہے جو پیچھے کی دھندلے ہو جاتا ہے پھر اس کا استعمال عدم اور بدعہ سے ہونے لگا۔ قاضی عیاض نے سماعت و ترجیح سے کہہ دیا عرہ عدم کو معہ ائیں تو یہی ہے، راجح آج ہے کہ اس کا بعد بطور تفسیر ہوگا۔ اس کا عام سے ہلکا جس سے پاس عدم مہیا بدعہ ہو تو اس سے اس اور اس کا ہی ہوں گے (میل لاؤ ۷۰ ۷۱ عرہ لے تعلق نفسی کلام پر جگہ ۲۷۱)۔

۳۔ حاشیہ اصیب ۳۰۳، حاشیہ اشروانی ۱۰۸، ۲۲۸، پہلیہ احتاج ۱۸۸

۴۔ الاصاب ۳۸۱، معنی ۸۱ طبع امپریس۔

حاشیہ اس باب میں ۵۷۷، حاشیہ الدہلی ۲۶۸، شرح بخرشی

۵۔ ۲۷۲ ہر جلیل ۶۷۷، لاخا ۲۹۸، ۱۳۰۔





## اجہاض ۱۴-۱۵

اختیار نہ دے ہو۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں ایک عاویہ شخص کا فیصلہ مانا جائے گا، اس عاویہ نے شہدائی سے قتل کیا ہے کہ وہ پانچ گوشت جس کے فضل عشاء بھی نہیں نہ ہوے ہوں میں اس کے بارے میں قائل اعتبار دینے کو عاویہ دے دیں کہ یہ آدمی تخلیق کا پالا مرد ہے اس کے بارے میں ایک عاویہ آدمی کا فیصلہ معتبر ہوگا۔

### نقاط حاصل میں کئی بچوں کا نکلنا:

۱۴- فقہاء مذہب اس بات پر متفق ہیں کہ نقطہ حاصل میں اگر متعدد بچے نکلیں تو جب مالی حیثیت خیریت بھی متعدد لازم ہوگا، اگر زیادتی نہ ہوچہ سے عورت کے پیٹ سے دو یا دو سے زائد بچے گرے تو اسی کے مطابق دو یا دو سے زائد ضرور لازم ہوگا، یہ نکتہ ضرور آدمی کا صحت ہے، لہذا آدمی متعدد ہونے سے ضرور بھی متعدد لازم ہوگا جس طرح خون بہا میں ہونا ہے<sup>۱</sup>۔ جو لوگ غرہ کے ساتھ کہہ رہے ہیں جب ہونے کے بھی قائل ہیں (یہ حضرات شافعیہ و حنابلہ ہیں) اس کے نزدیک نین کے متعدد ہونے سے کہہ رہے بھی متعدد لازم ہوں گے<sup>۲</sup>۔

### غرہ اس پر لازم ہے؟

۱۵- فقہاء حنفیہ کے نزدیک اگر جنین کا غرہ کا قلعہ پر یک سال کے

صاحب جب ہوتا، پس یہی جب مردہ سا قلعہ ہو تو وہ ایسا ہی ہو جیسے گرام اس کو اپنی زندگی میں سا قلعہ کرتی۔ قاضی زکریا انصاری کہتے ہیں: کسی نے ماں کو مارا، پس وہ مرغی، پھر اس کے پیٹ سے مردہ بچہ گر تو غرہ و جب ہو، جس طرح ماں کی زندگی میں مردہ بچہ سا قلعہ ہونے سے غرہ و جب ہوتا۔<sup>۳</sup>

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر نین کے فضل عشاء ظاہر ہو چکے ہوں (مثلاً ماخض، بول) تو اس کا حکم تمام خلقت نین کی طرح ہے، اور اس عاویہ کہتے ہیں کہ ایسا ایک سو بیس دنوں کے حدی ہوگا۔

مالکیہ نے توسع سے کام لیتے ہوئے اس صورت میں بھی غرہ و جب کیا جب کہ جنین کا کوئی علف نہیں نہ ہو ہو، حتیٰ کہ اگر علقہ (جی ستہ خوں) اس میں گر تو بھی غرہ و جب قرار دیتے ہیں۔ اس رشد نے امام مالک کا قیوں قتل کیا ہے: عورت نے جو بھی مصغہ (گوشت کا قلعہ) یا علقہ (ستہ خوں) گر یا جس کا بچہ ہوا معلوم ہو گیا اس پر غرہ ہے، زیادہ بہتر یہ ہے کہ نین میں روح پھونکے جانے کا اعتبار کیا جائے۔

گر عورت نے آدمی کی اس کا گوشت گر یا تو بھی شافعیہ غرہ و جب کرتے ہیں۔

گر عورت نے مصغہ (پانچ گوشت) گر یا، اس کے بارے میں قائل اعتبار دینے کو عاویہ دے دیں کہ یہ تخلیق انسانی کی بتدالی ہے، تو اس کے بارے میں حنابلہ کے دو اقوال ہیں: زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس میں کچھ و جب نہیں ہے۔ یہی مسنف امام شافعی کا اس مصغہ (پانچ گوشت) کے بارے میں ہے جس نے آدمی کی اس میں ۸۰۰ ۸۰۲ طبع امیام۔

۱۶- حنفیہ اربلی ۸۹۳ ہ۔ اس سے بعد ۷ صفحات، لاخراج و حنفیہ اخیر ۸۲۹ ہ۔ اس سے بعد ۷ صفحات۔

۱- صاحبیں ۵۵۹ ۵۷۳، حنفیہ مذہبی ۳۰۱۹ ۳۰۱۹، د الطار ۸۹۳، معنی ۸۰۲۔

۲- حاشیہ صاحبیں والد، افق ۵۷۳، تمیز حقائق و حنفیہ اربع ۱۳۰۱، شرح الکلیہ و حنفیہ الذہبی ۳۰۱۹ ۳۰۱۹، ہر جلیل والناسخ والاظیل ۶۷۳، شرح الروص و حنفیہ اربلی ۸۹۳، اور اس سے بعد ۷ صفحات، شرح منہج حنفیہ اربع ۵۰۰، بہانہ اختلاج ۳۰۱۳، حنفیہ اربع ۱۳۰۱، معنی ۸۰۱ طبع امیام۔  
۳- شرح منہج حنفیہ اربع ۵۰۰، معنی ۸۰۱ طبع امیام۔

## اجہاض ۱۵

کہتے ہیں کہ عورت نے اگر دوسری عورت کو حکم دیا کہ اس کا حمل ساقط کر دے، چنانچہ اس نے ایسا کر دیا، تو جس عورت کو ساقط کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہوتی، بشرطیکہ شوہر کی اجازت سے ایسا کیا گیا ہو۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ نین کو دائرہ نقص پہنچنے کی صورت میں بہر صورت نقصان پہنچنے والے کے ماں میں سے غرہ واجب ہوگا، مادائیت نقصان پہنچنے کی صورت میں بھی نقصان پہنچنے والے کی ماں میں غرہ لازم ہوگا، الا یہ کہ غرہ کی مالیت جرم کرنے والے کی دیت (خون بہا) کے یک تہائی یا اس سے زیادہ ہو تو غرہ اس کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہوگا، مثلاً مجوسی نے زنا و مد عورت کو مار، اس کے نتیجے میں نین ساقط ہو گیا تو یہاں جب غرہ جرم کرنے والے کی دیت (خون بہا) کے یک تہائی سے زیادہ ہوگا۔<sup>۱</sup>

جرم گردائیت یا گیا ہو تو غیر صحیح قوں کے مطابق اس مسئلہ میں شافعیہ مالکیہ سے متعلق ہیں، یونکہ شافعیہ نے کہا ہے: یک قوں یہ ہے کہ گردائیت جرم یا ہو تو خود جرم کرنے والے پر غرہ ہے اس کے عاقلہ پر نہیں ہے، یونکہ یہاں عہد متصور ہے، میں صحیح قوں یہ ہے کہ دائرہ جرم کرنا یہاں متصور نہیں ہے، یونکہ جرم کا دائرہ ہوا اس بات پر موقوف ہے کہ نین موجود ہو، اس کی زندگی کا یقین ہو۔<sup>۲</sup>

حاشیہ ۱: صاحب الدار الفتاویٰ ۵/۳۷۷ اور اس کے بعد صفحہ ۵۷۱ پر حقائق و حاشیہ ۱/۲۰۰ اور اس کے بعد صفحہ ۲۰۱ پر

۱ کیونکہ جرم کرے و مجوسی دیت خون بہا ۱۱ بنا اور تہاں بنا  
۲۱ ہے اس کا تہاں ۲۲ بنا اور دینا کا نواں ۲۳ ہے  
بند یہاں ماں کی دیت پانچ ۵۰۰ ہے اس کا دسویں ۵۰۰ ہے  
۳ بنا ہے جرم کرے و تہاں دیت سے زیادہ ہے، حاشیہ الدار الفتاویٰ ۳/۱۸۳

۴ حاشیہ الدار الفتاویٰ ۳/۲۱۸ پر خلیل مع التاج و لایلی ۱/۲۵

۵۸، مہیۃ المحتاج ۷/۱۳

اندر لازم ہوگا، کیونکہ امام محمد بن الحسن سے مروی ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فیصد فرمایا کہ غرہ عاقلہ پر لازم ہوگا یک سال میں۔ اور جنایت کرنے والا و رت نہیں ہوگا۔ یہی شافعیہ کا بھی صحیح قوں ہے، شافعیہ نے کہا ہے: غرہ جرم کرنے والے کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہے اگرچہ خود مد عورت نے جرم کیا ہو، اس سے کہ نین کے خلاف جنایت (جرم) میں عہد نہیں ہوتا، جرم کرنے کا مقصد نین کو نقصان پہنچانا نہیں ہوتا بلکہ یہ جرم خطا یا شہ عہد کے قبیل کا ہے، خواہ نین کی ماں کے خلاف جنایت عہد ہو یا خطا ہو یا شہ عہد کے طور پر ہو۔

حشیہ کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے: اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کے پیٹ پر مار جس کے نتیجے میں مردہ نین گر پڑے تو نین کے باپ کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، و باپ کو غرہ میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ مد عورت نے اگر شوہر کی اجازت کے بغیر دائرہ پنا حاصل کر لیا تو اس عورت کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اس غرہ میں مد عورت میراث نہیں پائے گی۔ اور اگر اس عورت نے شوہر کی اجازت سے یا مادائیت ساقط حاصل کیا ہے تو یک قوں یہ ہے کہ غرہ لازم نہیں ہے، یونکہ حدی نہیں پائی گئی، اس سے کہ شوہر کی اس بچہ کا رت ہے، غرہ اسی کا حق ہے، و اس نے اپنا حق تلف کرنے کی اجازت دے دی ہے، میں صحیح قوں یہ ہے کہ اس عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہے، یونکہ اس پہلو کو دیکھتے ہوئے کہ غرہ شوہر کا حق ہے سے مارنے سے کچھ و جب نہیں ہونا چاہئے، میں مسئلہ کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ کوئی انسان دوسرے انسان کی انسانیت کو پامال کرنے کا حق نہیں رکھتا، اس لئے عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہوگا، اگر اس عورت کے عاقلہ نہ ہو تو یک قوں یہ ہے کہ خود اس عورت کے ماں میں غرہ لازم ہوگا، میں ظاہر رہا ہے کہ بیت انسان پر غرہ لازم ہوگا۔ فقہاء حشیہ

والطحاوی ۳/۹۳





## اجہض ۱۸

چوپائے کا بچہ گرنا:

۱۸- حصیہ، مالکیہ و حنابلہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کسی مادہ جانور کو مارنے سے گرہل کا بچہ مردہ حالت میں ساقط ہو گیا تو بچہ کے گرنے میں مادہ جانور د قیمت میں جتنی سی گئی ہے تیار کرنے والے کے ذمہ لازم ہوگا، ال کا فیصد کہ قیمت میں کتنی سی گئی ہے ایک عا دل کرے گا، و گر بچہ زندہ حالت میں گرنے کے حد پوٹ کے اثر سے مر گیا تو ال د قیمت لازم ہوں، ال کا فیصد بھی یک عا دل کرے گا۔ ان مسائل میں امام مالک منفرد ہیں ال میں سے یک یہ بھی ہے کہ ال صورت میں مارنے والے پر مادہ جانور د قیمت کا دسوا حصہ لازم ہوگا، حنابلہ میں سے ابو بکر بھی سی کے قائل ہیں۔ شافعیہ کے یہاں ہمیں ال موضوع پر ال سے زیادہ کچھ نہیں، کہ گر حادہ جانور نے کسی انسان پر حملہ کیا، انسان نے ال جانور سے پناہ لی، ال میں جانور کا بچہ ساقط ہو گیا تو کوئی صا لازم نہیں ہے، ال سے معلوم ہو کہ پناہ کرنے میں گر انسان نے جانور پر زیادتی کر دی تو صا لازم ہوگا۔



حصیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ گر حمل کے کچھ عضاء ظاہر نہ ہوئے ہوں تو ال کے ساقط ہونے سے عورت ال و لی نہیں مانی جائے۔ امام ابو یوسف کا قول و امام محمد یک رویت یہ ہے کہ ال عورت پر غسل و جب نہیں میں وضو و جب ہے، یہ قول صحیح ہے۔

عدت گذرنے و ولادت پر معنی طلق کے، نفع ہونے و بہت تفصیل یہ ہے کہ حصیہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اگر خوب سہ کا قاطع ہو ہے یا یہ مصغہ (گوشت کا ککڑ) کا قاطع ہو جس پر انسان و کوئی صورت بنی ہوئی نہیں ہے تو ال سے عدت نہیں گذرے ورنہ طلق و نفع ہوں ہو ولادت پر معنی تھی، ال سے کہ ال کا بچہ ہونا نہ مشاہدہ سے ثابت ہے نہ ینہ سے، ہاں گر مصغہ (پا رچہ گوشت پر عضاء انسانی و تخلیق ہو چکی ہے و رادی و صورت گر چہ ملکی یوں نہ ہو ال میں بن چکی ہے، و قائل عقار دیہ عورتوں نے شہادت دی کہ یہ پا رچہ گوشت گر حم میں رہا تا تو پورے انسان و صورت اختیار کر بیٹا، تو ال کے قاطع سے عدت گذر جائے و ولادت پر معنی طلق و نفع ہو جائے و، یونکہ حصیہ و حنابلہ کے نزدیک ال سے حم کا فارغ ہو جا معلوم ہو گیا، میں شافعیہ کے نزدیک ال قاطع سے ولادت پر معنی طلق و نفع نہیں ہوں، یونکہ سے ولادت نہیں کہا جاسکتا، مالکیہ ال بہت صریحت کرتے ہیں کہ پورے حمل کے جد ہوتے ہی عدت گذر جائے و خواہ حمل بھی خوب سہ ہی وائل میں رہا ہو۔

اس صا میں ۲۰۰ کچھ تبدیلی سے بھل گیا ہے۔

۲ تمیم الحقائق و حاشیہ طبعی ۱۳، شرف القناع ۱۳۔

۳ بدیع الصانع ۹۱۳، حاشیہ طبعی ۲۰، بہانہ المحتاج ۲۸، العیون

علی الصانع ۴۴، مشرونی علی اللہ ۱۸، طبع بلاق شرف القناع

۵ ۳۳۷، شرح الصغیر ۲۲، ۱۷۲، شرح المکیر و حاشیہ الدہلی ۲۲، ۲۷۲۔

حاشیہ طبعی ۵۹، تمیم الحقائق ۶، ۱۳۹۔ ۱۳، شرف القناع

۸ ۳۲۲-۳۲۹، شرح المکیر و حاشیہ طبعی ۲۰، ۲۷۲، حاشیہ طبعی

۸ ۳۲۹، طبعی ۱، ۲۵۸-۲۵۹، المحتاج و لایلی ۱، ۲۵۹، طبعی

۷ ۸۱، طبعی ریاض، الاصاب ۲۰۰۔

۲ حاشیہ مشرونی ۲۰۰۔

### جہاد حکم:

۲- آدمی کو اجرت پر رکھنا شرعاً جائز ہے، یہ تک قرآن کریم میں ہے: "قَالَ النَّبِيُّ اَرَبِدَا اَنْ اُكْحِكَ اُخْدَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَسَى اَنْ تَاْخُوسِي لِمَا سِي حَاجَجُ" (کہا میں چاہتا ہوں کہ یہ دو سچے چھ کو یک بیٹی بنی س دونوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری نوکری کرے۔ ٹھہریں)۔ نیز رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: "اَعْصُوا الْاَاجِيْرَ اَجْرَهُ قَبْلَ اَنْ يَحْفَ عَرَفَهُ" (کبیر کو اس اجرت اس کا پیسہ تنگ ہونے سے پہلے دے دو)۔

اور جب کبیر ایسا شخص ہو جس کا تصرف جائز ہو، سبب و حالات و ممتی سے متعلق عقد و شرطوں کو پورا کرنا ہو، و عقد سے مطلوب کسی و شرعی منفعت و پردن پر قادر ہو، نیز جس کام پر جا رہا ہو یہ گناہ ہے اس میں کوئی معصیت نہ ہو، تو یہی صورت میں کبیر پر واجب ہے کہ وہ عقد جا رہے کے تفاضوں کے مطابق معاہدہ کو پورا کر لے۔

گر کبیر خاص ہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو کس کام کے حوالہ کر دے، و اس کو قدرت دے کہ وہ اس خاص مدت تک جا رہے میں طے شدہ منفعت کو حاصل کر سکے، و اس مدت میں وہ غیر کس کام کے کسی کام سے اپنے کو باز رکھے، سوائے فرض نمازوں و ادائیگی کے (جس پر سب کا اتفاق ہے) و رستن کے (ان میں سب اتفاق ہے)۔

### ۱۔ اقصاء

۲ حدیث "اَعْصُوا لَاجِرَ اَجْرَهُ" "نہایت اس ماہرے حضرت اس عمر سے، و ابو بکر نے حضرت ابومرہ سے، طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت جابر سے اور صمیم ترمذی نے حضرت انس سے کہ سب سے تم طریق میں ہوں یوں متر و سیا صبیح اس سے لیکر تم طریق کو لکھتے ہو۔ یہ حدیث صریح قرآن ہے فیض القدیر: ۵۱۲ ۵۱۳ طبع التاج یہ۔

## کبیر

### تعریف:

۱- کبیر وہ شخص ہے جس کو اجرت پر رکھا جائے، کبیر جمع "اجواء" ہے۔

فقہاء کے یہاں بھی اس لفظ کا استعمال اس معنی سے ہوا نہیں ہے۔

### کبیر دو قسمیں ہیں:

کبیر خاص: کبیر خاص وہ شخص ہے جس سے جا رہے کا معاہدہ متعلق مدت کے لئے کیا گیا ہو، اس مدت میں کبیر سے طے شدہ کام کے نفع کا مستحق ہوگا۔ "کبیر خاص" کو "کبیر وحد" (وائی کبیر) بھی کہا جاتا ہے، یہ تک وہ ہے کبیر کے معاہدہ کی و کے لئے کام نہیں کرنا، مثلاً کسی شخص کو یک ماہ کے لئے خدمت کے مقصد سے کبیر رکھا گیا۔

کبیر مشترک: وہ شخص ہے جو عامۃً اس کام کرتا ہے، مثلاً بڑھئی اور طبیب۔

### تاج العروس ۵۰ ج ۲

۲ معنی مع شرح المکیر ۶ ۵ طبع اولیٰ و الہد ۳ ۲۴۲ ۵ طبع ۲۴۲  
عین المہدیۃ التاج ۵ ۳۰ طبع مصطفیٰ عین ہواہر جلیل شرح مختصر فیض  
۵ ۲۲۱ طبع بیروت فتح علی الدار ۲ ۲۲۸ طبع مصطفیٰ لندن۔



ہے کہ خطبہ سنتے وقت اور نماز کا اتنی رکرتے وقت حُتْبَاء نہ کرے،  
یونکہ اس حالت میں بیٹھنے سے نید<sup>۱</sup> نہ، گر پڑنے اور وضو نہ  
جانے کا پورا اندیشہ ہوتا ہے۔ نماز میں حُتْبَاء کرنا مکروہ ہے، یونکہ  
اس سے منع کیا گیا ہے، اور یہ کرنے میں نماز مسنون ہیبت و  
مخافت ہے<sup>۲</sup>۔

۴- حُتْبَاء نے حُتْبَاء کے حکم و تفصیل کتاب اصطلاح میں مکرہ بات  
نماز کے ذیل میں ہے۔

## احتباء

تعریف:

۱- حُتْبَاء لغت<sup>۱</sup> میں سریر کے بل بیٹھنا اس طرح کہ اپنی رگوں کو  
پینے پیٹ سے ملے اور پیچھے سے لے کر رگوں تک کسی کپڑے وغیرہ  
سے پردوں ہاتھوں سے باندھ لے۔  
حُتْبَاء کے یہاں بھی احتباء اسی معنی میں مستعمل ہوتا ہے<sup>۲</sup>۔

حُتْبَاء و رقعہ میں فرق:

۲- رقعہ وہ رگوں سریروں و پردوں ہاتھوں کو ز میں پر رکھنے و پردوں  
گھٹنوں کو کھڑ رکھنے کا نام ہے<sup>۳</sup>۔ اس تشریح کے عقار سے رقعہ  
اور احتباء میں فرق یہ ہے کہ احتباء میں پردوں و رگوں پیٹ سے و  
پردوں گھٹنے سینے سے ملے ہوتے ہیں، و پردوں کو ہاتھوں سے پر  
کپڑے سے باندھا جاتا ہے، جب کہ رقعہ میں یہ باندھنا نہیں ہوتا۔

عمومی حکم و بحث کے مقامات:

۳- نماز کے باہر احتباء اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس سے کوئی  
معی چیز نہ پیش آئے جو شرعاً ممنوع ہے، مثلاً شہف عورت۔ ہر یہ

۱- العرب، نایع العروس، لہذا لاس الاصحۃ ما رواہ ابو۔

۲- ۱۶۱ لائل، ۲۲۰ نایع کردہ عباس، ۲۰۰ جلیل، ۱۰۰ طبع ملتبتہ  
البحرین۔

۳- ۱۶۱ لائل، ۱۲۰ طبع مصطفیٰ عثمانی، حاشیہ اس جلد میں ۲۳۲ طبع بولاق،  
۱۶۱ لائل، ۵۲ طبع ۱۱۵ طبع مصطفیٰ عثمانی۔

۱- ۱۶۱ لائل، ۲۲۰ نایع کردہ عباس، ۲۰۰ جلیل، ۱۰۰ طبع ملتبتہ

۲- ۱۶۱ لائل، ۱۲۰ طبع مصطفیٰ عثمانی، حاشیہ اس جلد میں ۲۳۲ طبع بولاق،  
۱۶۱ لائل، ۵۲ طبع ۱۱۵ طبع مصطفیٰ عثمانی۔

(ب) حجر:

۳- حجر کسی شخص کو اس مصیحت کے پیش نظر تعریف ملی سے روک دینا ہے، اس طرح دونوں میں فرق یہ ہو کہ احتباس میں روکے والے کے نفع و خاطر و حجر میں جس کو روکا گیا اس کے منہ میں روکنا ہوتا ہے۔

## احتباس

تعریف:

۱- جس اور حقباس تخلیہ و ضد ہے، یہ احتباس بھی بھل و سزاوی سے روکنا ہے، میں اہل لغت کے یوں کے مطابق احتباس اس چیز کے لئے مخصوص ہے جسے انسان اپنے لئے محبوب کر بیٹا ہے، عرب میں ہے: "احتباس الشئ" اس وقت ہوتا ہے جب کہ آپ نے کسی چیز کو اپنے لئے خاص کر لیا ہو۔

حقباس جس طرح متعدی استعمال ہوتا ہے اسی طرح لازم بھی استعمال ہوتا ہے، جس طرح اس حدیث میں احتباس لازم استعمال ہو ہے: "احتباس جمیل عن اسی" (جبریل میں حضور ﷺ کے پاس آنے سے رکے رہے) اسی طرح اہل عرب کے اس قول میں بطور لازم استعمال ہو ہے: "احتباس المصنوع أو المسمان" (جیسا کہ رک گئی یا زب رک گئی)۔

معتقدہ غلط:

(ب) جس:

۲- جس اور احتباس میں فرق یہ ہے کہ جس ہمیشہ متعدی استعمال ہوتا ہے، اس کے برخلاف جس کبھی متعدی اور کبھی لازم استعمال ہوتا ہے۔

اس حدیث میں ہے: "احتباس جمیل عن اسی" (جبریل میں حضور ﷺ کے پاس آنے سے رکے رہے) اسی طرح اہل عرب کے اس قول میں بطور لازم استعمال ہو ہے: "احتباس المصنوع أو المسمان" (جیسا کہ رک گئی یا زب رک گئی)۔

(ج) حصر:

۴- احتباس اور حصر میں فرق یہ ہے کہ "حصر" اس وقت ہوتا ہے جب جس کے ساتھ ٹک کرنا (تصیق) بھی ہو، "تصیق" (ٹک کرنا) کا استعمال صرف دی روح کے لئے ہوتا ہے اور احتباس کا استعمال دی روح (جند ز) اور غیر دی روح (غیر جند ز) دونوں کے لئے ہوتا ہے، احتباس میں "تصیق" (ٹک کرنا) لازم نہیں ہے۔

(د) عقول:

۵- احتباس اور عقول میں فرق یہ ہے کہ عقول کسی کو اس حاجت سے پال دینا و مدد دینی د کرنے سے روکنا ہے، کسی سے کہتے ہیں: "اعتقل مسالہ" جب کسی انسان کو گفتگو کرنے سے روک دیا گیا ہو۔

احتباس میں ایب نہیں ہوتا، اس کا مقصد ذمہ داری اور کرنے سے روکنا نہیں ہوتا۔

جہاد حکم و رجحان کے مقدمات:

۶- احتباس (روک پینا) دو حالتوں میں جائز ہے:

۱- عرب، یہ فقہاء نے یہاں بھی "حجر" تعریف نہیں کیا۔  
۲- عرب: یہ عقل۔







## حجاء ۵، احترام

نے چارہ میں ورنہ میں سے اس قدر نے تعزیر میں اس کا ذکر  
یا ہے۔

۵- دہرے خون و طرح تہمت کا خوب بھی ناپاک ہے، میں  
تہمت سے قسم کے جس حصہ میں زخم ہو ہے سے پاک کرنے کے  
بے ضرورت و بنا پر سے پونچھ دینا کافی ہے۔  
مسجد کو عمل تہمت سے پاک رکھنا جب ہے۔

## احتراف

### تعریف:

۱- لغت میں احترام کا معنی ہے کتب (مانا)، یا مانے کے  
بے کوئی پیشہ تاش کرنا۔ "حرفۃ" کہ وہ کام ہے جس میں "دی  
مشعور ہو" جس سے شہرت پائے، لوگ کہتے ہیں: "حرفۃ فلاں  
کما" اس سے مراد یہ ہوتے ہیں کہ اس کی عادت و خصیت یہ  
ہے۔ "اس طرح یہ لفظ "حرفۃ" صنعت و عمل کے مرادف  
ہے۔ "اس لفظ "امتھان" تو اس کے ہر "احتراف" کے  
درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس کے لفظ "مہمۃ" حرفۃ کے نام معنی  
ہے، اور وہ نقطوں سے مراد عمل میں مہارت ہے۔

فقہاء کے یہاں احترام کا وہی معنی ہے جو اہل لغت کے یہاں  
ہے، فقہاء بھی احترام کا اطلاق کوئی پیشہ اختیار کرنے و مانے پر  
کرتے ہیں ۵۔



عہدہ صہبانی و مہارت۔

۲ تاج العروس: ماہ حرف۔

۳ تاج العروس، مہارت عہدہ صہبانی: ماہ حرف عمل، ملاحظہ ہو:

ابوہلال عسکری و معروفی اللغات ۲ طبع، اتفاقاً ہی یہ ہے، بیروت۔

۴ سب العرب۔

۵ جامعہ اسلامیہ ۳، ۵ طبع مکی، عراقی ۳، ۳۳۔

اس صہبانی ۱۰، ۹۵، ۲۰۱، طبع الاطیل ۳۔

۲ طبع الاطیل ۱۰، ۵۱، اس صہبانی ۱۰، طبع الاطیل ۲، ۲۰۳۔

## احتراف ۲-۶

متعنتہ غلط:

(ف) صحت:

اس کام کو کہتے ہیں جس کو آدمی اختیار کرے سب نفع کے لیے اور حصول لذت کے لیے۔ اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ اس کام کو اپنا پیشہ اور مستحق معنوں بنالے جبکہ احترام میں یہ شرط ہوتی ہے۔

فقہاء کتب ورسب کا اطلاق اس پر حرام درج سے ماں حاصل کرنے پر کرتے ہیں<sup>۱</sup>، خواہ اسے پیشہ بنالیا گیا ہو یا پیشہ نہ بنالیا گیا ہو، سب کا اطلاق اس چیز پر بھی کرتے ہیں جو مانے سے حاصل ہوتی ہو۔

### احتراف کا جہاد شرعی حکم:

۵- پیشہ اختیار کرنا ہی عموم فرض کا یہ ہے، یہ نیک لوگوں کو اس و ضرورت ہے، ورنہ اس سے بے نیاز نہیں ہو جاسکتا، اس و نصیص انشاء اللہ بعد میں آئے گی۔

### پیشوں کی قسم:

۶- پیشوں و دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم باعزت پیشہ، دوسری قسم کھنڈیا پیشہ۔ اس قسم و بنیاد حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی حدیث ہے: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”انی وھبت لھما لھما علاماً، وانا ارجو ان یمارک بھما فیہ، فھما بھما لا تسلیمہ حجماً ولا صانعاً ولا قصاباً“<sup>۲</sup> (میں نے پی خلد کو ایک ٹکا مہ کیا، مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس ٹکا کے میں برکت عطا فرمائے گا، تو میں نے خلد سے کہا: یہ ٹکا کسی حجام، تار و مرمت اور عبا و صبا کی۔

<sup>۱</sup> ۲۱۱ طبرقی ۳، ۲۲۲، جامعہ القیو ۳، ۹۱، ۹۵، ۹۷۔

<sup>۲</sup> کھنڈیا و بھت ہو، ۱ صغیر صغیر، ۲۷، جامع الاصوب ۵۹۷۔

۲- احترام، صحت سے مختلف ہے، اس سے کہ اس لغت کے ردیک صحت میں عمل پیک سے حاصل شدہ علم پر مرتب ہوتا ہے جس سے مقصد حاصل ہو، اسی سے بڑھتی کو صانع کہا جاتا ہے لیس تاجر کو صانع نہیں کہا جاتا۔ پس صحت میں یہ شرط نہیں کہ آدمی کسی کام کو اپنا مستحق عمل و رعادت بنالے۔

فقہاء لفظ ”صاعۃ“ کو پیشوں کے لیے مخصوص کرتے ہیں: ان میں کہہ کا استعمال کیا جاتا ہے، پس اس قانون یہ ہے کہ صحت وہ ہے جو کسی کام کے ساتھ ہو<sup>۳</sup>۔

(ب) عمل:

۳- احترام ”عمل“ سے مختلف ہے، عمل کا اطلاق فعل پر ہوتا ہے باری معنی کہ فعل پر بولا جاتا ہے، چاہے آدمی اس میں ماہر ہو یا نہ ہو، آدمی اس کو رعادت بنا لے یا نہ بنا لے، کسی سے کہتے ہیں: عمل پیشہ ہے اور فعل ہے<sup>۴</sup>۔

فقہاء کے غالب استعمال کے مطابق ”عمل“ کا اطلاق اس مفہوم پر ہوتا ہے جو احترام و صنعت سے عام تر ہے، جیسے لفظ احترام لفظ صنعت سے زیادہ عموم رکھتا ہے۔

(ج) کتب یا کسب:

۴- احترام و کتب یا کسب میں فرق یہ ہے کہ کتب و کسب احترام سے عام ہیں، کیونکہ اہل لغت کے ردیک کتب و کسب

انفرواقی لفظ، ۲۸، کچھ تبدیلی سے۔

<sup>۲</sup> جامعہ القیو ۳، ۵۴۔

<sup>۳</sup> سب العرب: ۱۵، عمل۔

## احتراف ۷-۸

تصاوب کے حوالہ نہ کرنا۔

اس الاثیر ال حدیث و تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "نار  
بہ و ثقات مردوں کے سے کوئی یہی چیز بنانا ہے جس کا استعمال  
مردوں کے سے حرام ہے، یہ یہی برتن بنانا ہے جن کا استعمال حرام  
ہوتا ہے، تصاوب کے حوالہ کرنے سے اس سے منع فرمایا کہ اس کا کپڑ  
اور جسم کا پاپاں رکھتے ہیں، پاپاں سے بچنا اس کے سے بہت  
مشکل ہوتا ہے۔"

ایک روایت میں ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: "العرب  
اکھاء بمعصم لبعض اکھاء أو حجاماً" (ال عرب  
ایک دوسرے کے کھوپڑوں سے بکر اور جہم کے)۔

ہام احمد سے عرض کیا گیا کہ اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کے  
باوجود آپ سے یہیوں اختیار کرتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا: اس  
سے کہ اس پر عمل ہے۔"

با عزت پیشوں میں باہمی تفاوت:

۷۔ فقہاء نے مختلف عقائد و بنا پر ان کا انہوں نے ذکر کیا ہے،  
با عزت پیشوں میں سے حض کو حض سے فضل قرار دیا ہے، فقہاء کا  
اس بات پر اتفاق ہے کہ سب سے با عزت پیشہ علم و علم پر مبنی پیشہ  
میں، جیسے قاضی ہونا، حاکم ہونا وغیرہ، اسی سے حصر نے صراحت

کی ہے کہ مدرس امیر کی لڑکی کا کھو ہے۔ بن مصلح نے اس بات پر  
علاء کا جہاں ذکر کیا ہے کہ سب سے با عزت کہانی احوال غنیمت ہیں  
جب کہ انہوں (ماں غنیمت میں خیانت) سے پاک ہوں۔ پھر  
فضل ہشرف میں اس کے حد جو پیشہ کرتے ہیں اس کے بارے میں  
علاء مختلف ارے ہیں۔

مختلف با عزت پیشوں علم، تجارت، صنعت، زرعت وغیرہ  
میں کو اس سے فضل ہے اس بارے میں فقہاء نے کتب فقہ  
میں تفصیلی گفتگو ہے، سب سے فضل پیشہ دین میں اس کے  
مختلف رجحانات و نقاط نظر میں، انہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر پر  
عموماً عقلی دلائل وریکی احادیث سے استدلال کیا ہے جو بے ثبوت  
یا دلالت میں نشی ہیں، شاید ان آر و پر ان کے زمانہ کے حالات و  
عرف و رواج کا اثر ہے۔

تناظرہ کر کے ہم اس مسئلہ میں مختلف رجحانات کے تذکرہ سے  
گریز کرتے ہیں۔

گھٹی پیشہ:

۸۔ فقہاء نے گھٹی پیشوں و تحدید پر زیادہ زور صرف یہ ہے، چونکہ  
تحدید سے معلوم ہو جاتا ہے کہ باقی سب پیشہ با عزت ہیں۔

حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲

۲۔ کتاب اشربعہ لاس مصلح ص ۳۰۳، مسیح ج انقیس ص ۱۸، حاشیہ ص ۱۱۲  
۵۔ ۲۵۷، الفتاویٰ الہدیہ ص ۳۲۹ طبع بلاق۔

۳۔ ۲۵۷، ۲۵۹، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲، ۵۔ ۲۵۷، الفتاویٰ  
الہدیہ ص ۳۲۹ طبع بلاق، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲  
۴۔ ۵۲، مجمع الاسیر ص ۳۰۰ مطبعہ الحاج محمد آصف ص ۲۹۲، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲  
۵۔ ۲۵۲، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲، مسیح ج انقیس ص ۱۱۲ ۳۲۲، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲  
۶۔ کتاب اشربعہ لاس مصلح ص ۳۰۳، ۳۰۷۔

جامع لاصوب، حدیث ۸۱۸

۲۔ اس حدیث و روایت حاکم نے منقطع سے روایت کی ہے تخمینہ ۱۳۳

۳۔ معنی لاس قد ام سے ۷۷۳

۴۔ بہانہ احتجاج ص ۲۵۲، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲، مسیح ج انقیس ص ۱۱۲ ۳۲۲  
شرح ابی عبد اللہ بن ماجہ ص ۱۹۳ طبع مشیون، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲  
حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲، حاشیہ ص ۱۱۲ ۳۲۲







## حساب ۱-۲

صنعت کے کرنے والے دھرمے افراد سے بھی ہوتی ہے تو اس پر صاف نہیں، جیسے طبیب، رہے اس کے علاوہ لوگ تو وہ صائم ہوں گے۔ اس د نصیص باب الخصمان میں ہے۔

(ج) حض فقہاء اس شخص کے سے رمضان کا روزہ نہ رکھنے کو جہتر زد دیتے ہیں جو مشقت طلب کام میں لگا رہتا ہو، یہی مشقت جس کے ساتھ روزہ رکھنا ممکن نہ ہو، اور جس کام کو رمضان میں چھوڑنا اس کے پس میں نہ ہو۔<sup>۱</sup>

(د) عدت گزارنے والی عورت (خصوصاً وہ عورت جو کوئی کام کرتی ہو) کے سے اپنی ضروریات کے سے دن میں ٹکنا جائز ہے، چاہے وہ مطلقہ ہو یا بیوہ، میں سے بے گھر کے علاوہ ہیں و ررت گزارنے والی ررت میں ٹکنے د جائز نہیں ہے، الا یہ کہ کوئی ضرورت ہو۔<sup>۲</sup> اس د نصیص "عدت" اور "عدا" میں دیکھی جاتے۔

(ه) پیشہ کا اثر میوں بیوی کے درمیان کدعت کے مسئلہ پر پڑتا ہے، اس د نصیص "کاح" میں دیکھی جاتے۔

(و) پیشہ کا اثر حض حکام شریعہ میں تخفیف پر پڑتا ہے، جیسے قصاب کے سے رخصت ہے کہ وہ بے پیشہ ورنہ کپڑے میں نماز پڑھ لے، حالانکہ اس پر خوں ہوتا ہے، جب تک خوں زیادہ نہ ہو، و نصیص اس د "عبوس نجاست" (نجاست میں سے کون معاف ہیں) میں مذکور ہے۔

## احتساب

### تعریف:

۱- لفظ "احتساب" عربی زبان میں چند معانی کے سے ملتا ہے، اس میں سے حض معانی یہ ہیں:

(الف) کسی چیز کا شمار کرنا، حسب کے مادہ سے، جس کا معنی گننا ہے۔

(ب) ثواب طلب کرنا۔

فقہاء اس لفظ کو مذکورہ بالا دونوں معانی میں استعمال کرتے ہیں، میں فقہاء کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد طلب ثواب کا معنی ہوتا ہے۔

حساب معتد بہ یا معتبر ہونے کے معنی میں:

۲- فقہاء لفظ "احتساب" اس وقت بولتے ہیں جب یہ معنی د کرنا ہوتا ہے کہ مکلف نے غیر کامل طریقہ پر کوئی عمل کیا ہے، اس کے باوجود شارع سے صحیح و مقبول مانتا ہے۔<sup>۳</sup>

مثلاً جو شخص جمعرات نماز میں پیچھے رہ گیا، اس نے گرام کے ساتھ رکوع پڑھا تو اس د وہ رعت شمار کر لی جاتے د، حالانکہ اس نے رکوع سے پہلے دیگر فرض د نہیں سے۔ اسی طرح یک شخص مسجد میں

امصباح عمیر: مادہ حس۔

۳ معنی ۵۰۳ اور اس سے بعد ۷ صفحات، جہم الاطیل ۳۹۹، ۸۴،

۸۶، حاشیہ اس مادہ میں ۵۱۰، حاشیہ اقصیٰ د ۵۱۵۔

معنی ۱۵۶ مرس ۲۳، ۲۳۸، حاشیہ اقصیٰ د ۲۰۹، د الطار

۱۶۳، معنی ۲۸، ۲۸۳

۲ حاشیہ اس مادہ میں ۲۳۳۔

۳ معنی مع شرح المکیر ۱۰۹۔

### حساب ۳

فقہاء نے اس پر کتاب اشہاد و ت میں شہادت مسیہ کے دلیل میں اس امور پر گفتگو کرتے ہوئے تصریحی کلام کیا ہے: "ن میں محض طلب ثواب کے لئے کوئی دئی جاتی ہے۔ محاسب کے مقام "حسبۃ" و اصطلاح میں دیکھے جاتے ہیں۔

داخل ہو، اس نے دیکھا کہ نماز ظہر و جمعہ کھڑی ہے، اس نے تحیۃ مسجد و نماز ظہر دونوں و نیت سے جمعہ میں شرکت و، تو اس شخص و وہ نماز تحیۃ مسجد و نماز ظہر دونوں شمار جاتے ہیں۔ اس و نصیب "صلۃ" کے تحت جاتے ہیں۔

حساب اللہ تعالیٰ سے ثواب حسب رتبہ کے معنی میں:

۳- حسب کے درجہ اللہ تعالیٰ سے طلب ثواب بہت سے امور میں متحقق ہوتا ہے، اس میں سے محض امور یہ ہیں:

(الف) مسدود ہونے سے شخص پر مرتب ہونے والے پے حق سے دست بردار ہو گیا، مجبوری و وجہ سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل کرنے کے لئے، مثلاً اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل کرنے و نیت سے غلام آزاد کر دیا، مالک نے مکاتب پر و جب بد ثوابت کا کچھ حصہ ثواب حاصل کرنے کے لئے معاف کر دیا، ثواب حاصل کرنے کے لئے (حساب) کوئی معوضہ سے غیر قصاص معاف کر دیا، چھوٹے بچے کو طلب ثواب و نیت سے کوئی معوضہ سے غیر وہ دھڑلایا۔

(ب) اللہ تعالیٰ کے خالص حقوق میں سے کسی حق کا ذکر، مثلاً نماز، روزہ و ادائیگی، خالص اللہ کے حقوق میں یا اس حقوق میں نہ ان میں اللہ کے حق کا پہلو غالب ہے کسی کے طلب سے غیر کوئی دینا، اللہ تعالیٰ کے حق غالب ہو سکد ہونے سے وہ امور مراد میں جو اس کے راضی ہونے سے متاثر نہیں ہوتے، مثلاً طریق، آزادی، قصاص و معافی، عدت کا باقی رہنا اور گزر جانا، حد و رتبہ۔

معنی ۱۲۹۔

۲ تصنیف ۱۱۳۳ھ

۳ تصنیف ۱۱۳۳ھ، المدح ۱۰۲۹ھ، طبع مطبعۃ الامام، ۳۰ ہر خلیل

۶ ۱۵۰ طبع کرہ مطبعۃ انوار حلب، معنی ۱۰۲۹ھ طبع ۲۰۲۰ھ۔





گھاس کاٹنے میں شرکت:

۵- حصہ ورثہ مباحات عامہ (عام لوگوں کے لئے) اشیاء  
باحث ہو) کے حاصل کرنے میں عقد شرکت اور اس میں توکیل کو  
جائز نہیں قرار دیتے، گھاس کاٹنا اور کڑی چٹائی چیزیں ہیں۔  
اس کے برخلاف مالکیہ و حنبلیہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس  
نقص کے لئے شرکت اور وکالت کے ابواب کا مطالعہ یہ  
جائز ہے۔

## احتضار

تعریف:

۱- لغت میں حضر قریب مرگ ہونے کو کہتے ہیں اس طور پر کہ  
موت و علامات ظاہر ہو جائیں، کبھی کبھی اس کا اصطلاحی بدلہ  
جھٹکے یا جنوں میں ملنا ہونے پر بھی ہوتا ہے۔  
فقہاء و اصطلاح میں اس کا استعمال پہلے بھی معنی میں ہوتا  
ہے۔

حضر کی علامات:

۲- حضر (قریب مرگ ہونا) نہایت ساری علامات میں سے ہیں  
ماہرین جانتے ہیں، ان میں سے بعض علامات کا ذکر فقہاء نے یہ  
ہے: مثلاً دونوں قدموں کا ڈھیل ہونا، ناک کا نیڑھا ہونا، دونوں  
نیپوں کا دھنس جانا، چہرہ کی کھال کا کھینچ جانا۔

قریب المرگ شخص کے پاس کے دو گوں کا رہنا:

۳- قریب المرگ شخص کے رشتہ داروں پر واجب کفائی ہے کہ اس  
کے پاس رہیں، اگر رشتہ دار نہ ہوں تو پیدمہ درکی اس کے دوستوں  
اور ساتھیوں کی ہے، وہ بھی نہ ہوں تو پڑوسیوں کی ہے، پڑوسی بھی نہ



تاج العروس، المصباح المیر، معراج المصباح، حضر، القلیہ  
الدار، مجمع الاسماء، ۳۰۰  
۲ الفتاویٰ جدیدہ، ۵، فتح القدیر، ۳۰۰

معنی ۵۲۸ طبع المر، ۱۰۰ اکبر ۳۰۰، ۳۰۰ طبع اوب، فتح القدیر  
۵ ۳۰۰، الخیر فی ۳۰۰، ۳۰۰، ۳۰۰، ۳۰۰، ۳۰۰، ۳۰۰، ۳۰۰، ۳۰۰  
و غیر ۳۰۰ طبع مصطفیٰ نجف۔

کے حکم میں ہے، جو شخص میدان جنگ میں معرکہ کارزار گرم ہونے کے وقت ہو وہ بھی اسی حکم میں ہے۔

قریب المرگ شخص کو یہ سنا چاہئے:

۵- (الف) قریب المرگ شخص کے لئے مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھے، جس دن وفات کا وقت آگیا ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ تندرستی کے یام سے زیادہ ہی اپنے رب کی رحمت و مغفرت اور اس کے دامن غفور و مسرت کی امید رکھے، امید کا پہلو خوف کے پہلو پر غالب رکھے،<sup>۱</sup>، یونکہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: میں نے رسول کرم ﷺ کو اپنی وفات سے تیس روز قبل فرماتے ہوئے سنا: "لایموتن أحدکم لا وهو بحسن الظن بالله تعالیٰ"<sup>۲</sup> (تم میں سے کوئی شخص نہ مرے الا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اچھا لگن رکھتا ہو)۔ نیز بنی رکی و مسم میں حدیث قدسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "انا عند حسن ظن عبدي بي فلا يضرني لا حيوياً"<sup>۳</sup> (میں بے بندے کے حسن ظن کے ساتھ ہوں، لہذا میرے بندہ میرے ساتھ اچھا ہی لگے رکھے)۔ نیز حضرت انسؓ سے مروی حدیث ہے کہ رسول کرم ﷺ ایک نوجوان کے پاس تشریف لے گئے جب کہ وہ موت کے دہانے پر تھا،

ہوں تو عام مسلمانوں کی مدد دہی ہے۔

مستحب یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کے پاس اس کے رشتہ داروں میں سے وہ آدمی رہے جو دیں و خدق اور صورت و شکل کے اعتبار سے اچھا ہو، اس شخص پر زیادہ مہربان ہو، اس کی سیاست و تدبیر کو زیادہ جانے والا ہو، اور اس سب میں اللہ سے زیادہ ڈرنے والا ہو۔ مستحب ہے کہ اس کے پاس خوشبو نہیں، ہتھ پیر ہے کہ عورتوں کو دور رکھیں یونکہ اس میں صبر و برداشت کی ہوتی ہے، ورنہ مرد اس کے پاس ہوں گے اس لئے مستحب ہے کہ ہمت و بہادری کا ظہار کریں۔

قریب المرگ شخص کے پاس موت کے وقت حیض، عرس و لی عورت و رونا پاک شخص کے لئے میں کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ شہادت و وجہ سے پاؤں اور منہ و رت و وجہ سے نہیں روکنے میں نہیں ہے۔ حضرت حسن سے مروی ہے کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ حائضہ عورت مرنے والے شخص کے پاس آئے۔<sup>۴</sup> سے مکرہ و تریدنا حائضہ کا قوس ہے۔<sup>۵</sup>

مالکیہ کہتے ہیں: حائضہ عورت، جنسی شخص، مورتنی و رگہ لبو و لعب کا قریب المرگ شخص سے دور رکھنا مستحب ہے۔<sup>۶</sup>

وہ لوگ جن پر قریب المرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے:

۴- قریب المرگ ہونے کا حکم اس شخص پر جاری ہوتا ہے جو قتل کے جانے کے لئے لایا گیا ہو، خود قتل یا جراح میں ہو، قصاص میں ہو یا طعمہ ہو، اسی طرح جس شخص کو جراح یا زخم لگا ہو وہ بھی قریب المرگ

حاشیہ الطحاوی علی مرآۃ الصحیح ۳۰۵، معنی ۶، ۵۰۵، اقصیوں ۱۳۳۔

۲ حاشیہ الدہلوی علی شرح الکبیر ۴۱۲، حاشیہ "میر علی شرح صحیح ۱۳۸۔

۳ حدیث: "لایموتن أحدکم" "نورین مسلم اور ابوداؤد حضرت جابرؓ سے مروی ہے صحیح مسلم تخریج محمد بن عبد البر ۳، ۲۲۰۶ طبع عینی عینی، جوں اربعہ ۵۸۳ طبع البند۔

۴ حدیث: "انا عند حسن ظن عبدي" "نورین مسلم و بحار و مسلم حضرت ابوموسیٰؓ سے ہے، اشعاع احمد جریل لاری، ۲۳۳، حدیث: "یقین احمد افشار"۔

لغۃ اللہ، ۳۳، المختار الصحیح، ۲۲، فتح القدیر ۲۲۶۔

۵ مصنف کی تشریح ۵۴۔

۶ شرف القناع ۲۸۳۔

۷ مصنف کی تشریح ۴۷، لغۃ اللہ، ۳۱۳۔







نہو، ورنہ اس سے شہادتیں کہنے کے لئے ہر رکیہ جائے گا کہ مہر  
تک ہو کر کوئی نام نہ سب بات زبان سے نکال دے۔ جب اس نے  
ایک بار اللہ عز و جل سے ادا کرے تو اب دوبارہ تلقین نہیں دجائے،  
الا یہ کہ اس کے بعد کوئی دہریہ بات زبان سے کہی ہو (تو دوبارہ تلقین  
دجائے)۔

مستحب یہ ہے کہ تلقین کرنے والا شخص ایسا ہو جس پر یہ نیت نہ ہو  
کہ اس شخص کی موت سے خوش ہوگا، جیسے دشمن یا حاسد یا ولاد کے  
ملاؤ اور زٹ۔

گر قریب مرگ شخص کی زبان سے یہ کلمات نکل جائیں تو بھی  
اس کی تلقین نہیں دجائے، ورنہ اس کے ساتھ ہی معاملہ کیا جائے گا  
جو مسلمان مردوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔

## دوم - تلاوت قرآن:

۹۔ قریب مرگ شخص کے پاس سورۃ یس پڑھنا مستحب ہے، یونکہ  
امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت صفوانؓ سے روایت دیا ہے کہ انہوں  
نے کہا: ”میں نے فرماتے ہیں: جب موت کے وقت سورۃ یس پڑھی  
جاتی ہے تو مرنے والے سے موت کی تکلیف ہلکی کر دی جاتی ہے۔“  
صاحب مسند انہوں نے حضرت ابو الدرداءؓ اور حضرت ابو ررضی  
لہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”ما  
من میت یحب ان یقرأ عنہ یس (لا ھوں اللہ عیہ)  
(جس میت کے پاس مرتے وقت سورۃ یس پڑھی جاتی ہے اللہ تعالیٰ  
اس کی موت کو آسان بنادیتے ہیں)۔“

اس حدیث سے مراد قریب مرگ شخص ہے، یہ  
مر نہیں ہے کہ جو شخص مر چکا ہو اس کے پاس سورۃ یس پڑھی جائے۔

یعنی لاس قدامہ ۳۰۳، الفتاویٰ جدیدہ ۵۰۵، بہانہ احتجاج ۳۲۸-۳۲۹

ثانیہ: حجابہ کی کے قائل ہیں۔

حجابہ نے سورۃ فاتحہ پڑھنے کا بھی اصرار کیا ہے۔

”یعنی کہتے ہیں:“ النصاریت کے پاس سورۃ قمر پڑھتے تھے۔

حضرت جابر بن زید سے مروی ہے کہ وہ میت کے پاس سورۃ مد  
پڑھتے تھے۔“

مالکیہ کہتے ہیں کہ موت کے وقت اور موت کے بعد و قبر میں پر  
کچھ بھی قرات پڑھنا مکروہ ہے، یونکہ یہ عمل نہیں ہے۔“

سوم - قریب مرگ شخص کو قبہ رو کرنا:

۱۰۔ قریب مرگ شخص کی نگاہ جب اس کی طرف اٹھے لگے تو اس  
کا چہرہ قبہ کی طرف کر دیا جائے، اس سے پہلے نہیں تاکہ اس کو  
گھبرہٹ نہ ہونے لگے، سے وہیں پہنچ کر قبہ رو کیا جائے گا  
قبر میں رکھنے کی حالت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ اس  
حالت میں اس حالت کے قریب پہنچ چکا ہے۔“

قریب مرگ شخص کو قبہ رو کرنے کے بارے میں روایت ہے کہ  
جب رسول کرم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے  
حضرت جابرؓ سے روایت کی کہ میں دریافت کیا، لوگوں نے عرض  
کیا کہ اس کی وفات ہوئی، انہوں نے وصیت دہی کہ اس کا ایک تہائی  
مال آپ ﷺ کو دیا جائے، ورنہ نہیں مرتے وقت قبہ رو کر دیا  
جائے، رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”أصاب الغصۃ، وقد  
رددت ثلث مالہ عسی ولدہ“ (انہوں نے فطرت کو پالیا، میں  
ان کا تہائی مال ان کے بچوں کو واپس کرنا ہوں)، پھر آپ ﷺ

الفتاویٰ جدیدہ ۵۰۵، یعنی ۳۰۳، بہانہ احتجاج ۳۲۸-۳۲۹

۲۔ امجد لاس و شہر

۳۔ شرح الصغیر ۳۲۸

۴۔ فتح القدیر ۲۲۶، مع الصالح ۲۹۹





کر دیا جائے۔

ششم۔ قریب امرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا:

۱۳۔ جب حاضرین قریب امرگ شخص میں پائے و ما امید کی د علامات دیکھیں تو اس پر واجب ہے کہ اس کے دل میں رحمت خداوندی و امید پیدا کریں، اس میں باری تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کریں، یونکہ اگر اسی مایوسی کے عام میں اس د وفات ہوئی تو ملاک ہو جائے گا، لہذا جب خیر خواہی کے اصول کے مطابق حاضرین کا فیض ہے کہ سے پائے و ما امید سے نکالیں، یہ خیر خواہی کے ہم ترین موقع میں سے ہے۔

چہاں قریب امرگ شخص کے حلق کو پانی سے تر کرنا:

۱۱۔ حاضرین کے سے اس بات کا اہتمام کرنا مسنون ہے کہ قریب امرگ شخص کے حلق کو پانی یا کسی د مشروب سے تر رکھیں، روٹی سے اس کے ہفتوں کو بھی تر رکھیں، یونکہ اس د وفات تکلیف د شدت سے اس کا حلق سوکھ جاتا ہے، اس سے وہ بات نہیں کر پاتا۔ حلق د رہوت تر رکھنے سے تکلیف کی شدت میں کمی محسوس ہوتی ہے، ورنہ اس کے سے اللہ شہادت کا نطق آسان ہو جاتا ہے۔

ہفتم۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا:

قریب امرگ شخص کی وفات کے وقت حاضرین کے سے مسنون عمل:

۱۴۔ جب حاضرین کو اس د موت کا یقین ہو جائے (اس د علامت سانس کا رک جانا د رہوتوں کا کھل جانا ہے) تو اس کے گھر والوں میں اس پر جو سب سے زیادہ شفقت ہے وہ اس د آنکھوں کو بند کر دے، اس کے سے دعا کرے، اس د ڈھونڈ کو چوڑی پٹی سے اس طرح باندھے کہ نیچے د طرف سے پٹی لے جائے و سر کے د پر لے جا کر گردہ گا دے، یونکہ اگر جسم کے ٹھنڈے ہونے تک منہ د دونوں آنکھ کھلے چھوڑ دیے جائیں گے تو پھر بند نہیں ہوں گے ورنہ اس د نفل ہوئی ورنہ روٹی محسوس ہوں، منہ میں سیڑیوں کے داخل ہونے د غسل دینے وقت پانی نہ رچ جائے کا خطرہ ہوگا، اس کے جوڑوں کو نرم کرے، اس د کلاہوں کو اس کے بازوؤں سے جدا کر پھر پھیلا دے، ہاتھوں د انگلیوں کو اس د ہتھیلیوں سے جدا کر پھر

۱۲۔ اس کے پائے جو صاحبین حاضر ہوں اس کے سے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں، ورنہ اس کے سے اس بات کی خوب دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اس کے اس مرحلہ کو آسان فرمائے، حاضرین کے سے بھی دعا کریں، یونکہ یہ بھی دعائوں ہونے کا ایک وقت ہے فرشتے اس د دعائوں پر آمین کہتے ہیں، رسول کرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا حصرتم المریض، أو امیت، فقولوا حیوا، فإن املائکة يؤمنون عسی ما تقولون" (جب تم مریض یا میت کے پائے جائے تو اس کے سے دعا کرے خیر کرو، اس سے کہ فرشتے تمہاری دعا پر آمین کہتے ہیں)۔

اس میں وہ سب سب د شہدے ہی مصنف ۴۷ میں صحیح مد سے لکھ دے۔

۲ مطار و بی بی شریح غایت مسنی ۸۳۱۰، معنی لاس قد مد ۲۵۰ ص ۲۷۳

۳ حاشیہ مد علی علی الشرح الکبیر ۲۲۰

۴ اس حدیث د وہ سب مسلم د حضرت مسند سے مروی ہے، صحیح مسلم تحقیق مجموعہ د عبد الباقی ۲ ۱۳۳ طبع عین العنسی ۲۷۳ ھ۔

۵ حاشیہ المحتاج د شرح المصباح ۲۲۸

چھپا۔ اے، اہل داناؤں کو اہل کے پیٹ سے ورپڈیوں کو راناؤں سے، کر پھر چھپا۔ دے۔

اہل دانتھ بند کرنے والا ہے: "بسم اسمہ و عسی مہ رسول اللہ ﷺ، اسہم یسور عیبہ امروہ، وسہل عیبہ ما بعدہ، و اسعدہ بملک واجعل ما حرج انیہ حیوًا مما حرج مہ" (اللہ کے نام سے ور رسول اللہ ﷺ کے مذہب پر، اے اللہ اہل کے و پر اہل کے معامہ کو سا فرما، و اہل کے موت کے حد کے مر حل کو سا فرما، اہل کو پنی مافات سے مفر از کر و اہل دانتھ کو اہل دینا سے ہتر بنا، حضرت ام سئمہ سے مروی ہے، و فرماتی ہیں: "دخل رسول الله ﷺ عسی ابی سسمہ وقد شق بصرہ، فأغمصہ ثم قال ی ابروح ادا قبض تبعہ ابصر فصبح ناس من اہلہ فقال لا تدعوا عسی أنفسکم الا بحیو، فإن املاککۃ یؤمنون عسی ما تمونون، ثم قال اسہم اعمر لأبی سسمہ، وارفع درجتہ فی السہدیس المصریین واحصہ فی عقبہ فی الغابریں، واعمر سا وہ یا رب العالمین، واسح بہ فی قبرہ، وور بہ فیہ" (رسول اللہ ﷺ ابو سئمہ (دغش) کے پاس اہل حال میں سے کہ ابو سئمہ دنگا میں بھی ہوئی تھیں، حضور کرم ﷺ نے دانتھ بند، پھر فرمایا: روح جب قبض د جاتی ہے تو نگاہ اہل کا پیچھا کرتی ہے، ابو سئمہ کے گھر والوں میں سے کچھ لوگ چیخ پڑے، تو حضور کرم ﷺ نے فرمایا: یہ لوگوں کے حق میں دعا ہے خیر ہی کرو، اہل سے کفر شتے

تمہاری باتوں پر میں کہتے ہیں، پھر فرمایا: "اے اللہ ابو سئمہ د مغفرت فرما، اپنے ہدایت یافتہ مقرب بندوں میں اہل کا درجہ بند فرما، اہل کے پسماندگان د نگاہ شت فرما، اے سارے جہانوں کے رب ہماری ورس د مغفرت فرما، د قہ کو کشدہ ور رہن کر)۔

شداد بن اوس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا حصرتہ موتاکم فأغمصوا البصر، وإن البصر یتبع الروح، و قولوا خیرًا، فإنه یؤتمن عسی ما قال اہل المیت" (جب تم اپنے مردوں کے پاس جاؤ تو دانتھیں بند کردو، بیشک نگاہ روح کا پیچھا کرتی ہے، ورس کے حق میں چھی بات ہو، اہل سے کمیت کے گھر و لے ہو کچھ کہتے ہیں اہل پر میں کہی جاتی ہے)۔

میت کا چہرہ کھون وراں پر گریہ وزری کرنا:

۱۵- حاضرین وغیرہم کے نے میت کا چہرہ کھون، اہل کو ہوسہ دینا، وراں پر تیں روز تک رونا جا رہا ہے، میں یہ رونا پیچنے چلنے ورنوہ کرنے سے خالی ہوا چاہئے، یونکہ جاہل عبد اللہ د روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "انما قتل ابی جعت اکشف الثوب عن وجہہ أبکی، و یہوی، و اسی عسی لا یسہی، فأمر بہ اسی عسی فرفع فجمعت عمتی فاحصہ تبکی، فقال اسی

حدیث: "اد حصرتہ موتاکم فأغمصوا البصر" د روایت احمد بن حنبل، ابی حاتم، طبرانی، و "اے شداد" میں اہل سے مراد اہل ہے حدیث ابو یوسف د میں ابیہ و اہل تحقیق کرتے "اے ہد اہل د حاضر ہے" میں نے کرتے میں سید مختلف ہیں، و اہل سے بغیر جانتے ہیں۔ و اہل د میں مسند حدیث د روایت مسلم د میں میں سید تحقیق محمد د احمد ابی د ۱۸ ۲۱۸ طبع عسی اہل د ۳۷۳ میل و ۳۰۲ طبع مطبعہ اشتر سید صحیح مسلم تحقیق محمد د احمد ابی د ۱۳۲ طبع عسی اہل د ۳۷۳

الفتاویٰ الہدیہ ۵۲، غایت مسی ۲۲۸، مختصر امرونی ۹۹۔

۲ الفتاویٰ الہدیہ ۵۲، مختصر ضیل ۷۳

۳ اہل حدیث د روایت مسلم د حضرت مسند سے مراد اہل ہے صحیح مسلم تحقیق محمد د احمد ابی د ۱۳۲ طبع عسی اہل د ۳۷۳۔

صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ تَبْکِیْنَ اَوْ لَا تَبْکِیْنَ، مَا رَأَتْ الْمَلَائِکَةُ تَضَیَّہُ بِأُحْسَنِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوہُ“ (جب میرے باپ قتل کر دیے گئے، تو میں اس کے چہرے سے کپڑا ہٹا کر رہنے لگا، لوگوں نے مجھ کو منع کیا میں خود رسوں کرم صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مجھے منع نہیں فرماتے تھے، اس کے بعد حضور کرم صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کے حکم سے جنازہ ٹھاپا گیا تو میری بیوی بھی فاطمہؓ نے لگیں، تو حضور کرم صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے فرمایا: ”تم رہو یا نہ رہو، فرشتے بے بازو اس سے اس پر سایہ کر رہے تھے یہاں تک کہ تم نے نہیں ٹھاپا، پھر حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”اَنْ اَبَا بَکْرٍ کَشَفَ وَجْہَ اَسِیِّ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَقَبَّہُ بَیْنَ عَیْیَہُ، ثُمَّ بَکِیَ، وَقَالَ بَايَی اَمْتُ وَاُمِّیْ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ، صَبَّحْتَ حَیًّا وَمَیْتًا“

اس حدیث میں وہی تھا جس پر مسلم نے حضرت جابرؓ سے حدیث لفظ لفظ سے روایت کی ہے ”حیء اسی یوم حدیث میں ہے، حتی وضع پسیدی رسوں صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ، وَاَمَّا مَجِی ثَوْبٌ، فَصَبَّ رِجْلَاہُ اَکْشَفَ عَہُ، فَیَہِی قَوْمِی، ثُمَّ دَهَبَ اَکْشَفَ عَہُ فَیَہِی قَوْمِی، فَاَمَّا رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَوَفَّعَ، فَسَمِعَ صَوْبًا صَانِحَہُ لَہُ مِنْ ہَدَہُ؟ لَقَدْ ہُوَ اللّٰہُ عَمْرُو زَحَابَ عَمْرُو، لَقَالَ لَمَّا لَمَّ بَکِیَ زَلَّ بَکِیَ، لَمَّا رَأَتْ الْمَلَائِکَةُ نَظْمَہُ بِحُجْبَہِ حَتَّى رَفَعَ“ میرے بعد حدیث سے لے گئے، انہیں مثل یاد کیا تھا، انہیں رسول اللہ صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سے یاد تھا، اس پر آپ پڑا لاہو تھا، میں نے چوہا کر پڑ بٹاؤں، تو لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر میں نے پڑ بٹا چوہا تو پھر لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر رسول اللہ صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے حکم دیا تو پڑ بٹا دیا گیا، اسی میں کی چیخے والی عورت آئی اور گئی تو آپ صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے پوچھا یہ کون ہے تو لوگوں نے ہلے عمروں کی یا عمروں کہے تو آپ صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے فرمایا کیوں روئے ہے یا فرمایا مت رو، فرشتے نے چہرے سے اس پر روئے کئے ہوئے ہیں، یہاں تک کہ انہیں ٹھاپا گیا ”فَرَفَعَ الرَّسُولُ ۱۳ شَعِ اسلِفِہُ، وَتَوَدَّہُ وَارْجَاہُ مِنْ ۱۶، ثُمَّ جَعَلَ کَرَّہُ وَرَقَ الْاَوْثَاقِ وَارْجَاہُ الْاَمْرِ مِیْرَہُ“

۲ حدیث کا شوق ”اَلْاَمْرُ“ وہی تھا جس پر وہی حدیث کا شوق ہے، ”فَرَفَعَ الرَّسُولُ ۱۳ شَعِ اسلِفِہُ، وَتَوَدَّہُ وَارْجَاہُ مِنْ ۱۶، ثُمَّ جَعَلَ کَرَّہُ وَرَقَ الْاَوْثَاقِ وَارْجَاہُ الْاَمْرِ مِیْرَہُ“

(حضرت ابو بکر صدیقؓ نے نبی کرم صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کا رخسار سے نور کھولا، دونوں آنکھوں کے درمیان ہوس لیا، پھر روئے ہوئے فرمایا: اے اللہ کے رسوں صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ میرے ماں باپ باپ پر قربان، آپ صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے بہتیں زندگی گزار لی، بہتیں وفات پائی)۔ ”اِنَّ اَسِیَّ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ دَحَلَ عِیَّی عِثْمَانَ بْنِ مِظْعُوْنٍ وَہُوَ مِیْتٌ، فَکَشَفَ عَنْ وَجْہِہُ، ثُمَّ اَکْبَ عَیْیَہُ، فَصَبَّہُ وَبَکِیَ حَتَّى رَأَتْ اَمْمُ بُوْعَیْنٌ تَسْمِیْلَ عِیَّی وَجِہِہُ“ (عثمان بن مظعونؓ کی وفات کے بعد اس کے پاس رسوں کرم صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ شریف لے گئے، اس کا چہرہ کھولا، جھک کر نہیں ہوس لیا، اگر پڑ بٹا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ رسولؐ آپ صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کے رخساروں پر بہہ رہے ہیں)۔ عبد اللہ بن جعفرؓ روایت ہے: ”اَنْ اَسِیَّ اَمَّہُ اِنْ جَعَلَ ثَلَاثًا اَنْ یَاْتِیْہُمْ، ثُمَّ اَنَافَہُمْ، فَقَالَ لَا تَبْکُوْا عِیَّی اَحْیَی بَعْدَ اَیْوَمِی“ (نبی کرم صَلَّیْہَ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے رسولؐ کو نبی شریفؐ کی روئے کے سے تئیں دس کا موقع دیا، پھر شریفؐ لے لے، فرمایا: ”اَنْ کَہُ“ کے حد میرے بھائی پر مت رہنا)۔

۱ حدیث میں وہی تھا جس پر وہی حدیث کا شوق ہے، ”فَرَفَعَ الرَّسُولُ ۱۳ شَعِ اسلِفِہُ، وَتَوَدَّہُ وَارْجَاہُ مِنْ ۱۶، ثُمَّ جَعَلَ کَرَّہُ وَرَقَ الْاَوْثَاقِ وَارْجَاہُ الْاَمْرِ مِیْرَہُ“

۲ حدیث کا شوق ”اَلْاَمْرُ“ وہی تھا جس پر وہی حدیث کا شوق ہے، ”فَرَفَعَ الرَّسُولُ ۱۳ شَعِ اسلِفِہُ، وَتَوَدَّہُ وَارْجَاہُ مِنْ ۱۶، ثُمَّ جَعَلَ کَرَّہُ وَرَقَ الْاَوْثَاقِ وَارْجَاہُ الْاَمْرِ مِیْرَہُ“

## الخطاب ۱-۳

نکڑی کانے د حرمت میں ایسا کوئی استثناء نہیں، حرم میں نکڑی کا کان  
مطلقاً حرام ہے۔

دوم۔ حنظلہ نے چوپایوں کے چارہ کے حرم میں گھاس  
کانے کو جائز قرار دیا ہے، حرم میں نکڑی کانے د حرمت میں ان  
فقہاء کے یہاں بھی ایسا کوئی استثناء نہیں۔

## الخطاب

تعریف:

۱- الخطاب "احتطاب" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے نکڑی جمع کرنا،  
طوب اس درختوں کو بھی کہتے ہیں جو لگ کا یہ دھن بنتے ہیں۔  
اس لفظ کا اصطلاحی معنی بھی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

الخطاب کا شرعی حکم:

۲- تمام مذاسب میں اجماع اس بات پر متفق ہیں کہ حرم کے باہر درختوں  
سے نکڑی کاٹنا جائز ہے، خواہ درخت ہرے ہوں یا خشک، بشرطیکہ  
درخت کسی د مہیت نہ ہوں، گرد درخت کسی کے قبضہ میں ہو یا مہیت  
ہو تو اس کو بیابا اس سے نکڑی کاٹنا درخت و لے د جائز کے غیر  
جائز نہیں ہے۔

جمہور حکم:

۳- الخطاب (نکڑی کاٹنا، چٹنا) کے وہی حکام میں جو حشاش  
(گھاس کانے) کے میں، صرف دو باتوں میں فرق ہے:

۱۔ حرم میں ادھر، عوچ وغیرہ گھاس کاٹنا جائز ہے، حرم میں

اس حوالہ میں ۲۰۱۳، ۳۷۵، ۵۸ طبع بولاق، القادیونی وغیرہ ۳۵۳  
طبع عجمی، معنی ۱۸۲ طبع اہل، ۲۲۱۸ طبع اریح، معنی  
۲۹۲، ۸۳، مدنی ۳۳۳ طبع الفکر، فتح القدیر ۲۲۱۳ طبع  
بولاق، د الخطاب شرح روض اللہ ۲۰۳ طبع مکتبۃ الامامیہ۔



”حصره العدو فی مرله“ (سے دشمن نے اس کے گھر میں محصور کر دیا) ”أحصره المروض“ (مرض نے سے سفر سے روک دیا)۔  
حصر کا اطلاق رستہ و تنگیں وچہ سے پاخانہ رک جانے پر بھی ہوتا ہے، اس طرح ”حصر“ بھی اختقان سے عام ہے۔

حقب: حقب (تاف کے زیر کے ساتھ) حصبا فہو حصب کا معنی ہے: پیشاب کا مشکل سے ہونا یا جلدی پیشاب ہو جانا۔ کہہ جاتا ہے کہ ”حقاب“ وہ شخص ہے جس کا پاخانہ رک گیا ہو، اس دوسرے معنی کے اعتبار سے ”حقب“ ”اختقان“ کے مبادل ہے۔

### اختقان کا شرعی حکم:

۳- اختقان کے مختلف اطلاقات کے اعتبار سے اس کے حکام مختلف ہوں گے، اختقان کا ایک استعلاء ہے مرض و وچہ سے پاکی و وچہ سے پیشاب نکلنے میں رکاوٹ ہو جانا، یہ طبعی اختقان ہے، یہ اس انداز میں سے ہے جن دن وچہ سے حکم ظہری ساقط ہو جاتا ہے جب تک کہ یہ انداز برقرار رہے۔

پیشاب کی ضرورت محسوس ہونے کے باوجود کسی انسان کا دائرہ پناہ پیشاب روک لینا عربی زبان میں حقن کہلاتا ہے، ایسا کرنے والے کو ”حاتن“ کہہ جاتا ہے، اس عمل کا حکم کراہت یا حرمت ہے، چاہے نماز کی حالت میں ہو یا لوگوں کے درمیان فیصد کی مجلس میں۔ (اس بابت فقہاء میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر آگے رہا ہے)۔

اختقان کا اطلاق پاخانہ کے رستہ سے دو یا پانی اندر پہنچانے پر

## اختقان

### تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے اختقان ”احتبس“ کا مصدر ہے، ”احتبس“ کے معنی میں ہے، کہہ جاتا ہے: ”حقن اوجل بومہ“ مرد نے پناہ پیشاب روک لیا، پیشاب روئے، لے کو حاتن کہہ جاتا ہے: ”حقن“ کا فعل مطلق ”اختقان“ ہے، پیشاب رک جانے کے معنی میں، کہہ جاتا ہے: ”حقت المریض“ (میں نے مریض کے اندر رکھ دیا)۔

شریعت میں اختقان کا استعلاء رکے کے معنی میں ہوتا ہے، کسی طرح پاخانہ کے مقام کے رستہ سے دوسرے دو استعلاء کرنے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

### متعدہ غلط:

۲- احتباس: ”احتبس“ کا مصدر ہے، کہہ جاتا ہے: ”حبسہ فاحتبس“ (میں نے اس کو روکا تو وہ رک گیا)، اختقان اختقان سے عام ہے۔

حصر: حصر کا معنی ہے حاطہ کرنا، منع کرنا، روکنا۔ کہہ جاتا ہے:

سأل العرب، المصباح المنیر: ماہ (حقن)۔

۲ العدول علی الخرشنی ۵۲، مرآۃ اللہ ج ۱، ۱۸ طبع  
بشیر۔

۳ سأل العرب، المصباح المنیر: ماہ حقن۔

سأل العرب، المصباح المنیر: ماہ حصر۔

۲ سأل العرب ماہ ۵۲، الخرشنی ۵۲ طبع۔

۱۵۳۔ قد رکت العرب۔ سہ طبع، باق۔

## انتقادات

(دیکھیے: ”مدہ“ کی اصطلاح)۔

ول۔ انتقادات بول (پیشاب کو روکنے)

پیشاب روکنے کا وضو:

۴۔ اس مسئلہ میں دو رائے ہیں:

حنبلیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب روئے و لے کا وضو نہیں ہوتا، اس لئے کہ مذکورہ بالا تینوں مسلک کے فقہاء کے نزدیک وضو نہ کرنے کے لئے پیشاب، پاخانہ کے مقام سے حقیقتاً کسی چیز کے نکلنے کا اعتبار ہے، علم نکلتا معتبر نہیں ہے، و پیشاب روئے و لے اگلی چھٹی شرمگاہ سے بھی کوئی چیز نہیں نکلتی۔

اس کے برخلاف مالکیہ کے نزدیک پیشاب، پاخانہ کے مقام سے علم کسی چیز کا نکلنا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے، فقہ مالکیہ نے شدت سے پیشاب روئے کو عامی شرم و قتر زدے کرنا قفس وضو مانا ہے، میں اس کے حد فقہ مالکیہ میں اس بابت دو رائے ہوئی ہیں کہ اس درجہ کا پیشاب روئے ناقض وضو ہے، حض مالکیہ روئے یہ ہے کہ جب انتقادات (پیشاب روئے) تا شدید ہو کہ حقیقتاً علم نماز کے کسی رکن و دینی میں مانع ہو تو پیشاب روئے سے وضو نہ جائے گا، علم مانع ہونے سے مراد یہ ہے کہ انسان بہت مشکل سے نماز کے رکعات کر سکے، تا شدید پیشاب کے تقاضوں حالت میں انسان کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا جو طہارت پر موقوف ہے، مثلاً قرائت مجید کا چھوٹا، اس کو اس حضرت نے عامی شرم و قتر زدے کرنا قفس وضو مانا ہے۔

حض دہرے فقہ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت پیشاب روئے ناقض وضو ہے، خواہ نماز کے کسی رکن و دینی میں مانع نہ ہو۔

جامعہ الدہلی ۱۰۱۰ طبع مسیحی

بھی ہوتا ہے، اس کا حکم بھی بوجہ کا ورنہ بھی مرنعت کا ہے، اس میں بھی اختلاف و تفصیل ہے جس کا ذکر ”مدہ“ لے گا۔

نماز پانچ فیصد کرنے کے دوران پیشاب، پاخانہ روئے کے ممنوع ہونے و دلیل حضرت عائشہؓ یہ روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا صلاة بحضرة الطعام ولا وهو يدافع الابخثيس“ (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں ہے اور نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب یا پاخانہ کو روک رہا ہو)، ایک دوسری حدیث ہے: ”لا یحل لامرئ مسمم ان یطوف فی جوف بیت امرئ حتی یستأذن، ولا یقوم انی الصورة وهو حافس“ (کسی مسموم کے لئے جائز نہیں کہ کسی شخص کے گھر کے اندر دیکھے جب تک کہ جائز نہ لے لی ہو اور نہ نماز کے لئے اس حال میں کھڑے ہو کہ وہ پیشاب، پاخانہ روک رہا ہو)، ابو بکرؓ سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا یحکم أحدکم بین النین وهو عصاب“ (تم میں سے کوئی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے جبکہ وہ غصہ و حالت میں ہو)، اور اسی پر فقہاء نے حاکم کو قیاس کیا ہے، ورمعہ کے سے حقہ پینے و دلیل یہی ہے ورنہ شرم کے ساتھ ہے جو اصل معجزہ کی ہے

الدہلی ۱۰۱۰، المطبوع علی مرآۃ الصحاح ۵ طبع مصر، مصری

۵۰ ۵۲ طبع مطبوعہ القا، مجموعہ ۵۲ طبع مصر

۲۔ اس حدیث میں روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے فیض القدیر ۲۲۷۔

۳۔ اس حدیث میں روایت ترمذی و ابوداؤد سے ہے اور سے حنفیہ ۱۰۱۰ طبع مصر، مصری  
تا کر پائی تحقیق میں لکھے ہیں کہ اس خبر سے صحیح قرائت ہے اس و  
روایت امام احمد سے مسند ۴۳۹ ۵۲۳ ۵۳۰ طبع مصر، مصری  
۲۳۲ اور ماہ ۲۷۷ سے ہے اس حدیث میں ۸۸۳ طبع مصری  
مصری۔

۴۔ اس حدیث میں روایت مسلم، ترمذی، ابوداؤد و تہجدی لکھتے ہیں  
۳۳۵۔

پیشاب روئے کی نماز:

۵- حاکم دین نماز کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دو مقامات ہیں:

حقیہ، حنا بد کا مسک و رثا فعیہ دیکر ہے یہ ہے کہ حاکم دین نماز کو روئے ہے، اس کر اہت دین دلیل اور گزری ہوئی حدیث میں۔

ثا فعیہ میں سے ہاثر سب اور ابو زید مروزی کا مسک یہ ہے کہ اگر پیشاب پاخانہ کوئی کے ساتھ روئے تو نماز درست نہیں ہوں، سب

تمام فقہاء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دین حدیث سے و حضرت ثبوت کی حدیث سے استدلال کیا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا صلاة بحسرة الضمام، ولا وهو يماضيه الأحشاء" (۱) (کھانے دین موجود دین نماز نہیں و

نہ اس میں نماز ہے کہ اس میں پیشاب پاخانہ کو دفع کر رہا ہو)، حضرت ثبوت دین روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لا يحل لامرئ أن يضر في جوف بيت امرئ حتى يستأذن، ولا يقوم اني الصلاة وهو حائض" (۲) (کسی شخص کے

کے سے جائز نہیں کہ کسی کے گھر میں جھانکے الا یہ کہ اس سے اجازت حاصل کرے، و نہ کوئی شخص نماز کے سے اس میں کھڑا ہو کہ وہ

پیشاب کو روئے کر رہا ہو)، بولوگ پیشاب روئے و لے دین نماز کو کر وہ کہتے ہیں وہ سب حدیث میں و رد ممانعت کو کر اہت پر محمول کرتے

میں اور دہری روئے رکھنے و لے فقہاء نے حدیث کے ظاہر کو اہتیار کرتے ہوئے ممانعت کو سب پر محمول کیا ہے۔

مالکیہ کا مسک چونکہ یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت پیشاب کو روئے کرنا مقصود ہے، اس سے اس کے ردیک اس دین نماز

باطل ہوں۔

پیشاب روئے کی نماز کا عودہ:

۶- بولوگ پیشاب روئے و لے کی نماز کو کر اہت کے ساتھ درست قرار دیتے ہیں وہ اس نماز کا عودہ کرنے کے قائل نہیں ہیں، ہاں

حنا بد دیکر ہے کہ پیشاب روئے کر نماز پڑھنے والا اپنی نماز دہرائے، سب حضرت نے نماز دہرائے دین بات و پر گزری ہوئی

دونوں حدیث کے ظاہر دین بنا پر کہی ہے، یہ بات پہلے گزری چکی کہ پیشاب کے شدید تقاضہ دین حالت میں اس دین ہوئی نماز کو مالکیہ باطل

قرار دیتے ہیں، اس سے اس کے یہاں تو نماز کا عودہ لازم ہوگا۔

وقت فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روئے کر نماز

پڑھنا:

۷- حقیہ، ثا فعیہ و حنا بد کا مسک یہ ہے کہ جب وقت میں گنجائش ہو تو مناسب ہے کہ پہلے عارض (پیشاب وغیرہ) کو زائل کر لے، پھر

نماز شروع کرے، و اگر وقت فوت ہونے کا خوف ہو تو اس مسئلہ میں دو رائے ہیں: حقیہ و حنا بد کا مسک و رثا فعیہ دیکر ہے یہ ہے

کہ پیشاب روئے کر نماز پڑھے گا، وقت فوت نہیں ہونے دے گا، میں حنا بد میں ابی موسیٰ کے ردیک ظاہر قوں میں حدیث دین وجہ سے

عودہ کے قائل ہیں (۳)۔ ثا فعیہ دین دہری روئے جسے متولی نے قتل کیا ہے یہ ہے کہ پہلے وہ

عارض دور کرے گا و وضو کرے گا خواہ وقت نکل ہی جائے، پھر نماز دین ہوگی کرے، ظاہر حدیث دین بنا پر، نیز اس سے کہ نماز کا مقصد

خشوع ہے، لہذا خشوع دین نگہداشت کرنی چاہئے خواہ وقت فوت ہو جائے (۴)۔

۱- الطحاوی و علی بن ابی شیبہ رحمہما علیہما، معنی ۵۰، مجموعہ مسودوں ۵۰۔  
۲- اس حدیث کی تخریج کہ چلی ہے یہ ملاحظہ ہو: معنی ۲۵۰، ۲۵۔  
۳- ترمذی ۲۵۰، بلقیہ حدیث ۲۵۰، معنی ۲۵۰۔

معنی ۵۰، مجموعہ مسودوں ۵۰۔  
۲- معنی ۵۰، مجموعہ مسودوں ۵۰، الطحاوی و علی بن ابی شیبہ رحمہما علیہما، ۹۔  
۳- مجموعہ مسودوں ۵۰۔

ہے کہ نبیوں نے رسول کرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "لا یحکم  
أحد بیننا وھو عصبان" (کوئی شخص غصہ و حالت میں دو  
زمینوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے)۔

میں جب اس نے اس حال میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ  
ہو جائے گا جس طرح "قاضی" کا حالت غصب میں یہ ہو فیصلہ جمہور  
فقہاء کے نزدیک نافذ ہو جائے گا۔

حنا بد کی دہریہ رائے جسے قاضی ابویعلیٰ نے نقل کیا ہے، یہ ہے  
کہ پیشاب روکنے کی حالت میں "قاضی" کا فیصلہ جائز نہیں ہے، اگر  
"قاضی" نے اس حالت میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں کیا جائے گا،  
یونکہ حدیث بالا میں یہ فیصلہ سے منع کیا گیا ہے اور منع کیا جانا اس  
بات کا متقاضی ہے کہ جس چیز سے منع کیا جاتا ہو وہ فاسد ہو۔

ایک قول یہ ہے کہ حنا بد کے نزدیک غصہ قاضی کے فیصلہ میں اس  
وقت رکاوٹ ہے گا جب رقی معتمد کا فیصلہ وضع ہونے سے پہلے  
اس کو غصہ کیا ہو، اگر فیصلہ وضع ہونے کے بعد اس کو غصہ کیا تو یہ  
فیصلہ میں مانع نہ ہوگا<sup>۱</sup>، یونکہ اس پر چالیس غصہ آنے سے قبل وضع  
ہو چکی ہے، لہذا غصہ اس میں اثر انداز نہ ہوگا۔

دوم۔ وہ کے سے حقہ رمانا

۱۰۔ جس نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقہ لیا اس کا وضو ٹاپا نہیں، اس  
کے بارے میں تین روایات ہیں:

حنا بد وراثیہ کا مسلک ہے کہ وضو ٹاپا، فقہاء نے ذکر کیا  
ہے کہ کسی مرد یا عورت نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقہ یا کوئی چیز داخل

۱۔ عذر الحق ۱/۳۰۳ طبع مطبعہ المدنیہ قاہرہ، عین الاحکام مع شرح لانا  
۸۱۶ طبع مطبعہ المدنیہ، القیروہ، شرونی ۱۸/۳۲، جامعۃ الدہلوی  
۲۰۰ طبع مکتبہ المدنیہ، مصر ۲۰۰۵، مل الاوقاف ۱۸/۳۷۳۔  
۲۔ مکتبہ المدنیہ، مصر ۲۰۰۵۔

جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک  
رہنا:

۸۔ حصیہ کا مسلک ہے کہ اگر پیشاب کر کے وضو کرنے میں جماعت  
یا جمعہ کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو پیشاب روک کر نماز پڑھ لے،  
شافعیہ کا مسلک ہے کہ اس کے سے جماعت چھوڑ دینا اور عارضہ دور  
کرنا زیادہ بہتر ہے، حنا بد کا مسلک ہے کہ لفظ حدیث کے عموم کے  
تحت نظر پیشاب کا تقاضا ہوا ترک جمعہ و جماعت کو جائز کرنے والا  
عذر قرار دیا جائے گا، یونکہ حدیث کے الفاظ پے عموم میں ہر نماز کو  
دے ہوئے ہیں۔

پیشاب روکنے کے بارے میں مالکیہ کا موقف پہلے ہی گذر چکا۔

پیشاب روکنے وے قاضی کا فیصلہ:

۹۔ اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی توافقی نہیں کہ قاضی کے  
دے یہ مناسب نہیں کہ پیشاب کے تقاضا کے وقت پیشاب روک کر  
فیصلہ کرے، میں اس بارے میں توافقی ہے کہ اس حالت میں اگر  
اس نے فیصلہ کر دیا تو شرعاً اس کا فیصلہ نافذ ہوگا یا نہیں اس بارے میں  
دور میں ہیں:

حنا بد، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنا بدوں ایک رائے نیز قاضی  
شریعہ و حضرت عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ پیشاب کے شدید  
تقاضا کے وقت قاضی کا فیصلہ کرنا مکروہ ہے، یونکہ یہ کیفیت دشمنی و  
کائنات غور و فکر میں مانع ہوتی ہے جن کے درپے عموماً حق تک رسائی  
ہوتی ہے، لہذا یہ کیفیت بھی غصہ کے حکم میں ہے جس کے بارے میں  
حدیث نبوی و روایت ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابو بکرؓ سے روایت

مکتبہ المدنیہ، القاہرہ ۱۳۰۵ھ طبع مکتبہ المدنیہ، مصر ۲۰۰۵  
طبع مکتبہ المدنیہ، القاہرہ ۱۳۰۵ھ طبع مکتبہ المدنیہ، القاہرہ ۱۳۰۵ھ



نکل رہی ہے، لہذا دونوں شرمگاہوں سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوگئی، اور اگر یہ چیزیں اس طرح نکلیں کہ اس پر تری محسوس نہیں ہو رہی ہے تو اس مسئلہ میں دو اقوال ہیں:

۱۔ وضو ٹوٹ جائے گا، یونکہ یہ چیز شرمگاہ سے نکل رہی ہے، لہذا اس سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوگئی۔

دوم۔ وضو نہیں ٹوٹے گا، اس سے کہ مثلاً وہ جوف کے درمیان کوئی منفذ نہیں، لہذا جوف سے اس کا خروج نہیں ہوگا۔

روزہ و رکا حقہ بینا:

۱۱۔ روزہ دیا تو چھٹی شرمگاہ میں حقہ لے گا یا اگلی شرمگاہ میں یا اس زخم میں جو دین تک پہنچا ہوا ہے۔

چھٹی شرمگاہ میں حقہ بینا:

اس مسئلہ میں دو اقوال ہیں:

۱۲۔ حنفیہ و مالکیہ کا قول مشہور ہوتا ہے، حنفیہ میں سے ہر ایک کا مذہب بھی ہے یہ ہے کہ چھٹی شرمگاہ میں حقہ بینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور اس وقت لازم ہوتی ہے، یونکہ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: ”میرے پاس رسول کریم ﷺ تشریف لائے، و فرمایا: ”یا عائشة هل من كسرة؟“ فتبينه بقصر فوضعه في فيه، فقال يا عائشة هل دخل بطي مه شيء؟ كمدك قبدة الصائم، إنما الإفطار مما دخل وليس مما خرج“۔

یعنی ۱۔ طبع امر۔

۲۔ حضرت عائشہ کی حدیث میں وہاں ابوہریرہ سے ہے اور یہ ۳۵۴ھ میں روایت کر کے اس حدیث سے ہوا ہے میں لکھا ہے۔ ثانی الزوائد میں لکھے ہیں اس حدیث میں حدیث میں بعض چیزیں ہیں جن میں نہیں جاتا۔

۱۔ پھر وہ چیز نکلی تو وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ اس میں گند نہ ہو یا نہ ہو، ہو، میں یہاں پر وضو ٹوٹنے کی حدت یہ ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان متاف ہے، ہر مسلک کے فقہاء نے بے قیود کے تحت حدت متعین ہے۔

حنفیہ نے کہا ہے کہ یہ شے اگرچہ اپنی حدت میں پاک ہو، میں جب یہ شرمگاہ سے باہر نکلیں تو ان کے ساتھ کچھ نہ کچھ مایہ وضو نظر آئے، ریشہ شاپ، پانچا نہ کے مقام سے تھوڑی مایہ کا نکلتا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے۔

شافعیہ نے یہ حدت متعین ہے کہ شرمگاہ میں داخل ہونے والی چیز جب اس سے باہر آئے تو سے خروج منہ لے لیں مایہ جائے گا، پس اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، چاہے اس میں مایہ نہ ہو یا نہ ہو، چاہے پوری چیز باہر نکلے یا اس کا کوئی ٹکڑا باہر آئے، اس سے کہ یہ خروج منہ لے لیں ہے۔

مالکیہ نے کہا کہ یہاں تفسیر وضو نہیں، انہوں نے ذکر کیا کہ پانچا نہ کے مقام میں حقہ داخل کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، حالانکہ حقہ کے نکلنے وقت اس کے ساتھ مایہ نکلنے کا احتمال ہوتا ہے، مالکیہ نے اس حدت یہ بیان ہے کہ یہ نکلنے والی چیز غیر معتاد ہے، لہذا تفسیر وضو نہیں ہوتی، جس طرح بیڑ یا کٹا کی نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، خواہ اس پر تری ہو۔

حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے، حنابلہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر داخل ہونے والی چیز حقہ یا روئی وغیرہ ہو تو اگرچہ چیزیں اس طرح نکلیں کہ پرنی ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا، یونکہ گرنی (تری، رطوبت) تب نکلے تو بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس سے کہ وہ شرمگاہ سے

۱۔ طبع امر ۲۔ ۱۳ مطبوعہ العاصمہ۔

۳۔ مجمع ۴۔ طبع کر۔ المکتبۃ الحنفیہ۔

۵۔ العروۃ الشریفہ ۵۔





نا پاک چیزوں نہ مالش کرنا درست ہے، نہ حقہ بیوا، نہ بطور دوا استعمال کرنا، خواہ اس کے استعمال نہ کرنے سے کئی ملاک ہو جائے، یونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "ابن آدم سمیع جعل شفاء امتی فیما حرم علیہا" (بے شک اللہ نے میری امت و شفا اس چیزوں میں نہیں رکھی جنہیں امت کے لیے حرام قرار دیا ہے)، اور اس کے نبی کریم ﷺ کے سامنے یہی مینہ کا تہ کر دیا گیا بودہ کے سے بنائی جاتی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یہ بیس بدواء و مکہ داء" (وہ دوا نہیں ہے بلکہ دیاہری ہے)۔

بچے کو دودھ کا حقہ دینا و نکاح کی حرمت میں اس کا اثر:

۱۶- حبیب کا مسک، مالکیہ کا مروج قول، شافعیہ و حنابلہ نیز لیث بن سعد و یکم سے یہ ہے کہ جب پانچ ماہ کے مقام میں چھوٹے بچے کو دودھ کا حقہ دیا گیا تو اس سے نکاح و حرمت ثابت نہیں ہوں (جیسی جس عورت کے دودھ کا حقہ دیا گیا ہے، وہ بچے و رضاعتی ماں نہیں ہوتی)، اس فقہاء نے اس و علت یہ بیان کی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے اس رضاعت و بنا پر نکاح حرام قرار دیا جو بیعت (ھوک) کے مقابل ہو "بیعت (ھوک) کے غیر رضاعت سے حرمت کا حکم نہیں دیا، لہذا حرمت نکاح اسی وقت ثابت ہوں جب بیعت (ھوک) کے مقابل ہو، نیز اس سے کہ حقہ کے طور پر استعمال کے گئے دودھ سے گوشت و رہڑی کی نشوونما نہیں ہوتی، بچہ

یعنی ۸۳ طبع امر، بشرطی ۵ ۵ ۳- حدیث: "ابن آدم سمیع" و مکہ داء" و وہ امت مسلم، کتبہ و احمد سے ہے فتح الملیر ۲۲۵۔

۲ حدیث: "ابن آدم" بوضوح من صحاح "بخاری و مسلم" دونوں میں ہے فتح الملیر ۲۸۲۔

فقہاء نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد: "ابن آدم سمیع" (اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا اس چیزوں میں نہیں رکھی جنہیں تمہارے لیے حرام قرار دیا ہے) میں شفا کا علم ہونے و صورت میں حرمت و نجی و نجی ہے، اس طرح حدیث کا مفہوم یہ ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں وہ کرنے و اجازت دی ہے و ہر یاری کے سے وہ بنائی ہے، تو جب اس میں کوئی حرم چیز ہو، و تمہیں معلوم ہو کہ اس میں شفا ہے تو اس کے استعمال و حرمت ختم ہوگئی "اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا اس چیز میں نہیں رکھی ہے جو تمہارے لیے حرام ہے، اس حرم نے بھی حدیث کے اس مفہوم کی تائید کی ہے۔

جدی شفاء کے سے حرام وہ کے استعمال کے بارے میں حبیب و ارشاد فیہ کی و نہیں ہیں:

حضرت نے بوجہ ضرورت ایسی صورت میں منع کیا ہے جبکہ اس کے قائم مقام دوسرے علاج موجود ہو، اور حضرت فقہاء نے اس شرط کے ساتھ اس و اجازت دی ہے کہ کسی ماہ مسک و حبیب نے اس کا مشورہ دیا ہو "۔

مالکیہ کا مسک و حنابلہ و یکم سے یہ ہے کہ شراب و کسی

حدیث: "ابن آدم سمیع" فیما حرم علیکم" و وہ امت طہانی کے حکم الملیر میں، یہ اس و شیر اور حاکم و عمرہ کے مسعود سے ہوتا ہے اور اس و وہ امت کس با، ابو یعلیٰ و ابی یعلیٰ کے حضرت مسعود سے مروی ہے ابی صمد احمد و یحییٰ سے ہے اس حدیث و منقطع ہے اور اس سے جا صحیح بخاری سے جا ہیں فیض القدیر ۲۵۲۔

۲ اس حدیث میں ۵ ۵ ۲۲۹، شرح ابی ۵ ۵ ۲۲ طبع مصریہ، اقصیٰ و ۲۰۳، ترجمہ نعلی طبع ۲۰۱ طبع مصریہ، مصریہ، مصریہ ۲۰۱، طبع ۱۸۰ طبع مصریہ

۳ اس حدیث میں ۵ ۵ ۲۲۹، اقصیٰ و ۲۰۳۔



### حکارت ۳

فرمایا: "احتکار الطعام في الحرم حاد فيه" (حرم میں خدکا احتکار حرم میں اشد ہے)۔ حضرت عمر بن الخطابؓ کا بھی یہی قول ہے۔<sup>۲</sup>

علامہ کاسانی نے حکارت کی حرمت پر اس دو حدیثوں سے استدلال کیا ہے: "المحتکر ملعون" (حکارت کرنے والا ملعون ہے)، و حدیث: "من احتکر طعاماً أربعين ليلة فقد برئ من الله وبرئ الله منه" (جس نے چالیس دن تک خدکا احتکار کیا وہ اللہ سے بری ہے و اللہ بھی اس سے بری ہے) ان حدیثوں کے ذکر کرنے کے بعد علامہ کاسانی نے لکھا ہے کہ اس طرح کی وعید کسی حرام ہی کے زیناب پر متوجہ ہو سکتی ہے، حکارت کی حرمت دوسری دلیل یہ ہے کہ حکارت ظلم ہے، اس سے کثرت میں جو چیزیں فروخت د جاتی ہیں اس سے عامۃ الناس کا حق و سہہ ہو جاتا ہے، تو جب خریدار عامۃ الناس کے تحت حقین کے وقت بھی اس کے ہاتھ فروخت کرنے سے رکھتا تو اس نے اس حق تلفی د، و مستحق سے حق روکنا ظلم و حرم ہے، اس بارے میں ظلم کے تحقق کے سے مدت قلیل و ریشہ برابر ہے۔<sup>۵</sup>

حدیث: "احتکار الطعام" ان روایت الیاء سے د ہے اس نظر سے کہ حدیث سے دے میں ہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں، و امیر اس میں ہے کہ اس د سوا ہی ہے فیض القدیر: ۸۲۔

۲ جامع احکام القرآن ۲: ۳۳۰

۳ حدیث: "المحتکر ملعون" ان روایت اس ماہی ہے ہی میں اور حکم سے حضرت عمرؓ سے مروی د ہے اس حدیث د مدعیف ہے العاصد احمد ص ۹۷۔

۴ حدیث: "من احتکر طعاماً" ان روایت احمد، ابوداؤد، و اطرافی سے لاوط میں د ہے اس حدیث سے روایوں میں اب ابوشیر الامون ہیں جنہیں اس میں سے صیغہ ہے، مجمع الزوائد و معہ سنن ۱۰: ۴۰۰ طبع القدی۔

۵ بدیع المنیر ۵: ۲۹۔

مضر ہو (جیس کہ پہلے معلوم ہو چکا)، و جہاں تک ادخار کا تحقق ہے تو اس کا تحقق ن اشیا کو روکنے میں بھی ہوگا جن کا روکن لوگوں کے سے مضر ہے، و اس شیا میں بھی ہوگا جن کا روکن عامۃ الناس کے حق میں مضر نہیں، اسی طرح نوٹوں، روپیوں کو روکن بھی ادخار کہہ لے گا۔ حکارت و ادخار کا ایک بنیادی فرق یہ بھی ہے کہ حض وقات دوا د حض شکلیں شرعاً مطلوب ہوتی ہیں، مث کسی حکومت کا باشندگان ملک کے سے ضروری شیا کا ذخیرہ کرنا۔ اس د تفصیل اصطلاح ادخار میں ہے۔

### حکارت کا شرعی حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ہر ایک نے جن قبہ کا اقتدار کیا ہے اس کے ساتھ حکارت حرام ہے، یونکہ حکارت عوم الناس کے سے مضرت رس اورنگی کا باعث ہے، ہاں اس ممانعت د تعبیر میں فقہاء د عمارت مختلف ہیں:

جہور فقہاء نے حکارت کے حرام ہونے د صرح د ہے، یہ حضرات اس آیت سے استدلال کرتے ہیں: "وَمَنْ يُّؤْذِ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ" (اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا رادہ ظلم سے کرے گا)۔ الاختیار کے مصنف نے اس سے یہ سمجھا ہے کہ حکارت حرمت ثابت کرنے کے سلسلہ میں یہی آیت بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔<sup>۲</sup>

قرطبی نے اس آیت د تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ سنن ابوداؤد میں حضرت یحییٰ ابن اسحاقؒ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

۲ ردح ۲۵۔

۲ الاختیار ۱۰: ۳ طبع دوم ۲۰۰۲ جلیل ۲۲: ۲۲۸، البدو۔

۲۰: ۲۳، ابوہادی ۲۵: ۲۰، معنی ۲۰: ۲۳، بہارہ امتحان ۲۵: ۲۵۱۔

## حکارت ۴-۵

۴- جس حجر قیمتی نے حکارت کو پار میں شمار کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حدیث کے ظاہر کی لحاظ میں حکارت پر جو شدید وعیدیں ہیں، مثلاً: ”عت، اللہ اور اس کے رسول کا اس سے ہر کی الذمہ ہونا اور اس کا جذام و قدس میں ملنا ہونا“ اس سے حکارت کا گناہ میرہ ہونا معلوم ہوتا ہے، بلکہ ان وعیدوں میں سے بعض ہی اس عمل کے میرہ ہونے پر کافی دلیل ہیں۔

حنا بد نے حکارت تحریم پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے جسے ائمہ نے ابو امامہ سے روایت کیا ہے، انہوں نے کہا: ”یہی رسول اللہ ﷺ آن یحتکرو الطعام“ (رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کیا کہ نہ کھو نہ کھا جائے)۔

اور اس حدیث سے جسے انہوں نے پٹی سند سے حضرت سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من احتکرو لھو حاطی“ (جس نے حکارت کیا وہ خفا کا رہے)۔ اور استدلال کیا اس روایت سے کہ: حضرت عمر بن خطابؓ اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ فطی، انہوں نے دیکھا کہ باب مکہ پر کافی مد کا ڈھیر لگا ہے، تو انہوں نے سول کیا کہ یہ نہ کا ڈھیر کیسا ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: نام لوگوں کے سے باہر سے لایا گیا، حضرت عمرؓ نے دعا

بہایت کتاب ۳/۵۱، شرح وصی اللہ ۲/۷۳، حاشیہ القیدی علی شرح

مسند ابی الدین ۸۱۳، الزواجر ۲/۲۱، المجموع ۲/۱۲۰۔

۲ حدیث: ”لھو یحتکرو طعام“ وہ جب معنی ۲۸۲۳۷ اس کی لفاظ میں ذکر کیا ہے اور اس روایت عبد الرزاق کے اصناف ۳۰۲۸ میں اس لفاظ سے مراد ہے ”یہی عن بیع حکم“۔

۳ حدیث: ”من حکم لھو حاطی“ روایت مسلم اور ترمذی سے ہے اور اس بات میں حضرت ابو یوسفؒ یہ روایت حدیث ہے جس روایت حاکم نے اس لفاظ سے مراد ہے ”من حکم یوید“ یعنی یہاں مسندیں لھو حاطی“ جس نے اس روایت سے حکارت یا کسداں منگے اس میں عدل تو وہ خطا ہے۔ مجمع البحرین ۳/۳۔

و کہ اللہ تعالیٰ اس حد میں برکت دے اور جو شخص یہ حد باہر سے لایا ہے اس میں برکت دے۔ اس سے عرض کیا گیا کہ یہ حد گرب بیچنے کے سے روک لی گئی ہے، انہوں نے دریافت فرمایا: اس نے روک لی ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ عثمانؓ کے قدس مزاد کردہ غلام اور پٹا کے قدس مزاد کردہ غلام نے، حضرت عمرؓ نے ان دونوں کو عیب فرمایا اور کہا: ”سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من احتکرو عسی المسمنین طعامهم لم یمت حتی یصریہ اللہ بانحدام أو الإیلاس“ (میں نے رسول کرم ﷺ کو یہ کہتے سنا کہ جس شخص نے مسمنوں کے مد کا حکارت کیا وفات سے پہلے اللہ تعالیٰ سے کوڑھ یا تنگدستی میں ملنا کر دیتے ہیں)۔

۵- میں شافعیہ حنفیہ و بعض فقہاء شافعیہ نے حکارت ممنوعیت کو کرہت سے تعبیر کیا ہے اس شرط کے ساتھ کہ حکارت لوگوں کے سے ضرر رساں ہو۔

فقہاء حنفیہ جب بد قید کرہت کا اطلاق کرتے ہیں تو اس سے مراد مکروہ تحریمی ہو کرنا ہے، و حرام کے مرتاب و طرح سے رد یک مکروہ تحریمی کا مرتاب بھی سزا کا مستحق ہوتا ہے، کتب شافعیہ میں امام شافعیؒ کے بعض تلامذہ سے کرہت کا ہوقوں مروی ہے اس کے بارے میں خود محققین شافعیہ نے غیر معتبر ہونے کا حکم لگایا ہے۔

معنی ۳۲۲، شرح القناع ۳/۵، اس حدیث روایت نام احمد، اس بابہ اور حاکم نے ہے اس بابہ سے جاب نقیہ فیہ القیدی ۳۵۶۔

۲ فتح القدیر، غنایہ، حاشیہ فتح القدیر، حاشیہ اس بابہ میں ۵۵۵، شیعہ ۲/۷۳، مجمع شرح احمد ۲/۱۰۔

۳ مجمع ۲/۱۰، شیعہ ۲/۷۳۔

### حکارت کے حرم ہونے کی حکمت:

۶- فقہاء اہل بات پر متفق ہیں کہ حکارت کو حرام کر دینے کی حکمت عوام انہیں کو ضرر سے بچانا ہے، اور کسی سے سوء کا اہل بات پر حرام ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی چیز کا حکارت کیا، اور لوگوں کو اہل چیز کی سخت ضرر ورت پڑی، اور کسی دھرم کے پاس وہ چیز دستیاب نہیں تو اس شخص کو حکارت شدہ چیز کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا، جیسا کہ اہل کایاں رہا ہے، تاکہ لوگوں سے ضرر دور ہو جائے، اور باقی تعویض سے زندگی گزارنے کی راہ پیدا ہو۔ یہی بات امام مالک کے منقول کلام سے مستقید ہوتی ہے کہ حکارت کو حرام کر دینے کا مقصد لوگوں سے ضرر کو دور کرنا ہے، اہل سے کہ انہوں نے فرمایا: اگر حکارت منہ کی پرہیزگاری اثرات نہ ڈالے تو اہل میں کوئی حرج نہیں ہے۔<sup>۱</sup> اور یہی بات تمام فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتی ہے۔<sup>۲</sup>

### حکارت کن شیاء میں ہو سکتا ہے:

۷- حکارت کے دائرہ کے سلسلہ میں تین رقیبات ہیں:

پہلا رقیب: امام ابو حنیفہ، امام محمد، فقہاء عشا فعیہ، و فقہاء حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حکارت کا تحقق صرف غذائی اشیاء میں ہوگا۔

دوسرا رقیب یہ ہے کہ حکارت ان تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے جو انسانی زندگی کے سے ضروری ہوں، ورجن کے روکنے سے عوام انہیں کو ضرر لاحق ہو، مثلاً خند، سالن، لکڑی وغیرہ، یہ فقہاء مالکیہ کا

۱- ج ۳، جلیل ۳۲۸۔

۲- المدو ۲۹۰، ۱۰۰، طبع ۱۰۰۔

۳- معنی ۳۲، طبع المص، الطریق الحکمیہ ۲۲۳، طبع المطبعۃ الحکمیہ ۲۷۳، مجموع شرح امہ ۱۲۰، ۱۲۰، طبع ۱۰۰، جامعۃ اہل بیت ۱۰۰، شرح بصری ۳۸۲، طبع المکتبۃ الوعظیہ، لاہور ۱۰۰، المدو ۲۹۰، ۱۰۰، طبع ۱۰۰۔

مسک، و ہر حصہ میں سے امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

تیسرا رقیب یہ ہے کہ حکارت کا ثبوت صرف غذائی شیاء، و کپڑوں میں ہوتا ہے، یہ امام محمد بن حسن کا قول ہے۔

چہرہ و رقبہ و جنہوں نے پہلا مذہب اختیار کیا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ حکارت کے سلسلہ میں جو حدیث و روایتیں اہل میں سے حضرت امام ہیں، مثلاً مسلم، ابو داؤد، و سہیل بن مسیب سے بحوالہ معمر بن عبد اللہ روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر فہو خاطی" (جس نے حکارت کیا وہ خطا کار ہے)۔ ایک دوسری روایت میں مسلم اور احمد نے روایت کیا ہے: "لا یحتکر لا خاطی" (خطا کار ہی حکارت کرتا ہے)، اسی طرح احمد روایت حضرت ابو ہریرہ سے ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: "من احتکر حکوۃ یوید أن یغنی بہا عسی المسکین فہو خاطی" (جس نے کسی چیز کا حکارت کیا اس کو وہ سے کہ مسکینوں کے ہاتھوں خوب گرس پیچھے وہ خطا کار ہے)، حاکم کی روایت میں ان الفاظ کا صاف ہے: "وقد بوس من ذمۃ اسہ" (یعنی اللہ

۱- ج ۵، ۲۹، جامعۃ اشراق علی شرح نظام شرح الاحکام ۳۰۰،

۲- معنی علی بن عمر، طبع جامع لاہور ۲، ۵۲، طبع ان کتاب المدقق

۳- ج ۵، ۲۹، ۵۵، ۵۵، طبع ۲، ۵، ۵، التاج، و لؤلؤ ۳، ۳۸۰، جامعۃ

۴- ج ۳، مدنی، مطبوع، جامعۃ الروایۃ ۵، المدوۃ الحکمۃ الرابع

۵- ۲۹، طبع بیروت، ۳، ج ۳، جلیل ۳، ۵، ۲، طبع ۱۰۰، جامعۃ التاج

۶- ۲۵۱، شرح البصیر علی صحیح مسلم ۲، ۲، طبع المطبعۃ المصریہ، مجموع

۷- شرح امہ ۱۲۰، ۱۲۰، طبع ۱۰۰، شرح القناع ۳، ۵، طبع ۱۰۰،

۸- معنی ۳۲، طبع المص، و الطریق الحکمیہ ۲۲۳، طبع ۱۰۰،

۹- ج ۳، حدیث ۱۰۰، طبع ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰،

۱۰- ج ۳، حدیث ۱۰۰، طبع ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰،

۱۱- ج ۳، حدیث ۱۰۰، طبع ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰،

۱۲- ج ۳، حدیث ۱۰۰، طبع ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰،

۱۳- ج ۳، حدیث ۱۰۰، طبع ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰، ج ۳، حدیث ۱۰۰،



## حکارت ۸-۹

دونوں چیزیں انسان کے خونِ ضرر و ریہ میں سے ہیں۔

### حکارت کا حقیق:

۸- حکارت کا حقیق چند صورتوں میں ہوتا ہے جن میں سے بعض وحرمیت پر فقہاء کا اتفاق ہے، یعنی وہ صورتیں جن میں حسب دلیل و صاف جمع ہو جائیں: ۱- حکارت شدہ چیز مدہ ہو، ۲- انسان خرید کر اس کا مالک ہے، ۳- اس کا مقصد لوگوں کے لئے اس کی لوگرا کرنا ہو، ۴- اس کے نتیجے میں لوگ ضرر و تگلی کا شکار ہوں۔ حکارت کچھ صورتیں ہیں جن وحرمیت شرط حکارت میں شامل و بنیاد پر مختلف فیہ ہے۔

### حکارت کی شرطیں:

۹- حکارت پانے جانے کے لئے حسب ذیل شرطیں ہیں:

۱- پہلی شرط یہ ہے کہ تاجر اس سامان کا خریداری کے ذریعہ مالک ہو ہو، ورنہ مذہب جمہور کا ہے۔

بعض مالکیہ کا اس سلسلہ میں مسلک ہے ورنہ فقہاء میں سے امام ابو یوسف سے بھی منقول ہے کہ حکارت میں صرف اسی بات کا اعتبار ہوتا ہے کہ سامان کو اس طرح روک لیا جائے جو عوام کے لئے مضر ہو، خواہ مقامی خریداری کے ذریعہ سے اس کا مالک ہو ہو یا نہیں باہر سے لا کر، یا اپنی ورنہ یہ بل و عیال کی ضروریات سے زیادہ اند و خنت کرینے و قائل ہیں۔

جمہور نے حکارت کے لئے جو شرط لگائی ہے اس ورنہ سے باہر سے درآمد سے ہوئے سامان میں حکارت کا سوا پید نہیں ہوتا، اس ورنہ

اس سے ہر کی الذمہ میں ہے، پس یہ نصوص ہر مگر کے بارے میں عام ہیں۔

وہ دوسری کچھ ورنہ نصوص بھی ورنہ ہیں جو خاص ہیں، ان میں سے ایک اس ماجہ ورنہ حدیث ہے: ”من احتكر عسی المسکین طعامهم ضربہ اللہ بالجدام والإفلاس“ (جو شخص مسکینوں سے ان کا منہ روک دے اللہ تعالیٰ سے جدام ورنہ تنگدستی میں مبتلا کر دیتا ہے)۔ اسی طرح احمد، حاکم، ابن ابی شیبہ، برزہ ورنہ ابویعلیٰ ورنہ روایت ہے: ”من احتكر الطعام أربعین سبۃ فقد برئ من اللہ ورنہ اللہ صہ“ (جو شخص نے چار سو رتوں تک منہ روک دیا اس کا رشتہ اللہ سے ٹوٹ گیا، ورنہ اللہ اس سے ہر کی الذمہ ہو گیا)، حاکم نے اپنی روایت میں اس لفظ کا اضافہ کیا ہے: ”وأيضا أهل عروسة أصبح فيهم امرؤ جانع فقد برئت منهم ذمة اللہ“ (جو شخص ملوث میں کسی انسان نے ہٹو کے رت گزار کی اللہ تعالیٰ اس ملوث کے لوگوں سے ہر کی الذمہ ہو گیا)۔

جب تک مسئلہ میں کچھ نصوص عام ورنہ کچھ خاص ورنہ ہوتے ہیں تو عام کو خاص پر محمول کیا جاتا ہے، ورنہ مطلق کو تقید پر محمول کیا جاتا ہے۔

فقہاء مالکیہ ورنہ امام ابو یوسف نے عموم و کلی حدیث سے استدلال کیا ہے ورنہ کہ جو خاص نصوص ورنہ ہوتی ہیں وہ از قبیل لقب میں ورنہ لقب میں مفہوم غیام کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ امام محمد بن حسن نے بے دہم سے قوں میں جو مذہب اختیار کیا ہے اس ورنہ بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے کپڑوں کو غنڈیات پر محمول کر لیا ہے، یہ نکتہ یہ

اس حدیث ورنہ امام احمد، ابن ماجہ ورنہ حاکم نے اس کے بارے میں راجح نقل ہیں (مبطل القدیہ ۶۵۶)۔

۲ اس حدیث سے یہ اس ابو یوسف لاملوں ہیں جنہیں اس معنی سے صحیح ورنہ ہے مجمع الزوائد ۴۰۰ ج ۲

صحیح مسلم ۴۳۰ مطبوعہ مصر، جامع الصغیر ۲۱۳ ۳۳۳ میل ورنہ ۲۲۰ ۵



### صنف کا حکارت:

۱۱- جس تيم نے حکارت صنف کی صورت یہ بتائی ہے کہ لوگوں پر لازم کر دیا جائے کہ وہ مدد یا ال کے علاوہ دوسری اصناف چند معارف لوگوں کے ہی ہاتھ نہ بھرتا کریں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ال قسم کا سامان نہیں چند لوگوں کے ہاتھ نہ بھرتا ہوتا ہے، پھر یہ لوگ وہ سامان جس بھاپر چاہتے ہیں بیچتے ہیں، پس بیچنے میں ہر شے اور سودا دار الا رض ہے، ال بارے میں کسی عام کو کوئی تردد نہیں، ورنہ ہر مناسب قیمت مقرر کر دینا واجب ہے، اسی طرح یہ کہ وہ ظلم کو روکنے کے لیے قیمت مثل پر بیچیں اور خریدیں، اسی طرح سڑکوں دوکانوں سنیوں دوکانوں کو متعین قیمت پر کر یہ پر دینا اسی طرح کہ کوئی شخص دوسرے کو بیچنے نہ سکے یک قسم کا لوگوں کے ہاں کو قہر بیٹا و مانع کھانا ہے، ایسا کرنا ملک دوکان ورنہ پر زد ہونے کے لیے حرام ہے۔

### حکارت کرنے والے کی دنیوی سزا:

۱۲- تمام مذاہب کے فقہاء کا ال بات پر اتفاق ہے کہ حاکم حکارت کرنے والے کو حکارت شدہ سامان باز میں نکالنے اور لوگوں کے ہاتھ بیچنے کا حکم دے گا، پس اگر حکارت کرنے والے نے حاکم کے حکم پر عمل نہیں کیا تو یہ سے نافرمانی و جہت کرنے پر مجبور کیا جائے گا؟ ال مسئلہ میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے:

۱- پہلی صورت یہ ہے کہ اگر ال کے حکارت سے عوام انسان کو ضرر لاحق ہونے کا خوف ہو تو سے نافرمانی پر مجبور کیا جائے بلکہ حاکم حکارت شدہ سامان ال سے لے کر نافرمانی و جہت کر دے گا ورنہ بارہ دستیاب ہونے پر اسی کے مثل یا ال قیمت محسوس کر دے گا، تین بات ہر کے درمیان متفق علیہ ہے، ال مسئلہ میں کسی کا استدلال معنوم نہیں۔

میں ہے، جب تک تجارت کے مناد کا تحقق ہے تو ال کا تحقق ہو جاتا ہے، خود حکارت مدت کتنی ہی کم ہو۔ حاکم نے یہی اختلاف ذکر کر کے مزید لکھا ہے کہ: ”حضرت فقہاء نے مذکورہ بالا دونوں مدتوں سے زیادہ مدت مقرر ہے۔ جس عبادی نے اپنے حاشیہ میں ال تیسرے قول کو بھی نقل کیا ہے۔“

۴- حکارت چوتھی شرط یہ ہے کہ حکارت کرنے والے دنیوی لوگوں پر ال چیز کو گراں کرنے و گراہی کے وقت عوام انسان کے سامنے لانے نہ ہو۔

### کام کا حکارت:

۱۰- حضرت فقہاء نے ال سے متعلق صنف دوسرے مسائل سے تعرض کیا ہے، ال بنیاد پر نہیں کہ وہ صنف کی حکارت میں داخل ہیں مین ال بنا پر کہ ال میں حکارت کا معنی پایا جاتا ہے ال سے کہ ال میں عام لوگوں کا ضرر ہے، جس تيم نے نقل کیا ہے کہ بہت سے علماء جیسے امام ابو حنیفہ اور ال کے اصحاب نے جہاد تقسیم کرنے کے ماہرین کو شرکت میں کام کرنے سے روکا ہے، چونکہ گروہ لوگ شرکت میں کام کریں گے اور لوگوں کو لا محالہ ن کی ضرورت پڑے تو جہاد خوب چڑھا دیں گے۔ اسی طرح محتسب کے لیے مناسب ہے کہ وہ مردوں کو غسل دلانے والوں اور لاشیں لے جانے والوں کو شرکت میں کام کرنے سے منع کرے، چونکہ ال میں بھی جہاد بڑھا دیے کا بہت خطرہ ہے، اسی طرح ہر ال جہاد شرکت جس دن کارکردن دن لوگوں کو ضرر ورت ہوتی ہو۔“

الہامیہ ۳۸، تاریخ الافکار (تتمت فتح القدر) ۲۶/۸، ۲۷، طبع ۱۹۵۵  
لامبریز مصر، الدر المنثور علی شرح سنن ابی یوسف ۵۴۹، حاشیہ ۳۵۵  
۵ ۲۵۵ طبع بلاق ۲۷۲ھ

۲ طریق تحقیق ۲۲۵ + ۲۲۴ طبع البیروت

## حکلام ۱-۲

# احکام

### تعریف:

۱- لغت میں احکام کا ایک معنی ہے نید میں مباشرت کا خوب دیکھ، لغت میں اس کا اطلاق بالغ ہونے پر بھی ہوتا ہے، احکام کی طرح لفظ "حکم" بھی ہے۔ فقہاء کے نزدیک احکام نام ہے سوئے ہوئے شخص کے یہ خواب دیکھنے کا کہ وہ مباشرت کر رہا ہے، جس کے نتیجے میں ہمیشہ منہی نکل پڑتی ہے۔<sup>۱</sup>

### متعلقہ الفاظ:

۲- لب۔ مناء: لفظ احکام ذکر کیا جاتا ہے اور اس سے مراد امناء (منہی گرنا) ہوتا ہے، میں "امناء" احکام سے عام ہے، یہ نکتہ جس کو بیداری میں منہی نکل جانے سے احکام کرنے والا نہیں کہہ جاتا۔<sup>۲</sup>

ب۔ جنابت: یہ لفظ احکام سے من و چہ عام ہے، کبھی جنابت احکام سے ہوتی ہے اور کبھی اس کے غیر، جیسے القاء الخنثین،<sup>۳</sup> اسی طرح احکام کبھی بد اس کے ہوتا ہے، کوئی جنابت نہیں ہوتی۔  
ج۔ یوغ: یوغ د بہت سی علامات ہیں، اس میں سے ایک

۲۔ اگر حکام سے عوام انسان کے لئے ضرر کا خوف لاحق نہ ہو تو اس صورت میں بھی فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ و رحمہم میں سے امام محمد بن الحسن کا مسلک یہی ہے کہ جب اس نے حکم کے حکم کی اطاعت نہیں دے تو حکم کو سے فرہنگی پر مجبور کرنے کا حق ہے، امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس صورت میں حکم سے فرہنگی پر مجبور نہیں کرے گا، ہاں حکم کے باوجود نہ بیچنے پر حکم سے تعزیر کرے گا۔

ہو لوگ دوسری صورت میں بھی حکم کو فرہنگی پر مجبور کرنے کا حق دیتے ہیں، اس میں بھی تھوڑا سا اختلاف ہے، حض لوگوں کا خیال ہے کہ حکم کو پختہ ہی مراد میں سے مجبور کرنے کا حق ہے، اور کچھ لوگوں کے خیال میں یہ ہے کہ ایک بار جسم کی دیے کے حد، کچھ لوگوں کا قول ہے کہ دوبارہ جسم کی دیے کے حد، اور ایک قول یہ ہے کہ تیس بار جسم کی دیے کے حد سے مجبور کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

فقہاء و علمائے اس طرف رہنمائی رسانی میں کہ مسئلہ حکام دنیوی و عوام انسان د مصحت د رعایت ہے، اور یہ پیوستہ شریعہ کے قبیل د چیز ہے۔



مطرق الحکمیہ ۲۲۳-۲۲۴، ج ۵، ص ۲۹، تصنیف فتح القدیر ۲۱/۸، ج ۴، ص ۱۰۷، مجمع ۱۳۷۰ھ، اجتماع علی مدار الحق ۵۱۵، طبع بولاق ۱۳۷۳ھ، ۲۵ مئی ۱۳۷۵، فقہ میں الفقہ ۳۷-۲۲۳، ج ۱، طبع جلیل ۲۲۸-۲۲۹، مہدیت اجتماع ۳۷-۵۱، جامعہ القدوسی ۸۶۲، ج ۱، طبع القناع ۳۷-۵۔

۱۔ ابن العرب، المصباح المہیر: دارہ علم۔  
۲۔ مجمع ۳۹۲، طبع المہیر پ فتح معینی شرح منہ مسلک ۵۸، طبع او۔  
۳۔ ابن عابدین ۲۰۶۰، طبع او بولاق۔  
۴۔ فتح القدیر ۲، طبع بولاق، حد الفقہاء ۲۵، طبع الفکر۔

## حکام ۳-۶

مداومت احکام ہے، پس وہ بالغ ہونے کی علامت ہے۔  
سے امام محمد بن حسن کا قول ہے ۔

### حکام و غسل:

۵۔ جس شخص کو حکام پیش آیا وہ کافر تھا، پھر اس نے سہم قبول کر لیا تو اس پر وہ جو غسل کے بارے میں دو آراء ہیں:  
۱۔ اس نو مسلم پر غسل جنابت واجب ہوگا، یہ شافعیہ، حنابلہ کا مسلک، حنفیہ کا صحیح قول و مالکیہ کا یک قول ہے، اس کے حکام کے حد جنابت کی صفت باقی ہے، جب تک جنابت دور نہ ہو جائے وہ نماز و اس طرح کے دھرم سے محروم نہیں کر سکتا ۲۔

دوم: دوسری رائے یہ ہے کہ اس نو مسلم کے غسل کرنا مستحب ہے، یہ مالکیہ میں سے ہے۔ لقا سم و رقا ضی، حیل کا قول و حنفیہ کا غیر صحیح قول ہے، اس کے کافر احکام کے وقت شریعت کی نذر و ع کا مکلف نہیں تھا ۳۔

### نزل کے بغیر حکام:

۶۔ جس شخص نے مباشرت کا خواب دیکھا یکن بیداری کے بعد اس کو منی نہیں ملا اس پر غسل واجب نہیں، بن المندر نے کہا: جتنے اہل علم کے قول مجھے یاد ہیں سب کا اس مسئلہ پر حمراء ہے ۴۔

الفتاویٰ الہدیہ ۴ طبع بولاق، الناحی و لوطیل ۵۰۵، ۵۰۶ طبع کریمہ ملتان  
انوار، مجموعہ ۲۸، ۲۹ طبع عمیرہ، معی لاس قدامہ ۹۹ طبع  
الربیع، فتح القدیر ۲۲، ۲۳ طبع بولاق، اکطاب ۳۰۷، ۳۰۸ طبع  
۲۰۱، الترغیب فی علی صلیر ۵۵ طبع الفکر، الصدوق علی صلیر ۹۸ طبع  
بحرہ فضل علی صلیر ۵۳، ۵۴، ۵۵ طبع القناع ۳۸۔

۲ فتح القدیر ۴۴، البحر فی علی صلیر ۲۳ طبع خمس، معی ۲۰۸۔  
۳ اکطاب ۳، الترغیب فی علی صلیر ۹۸، الطحاوی علی مرآۃ الصدوق ۵۲۔  
۴ الفتاویٰ الخانیہ ۴۴، اکطاب مع الناحی و لوطیل ۳۰۶، ۳۰۷، مجموعہ ۲۲، ۲۳ معی لاس قدامہ ۲۰۲۔

### حکام کس کو ہوتا ہے؟

۳۔ حکام جس طرح مرد کو پیش آتا ہے اسی طرح عورت کو بھی پیش آتا ہے، موسم و ربخی کی روایت ہے کہ حضرت ام سیثم یاس کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا: کیا اگر عورت کو احکام ہو جائے تو اس پر بھی غسل ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "نعم إذا رأی الماء" (ہاں غسل واجب ہے جب منی دکھائی پڑے)۔

### عورت کا حکام کیسے متحقق ہوتا ہے؟

۴۔ عورت کا حکام کس طرح متحقق ہوتا ہے، اس بابت فقہاء میں آراء ہیں:

الف۔ شرمگاہ کے وپری حصہ تک منی پہنچ جانے سے عورت کا احکام متحقق ہو جاتا ہے، یہ حنابلہ کا قول، حنفیہ و ظاہر روایت و شیعہ عورت کے بارے میں شافعیہ کا قول ہے، شرمگاہ کے وپری حصہ سے مراد وہ حصہ ہے جو قصاص جنت کے وقت یا دنوں قدموں پر بیٹھنے کے وقت دکھائی پڑتا ہے۔

ب۔ جب منی شرمگاہ کے باہر آجائے تب عورت کا حکام متحقق ہوتا ہے، یہ مالکیہ کا مسلک ہے، وراہ کردہ کے بارے میں شافعیہ کا قول ہے، اس کے اس و شرمگاہ کا اندرونی حصہ اندرون جسم کی طرح ہے۔

ج۔ بچہ دلی میں اس ہوتے ہی احکام متحقق ہو جاتا ہے، گرچہ منی شرمگاہ کے وپری حصہ تک نہ آسکی ہو، چونکہ عورت کی منی عموماً بچہ دلی کے اندر لوٹ جاتی ہے تاکہ اس سے بچہ کی تخلیق ہو، یہ حنفیہ میں



۹- اگر کسی شخص نے نیند سے یہ زہونے کے حد تک چیز دیکھی جس کے بارے میں شک ہے کہ یہ منی ہے یا کچھ اور (شک دونوں پہلوؤں کے برابر ہونے کا نام ہے کہ کسی ایک کو دھڑلے پر ترجیح نہ ہو) تو اس کے بارے میں فقہاء میں متعدد رائے ہیں:

۱- پہلی رائے یہ ہے کہ غسل واجب ہوگا، یہ حصہ، مالکیہ اور حنابلہ کا قول ہے، میں حصہ نے غسل اس وقت واجب قرار دیا ہے جب اس شخص کو احتلام ہوا یا دھوا، اور جو چیز (حسم یا کپڑے وغیرہ پر) لگی ہوئی ہے اس کے بارے میں شک ہو رہا ہے کہ یہ منی ہے یا مذی یا یہ شک ہو کہ مذی یا ودی، یونکہ منی کبھی کسی عارض (مثلاً ہو) نہ جب سے رقیق ہو جاتی ہے (اور رقیق ہونے نہ جب سے مذی یا ودی محسوس ہونے لگتی ہے)، یہاں اس کا قرینہ بھی موجود ہے، پھر یہ احتلام کا پادھوا ہے، اگر سے احتلام ہوا یا دھوا تو بھی امام ابو حنیفہ، امام محمد کے نزدیک حکم یہی حکم ہے، اس حکم کا ماخذ وہ حدیث ہے جس میں رسول کرم ﷺ سے اس آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا جس کو احتلام یا نہیں میں تری محسوس کرتا ہے تو حضور کرم ﷺ نے فرمایا تھا: "یغتسل" (وہ شخص غسل کرے گا)، اس حدیث میں مطلق تری پانے پر احتلام یا دھوا ہونے کے باوجود رسول کرم ﷺ نے غسل واجب قرار دیا۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا، وراقیوں کا تشاخص یہی ہے، یونکہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

یہ حکم حصہ و حنابلہ کے نزدیک اس قید کے ساتھ مقید ہے کہ سونے سے قبل عضو تناسل میں ایسا دن نہ ہو، اگر ایسا دن ہو تو اس چیز کا مذی ہونا راجح ہے، اور حنابلہ نے صاف کرتے ہوئے

اس حدیث کو آخر صحیح فقہاء میں کہ جلی ہے۔

۲- عمرانی: ۵۸، ۵۹، الطحاوی علی مرآۃ اللہ ج ۵، ۵۴، معنی ۲۰۳۔

کہا ہے: یہ اس شخص کو ہمہ وہ (معدہ کی ٹھنڈک) کی بیماری ہو، اس صورت میں اس کے مذی ہونے کا احتمال رہتا ہے، وراقیوں کا سبب موجود ہے، وراقی صورت میں اس سے وضو واجب ہوگا۔

مالکیہ نے صرف اس صورت میں غسل واجب قرار دیا ہے جب وہ چیزوں کا شک ہونے میں سے ایک منی ہوا ہو، وراقیوں میں سے ایک چیز ہونے کا شک ہو جس میں ایک منی ہوا بھی ہو تو غسل واجب نہ ہوگا، یونکہ ایک سے زیادہ مقابل ہونے نہ جب سے منی ہونے کا شک بہت کمزور ہو گیا۔

۲- دوسری رائے یہ ہے کہ غسل واجب نہ ہوگا، یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، وراجح وقت وہ کا قول ہے، اس سے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، میں شک دور کرنے کے غسل کرنا بہتر ہے، ان حضرات نے ترتیب سے وضو واجب قرار دیا ہے۔

۳- ایک رائے یہ ہے کہ اس شخص کو اختیار ہے کہ دن چیزوں کا شک ہے اس میں سے ایک ماں کر اس کے مطابق عمل درآمد کرے، یہ شافعیہ کا مشہور مذہب ہے، یونکہ اس کا دھوا غیر معین طہارت کے ساتھ مشعوب ہے۔

۴- شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دن وہ پادھو سے زید چیزوں کا شک ہے اس سب کے تقاضوں پر عمل کرے گا جی حیات وضو و غسل دونوں کرے گا۔

### روزہ و رجب پر احتلام کا اثر:

۱۰- روزہ پر احتلام کا کوئی اثر نہیں پڑتا، اس بات پر اتفاق ہے کہ

۱- ہمدانی اور دیگر علماء نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ ٹھنڈک اور رطوبت سے پیدا ہونے والی اسات العرب: ۱۰۰۔

۲- معنی ۲۰۳۔

۳- مجموعہ ۳، ۱۳، ۵، ۲۰۳۔





خود ایش ۱-۲

ہو تو اس کے دریغ انسان بالغ ہو جاتا ہے ورتیبی ختم ہو جاتی ہے،  
یونکہ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا  
يُتِمُّ بَعْدَ احْتِلَامٍ وَلَا ضَمَامٍ يَوْمَ مِي النَّبِيِّ" (احتلام کے  
حد تیبی نہیں ورنہ دو ہر دو خاموشی ہے رت تک)۔

## احتواش

حرف

۱۔ لغت میں احتواش احاطہ کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "احتوش  
القوم عسی فلاں" (قوم نے فلاں شخص کو ہر طرف سے گھیر لیا،  
پے درمیں کر لیا)، "احتوش القوم اصید" (قوم نے  
شکار کو گھیر لیا)۔

احتوش کا استعما فقہاء شافعیہ نے یہ ہے، وہ لوگ ایک خاص قسم کے خطہ پر اہل کا اطلاق کرتے ہیں۔ ان کے یہاں احتوش کا مصدب ہے وہ خونوں کا یک طیر کو گھیر بیٹا (وہ خوب سے پھر پاک رہے پھر خوب سے)، وہم سے فقہاء "احتوش" کہام کے بغیر اہل مسئلہ کا کر کرتے ہیں۔

جمہوریہ :

۲- مالکیہ کا مسک و رثا نفعیہ کا صحیح قیوں یہ ہے کہ مدت میں اس طہر کا اعتبار یہ جاتا ہے جس کو دونوں طرف سے دم (خون) گھیرے ہوئے ہو، لہذا اگر کسی شخص نے مابعد عورت کو طہر دی و طہر کے زمانہ کے قدر وقت گزرنے کے بعد اس کو حیض پایا تو اسے "قروء" نہیں پایا جائے گا، رثا نفعیہ کا غیر صحیح قیوں یہ ہے کہ اسے "قروء" مایا جائے گا،

لہذا یہ لائنیں ایشیائی: ۵.۱۶ - ۵.۱۷ -

۴۰ انصبا ح امیر : ماہ : خوش -

[illegible][illegible]

## حیاط ۱-۲

یونکہ ”قواء“ طہر سے حیض و طرف متقل ہوتا ہے ، اور یہ بات مخفی نہیں کہ سے ”احتواءش نہیں کہا جاتا، فقہاء اس مسئلہ کو حیض و لی عورتوں و مدت میں ذکر کرتے ہیں، یہ مسئلہ حصہ کے مسک میں و صح قوں کے اعتبار سے حناہ کے مسک میں زیر بحث نہیں آتا، یونکہ حضرت کے یہاں مدت حیض سے شمار ہوتی ہے بطہر سے نہیں۔

## احتیاط

### تعریف:

۱- لغت میں حیاط کے معنی یہ ہیں: ۱- معادہ میں زیادہ عزم و ریشہ و لے پہلو کو اختیار کرنا، ۲- بچنا، بچتا کرنا، اسی دوسرے معنی میں لفظ حیاط مشہور بھی و رد ”اوسط اسوئی الاحتیاط“ میں مستعمل ہو ہے، یعنی بہتریں رے وہ ہے جس میں حیاط ہو، ۳- مطلق سے متر کرنا ۔

فقہاء کے یہاں بھی یہ لفظ نہیں معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ جب تک ورع کا تحقق ہے تو اس حقیقت ہے محرمات کے ارتکاب کے خوف سے شہادت سے بچنا ۔

### جہاد حکم:

۲- بہت سے فقہی حکام حیاط و بنیاد پر ثابت ہوتے ہیں، جو شخص دو مختلف دنوں و ظہر و عصر نماز پڑھنا چاہتا ہے، یہ نہیں معلوم ہے کہ ظہر و الاد پکے تھپا عصر و الاد، وہ شخص ظہر و نماز دکرے گا، اس کے حد عصر، پھر اس کے حد ظہر پڑھے گا، یک اجتماع و بنا پر، اس طرح دکرے کا سبب حیاط ہے۔

احتیاط کا اصول دو اصولوں سے نکلتا ہے، یک یہ کہ اصل ہی الذمہ



بہت احتیاج ۲۲ ۲۳ طبع لکھنؤ، القیو ۲۰۳ طبع لکھنؤ، الناج و الوکیل ۳۱۳ ۱۳۲ طبع بیروت۔

اصباح و میر: ۱۵۵ حوط ۔

۲ انتہی نجات: ۲۲۲، شرف اصطلاحات اصول: ۱۳۸۰۔

### حقیاط ۳

بحث کے مقدمات:

۳- اہل اصحاب تعرض دلد کے باب میں دلیل مقتضی تحریم کو اس دلیل پر ترجیح دیتے ہیں جو دہم سے طرح کے حکام کا تقاضا کرتی ہے، و اس ترجیح و ند حقیاط ہے، و بعنوان کے تعرض و صورت میں اس حدت کو ترجیح دیتے ہیں جو تحریم کا تقاضا کرے۔

اہل اصحاب اسی باب میں، جو ب، تجارب، و تحریم میں حقیاط کا قاعدہ جاری ہونے کا بھی ذکر کرتے ہیں، اس بحث کا اصل مقام موسوعہ کا اصولی ضمیر ہے۔

مقتبہ کرم حقیاط پر معنی قوالہ کا تذکرہ قوالہ کھیرہ و کتابوں میں کرتے ہیں، مثلاً حرام و حلال کے جنات و صورت میں حرام کے غالب ہونے کا قاعدہ، اس قاعدہ کے شتملات و رشتہائیات۔



ہونا ہے، دہم سے یہ کہ حرج و صورت میں تحریر کا قاعدہ جاری ہوگا، اس فکر و وجہ سے حقیاط پر معنی احکام میں سالف ہو جاتا ہے، اس سلسلہ میں اہل اصحاب کے نقطہ نظر و تحریرانی مسم ثبوت کے شارح عبد جلی النصار نے اس طرح و ہے: ”ایہ نہیں ہے کہ ہر وہ چیز جس میں حقیاط زیادہ ہو یعنی، جب ہوتی ہے، بلکہ حقیاط اسی چیز میں، جب ہوں جس کا، جو ب پہلے سے ثابت ہو، تو اس میں وہ چیز، جب ہوں جس کے ذکر کرنے سے انس با یقین دہم داری سے عہدہ برہو کئے، مثلاً کسی شخص و یک روز و یک نماز فوت ہوئی ہے میں سے پانچویں کو کسی نماز فوت ہوئی ہے تو اس شخص کے دہم اس روز و پانچویں نماز و قصا لازم ہوتی ہے تاکہ وہ شخص ہولی ہوئی نماز و دہم داری سے یقینی طور پر عہدہ برہو کئے۔“ عبد جلی النصار مزید لکھتے ہیں: ”اسی و یک مثال یہ ہے کہ سترضہ و لی عورت پے حیض کے یوم ہوں جائے تو اس پر، جب ہوتا ہے کہ ہر نماز کے سے ہر نماز کے وقت کے سے طہارت حاصل کرے،“ اس با بہت سالف ہے جس و تفصیل مادہ ”حیض“ میں ملے۔

اس کے حد عبد جلی النصار نے دہم کی حالت ذکر و ہے جس میں حقیاط فعل، جب ہوتا ہے، چنانچہ کہتے ہیں: ”یہ جو ب اصل ہو، پھر یہی چیز پیش آئے جو، جو ب میں شک پیدا کر رہی ہو، مثلاً تیسویں رمضان کا روزہ، اس میں صل، جو ب ہے، بارس کاعارض پیش آتا اس جو ب میں مانع نہ ہوگا، لہذا تیسویں رمضان کا روزہ احتیاط و بنا پر، جب ہوگا، یوم الخسک کے روزہ و نوعیت تیسویں رمضان کے روزہ سے مختلف ہے، یوم الخسک کا روزہ حقیاط و بناء پر، جب نہیں ہوگا، یونکہ اس میں، جو ب صل نہیں ہے، ورنہ وہ یقین کے ساتھ ثابت ہے۔“

شرح جمع و جمع عادیہ سنائی ۲ ۳۷۲ طبع مصطفیٰ نجف، شرح مسم ثبوت ۲ ۲۰۳۔

۲ شرح جمع و جمع ۲ ۳۷۲۔

۳ لکھنے کتاب الاشہ و نظار لاس کیم مع حاشیہ ۱۳۲ طبع الہند الاشہ و نظار مسیوٹی ۱۵۰ طبع مصطفیٰ نجف ۱۳۷۹ھ۔

۱۰۶ جمعوت شرح مسم ثبوت پامش لمستعمل ۲ ۱۰۸۲ یر لکھنے معتد لابی مسیس مصر ۱۰۷۸ طبع دمشق۔

## حتیال ۱-۲

دوم: ذیل کو یک دم سے دھڑ سے وہ طرف منتقل کرنا، سے  
حوالہ بھی کہا جاتا ہے ۔

جہد حکم:

ول: پہلے معنی کے پیش نظر:

قصہ: راوہ کے متلاف سے، رکام کے نتیجے کے متلاف سے  
حتیوں کا حکم بتاتا ہے، اس کے معنی: دہل میں د جاتی ہے:  
۲- حتیال (حیلہ اختیار کرنا) حرام ہوتا ہے اگر اس کے ذریعہ مکلف  
شخص کسی وجہ شرعی کو ساقط کرنا چاہتا ہو تاکہ وہ بظاہر غیر، جب  
ہو جائے، یا کسی حرام کو پیسے کے ظاہر میں حاصل کرنا چاہتا ہو، یونکہ  
کسی عمل کا مقصد اگر حکم شرعی کا باطل کرنا ہو، بظاہر سے دھڑ سے حکم د  
طرف بھیجنا ہو، یہاں تک کہ اس عمل کے نتیجے میں قواعد شریعت پر زور  
پڑتی ہو تو ایسا عمل حرام ہو، ممنوع ہے، مثلاً نماز کا وقت شروع ہونے پر  
کسی نے شراب پی لی یا خوب خوردہ استعمال کر لی تاکہ بے ہوش  
شخص د طرح اس کے مفقود حقتل ہونے د حالت میں نماز کا وقت  
گزر جائے، یا اس کے پاس تنہا ہے جس سے وہ حج کر سکتا ہے  
میں اس نے ماں بہہ کر دیا تاکہ اس پر حج واجب نہ ہو ۔

اسی طرح مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ بات ناجائز ہے کہ زکوٰۃ  
سے فخر اختیار کرنے کے لئے اس گزرنے سے پہلے ماں میں بہہ  
وغیرہ کا تعارف کرے، حبیب کے یہاں اس مسئلہ میں متلاف ہے،  
امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، یونکہ اس میں  
دھڑ کے حق کا ابطال نہیں بلکہ وہ بوجہ زکوٰۃ سے بچتا ہے، الحیظ

## احتیال

تعریف:

۱- حتیوں کا معنی حیلہ تلاش کرنا ہے، ورجیہ معاملات د تدبیر  
و اتقان میں مہارت کا نام ہے جسی فکر د گردش جس سے مقصد تک  
پہنچ جائے، حتیوں ذیل کو کھولنے کے معنی میں بھی کہتا ہے ۔  
اہل اصول اور فقہاء کے یہاں لفظ احتیال کا استعمال بھی بھی معنی  
ی میں ہوتا ہے، میں اس قیام نے ذکر کیا ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال  
عرف میں بے غش طریقوں پر چلنے میں وارد ہو گیا ہے جن سے کوئی شخص  
اپنی غرض حاصل کر لے، اس طرح کہ غیر یک نوع د دہانت اور  
فطانت کے اس کو سمجھ نہ جائے۔ پس اس معنی میں یہ لفظ اپنے بھی معنی  
سے خاص ہے، چاہے مقصود اس کا جائز ہو یا حرام، اور اس سے بھی زیادہ  
مخصوص یہ ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال یہی غرض کے لئے کیا جائے جو شرعاً  
یا عقلاً یا عادتاً ممنوع ہو، ورنہ لوگوں کے عرف میں وارد ہے ۔

حتیال کے ط. ق. ت:

ول: اس طریقوں کو استعمال کرنا جن کے ذریعہ انسان اپنی غرض  
حاصل کر سکے ۔

المصباح، عمیر، ص ۱۸۱، عرب۔

۲- المواقات ۲، ۲۰، طبع کریم، المکتبۃ الاسلامیہ، القاؤں الہدیہ ۱، ۲۹۰ طبع

بولاق، عدم الموقوفین ۳، ۲۵۲ طبع ۱، ۱۰، طبع مصر۔

۳- عدم الموقوفین ۳، ۲۵۲، المواقات ۳، ۲۰۔

بہارہ المحتاج ۳، ۲۰۸ طبع مصطفیٰ الحسنی، مجمع جلیل ۳، ۲۲۸، طبع کریم

بیہ۔

۴- المواقات ۲، ۲۰، ۳، ۲۰، شرح الصغیر ۱۰۰، طبع مصر، ۱۰، ۱۰،

معنی ۲، ۵۳۲ طبع مصر۔

## حیال ۳-۴

۳- حیہ اختیار کرنا (حیال) جائز ہے، اگر اس کا مقصد حق وصول کرنا یا باطل کو دفع کرنا یا حرام سے رہائی حاصل کرنا یا حلال تک رسائی حاصل کرنا ہو، خواہ ذریعہ حرام ہو یا جائز، لیکن اگر حرام ذریعہ اختیار کیا جائے گا تو ذریعہ پر نفاذ ہوگا، مقصد پر نہیں، پس حیات (حیہ کرنا) مطلوب ہونا ہے خصوصاً جنگ کے موقع پر، چونکہ جنگ خبیہ تدبیر (حدیث) کا نام ہے، ہوازی بنیاد (لہذا تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "وَحُمِّلُوا خِزْيَاتِ يَوْمَ تَأْتِي السُّحُبُ بِالْحَدِيدِ - يُدْخِلُكُم مِّنْ تَحْتِهَا يَوْمَ تَفُوتُ مَا تَصَدَّقُونَ") (ورپے ہاتھ میں ایک مٹھائیوں کا لے لو، اور اسی سے مارو، اور پٹی قسم نہ توڑو)۔

۴- حیات (حیہ اختیار کرنے) میں اصل صورتیں مختلف ہیں، جب یہ واضح نہ ہو کہ شارع کا کوئی مقصد حیہ کرنے والے کا مقصود ہے، اور نہ یہ واضح ہو کہ حیہ کرنے والے کا ہدف مصالح شریعت سے متصادم ہے۔

۱- فقہاء نے یہ سمجھا کہ اس معاملہ میں حیہ اختیار کرنا مصالح شریعت کے مخالف نہیں ہے، انہوں نے سے جائز قرار دیا، اور جنہوں نے یہ سمجھا کہ یہ حیہ مصالح شریعت کے مخالف ہے، انہوں نے ممنوع قرار دیا، مگر وہ اس کے یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ جو لوگ اصل مسئلہ میں حیہ اختیار کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں وہ حیہ اختیار کرنے والے مکلف کے رد میں تحقیق پر اس بنیاد رکھتے ہیں، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کا ارادہ قصد شارع کے خلاف نہیں، اس کے قصد شارع کے ساتھ فکر و صریح ہو، علم کے غماز سے ہو یا محض ظن کے غماز سے، ممنوع ہے۔ جیسا کہ ماہرین کہنے والوں نے

وہم نجاہ، ابو، و، اجماع، ترمذی اور حاکم و غیر ہم نے ہے فتح الباری ۳۴۳ طبع مصر۔

۲- الفتاویٰ ہندیہ ۶/۳۹۰، عدم الموقفین ۳/۳۳۷، المواقفات ۲/۳۸۷، معنی ۳/۹۱۰، الخراج فی ثلث ۷/۸ اور اس کے بعد سے صفحات و منابع کردہ ملائکہ عثمانی بعد اس آیت ۴۰۷ ص ۵ ہے ۴۰۷

میں ہے کہ امام ابو یوسف کا قول صحیح ہے، امام محمد فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ ہے، شیخ حمید الدین الغزالی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، اور یہ اس کے اس عمل میں فقر کو نقص پہنچانا ہے اور نجام کے اعتبار سے اس کے حق کو باطل کرنا ہے، اور یک قول یہ ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

۱- اس طرح کا معاملہ شافعیہ کے یہاں نہایت محتاج اور شرعی میں ہے: یہ عمل مکروہ تنزیہی ہے اگر اس کا مقصد زکوٰۃ سے فرار ہو۔ اور شرعی نے کہا کہ الوجیز میں اس کو حرام لکھا ہے۔ لہذا حیہ میں یہ اضافہ ہے: وربطنا وہی الذمہ نہیں ہوگا، وریفقہ صار ہے۔

۲- اس صراح کہتے ہیں: ارادہ پر نفاذ ہوگا، عمل پر نہیں۔  
۱- اس طرح لوگوں کا ہاں چھیننے کے لئے اور اس پر ظلم کرنے کے لئے اور خونریزی کے لئے اور اس کے حقوق کو باطل کرنے کے لئے حیہ اختیار کرنا حرام ہے۔

مذکورہ بالا مقصد سے حیہ اختیار کرنے میں حرمت دلیل قرآن کریم میں آیت ہے: "وَلَقَدْ عَمَتْكُمْ أُمَمٌ مِّنْكُمْ فِي" (اور تم خوب جان چکے ہو اس لوگوں کو جنہوں نے تم میں سے سبت کے بارے میں تجویز دیا تھا، چونکہ نبی مرسل نے ہفتہ کے روز شکار کرنے کے لئے ایسا حیہ اختیار کیا تھا جس سے ظاہر ہو کہ ہفتہ کے روز وہ دوسرے دن شکار کیا جا رہا ہے، نیز اس حرمت میں دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد گرمی ہے: "لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مَتَرَفٍ وَلَا يَتَرَفٍ بَيْنَ مَجْتَمَعٍ حَشِيَّةِ الصَّدَقَةِ" (زکوٰۃ کے دن سے نہ متفرق کو جمع کیا جائے گا نہ مجتمعات کو متفرق کیا جائے گا)۔

الاشہاد و الظاہر لاس کیس ۲/۲۹۲ طبع مشبہ، ارشاد فی ۲۳۵۳ ارد۔

۲- ۴۰۷ ص ۱۵۔

۳- عدم الموقفین ۳/۳۸۷، الاشہاد و الظاہر لاس کیس ۲/۲۹۲، الفتاویٰ ہندیہ

۶/۳۹۰، معنی ۳/۹۱۰ طبع مصر۔ حدیث: "لَا يَجْمَعُ" ۵/۵

## حتیال ۵-۸

۷- حوالہ جہاز ہے، یونکہ اس وضع ورت پیش آتی ہے، حوالہ کے جوڑ بنی دینی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: "اذا احبب احدکم عسی مبیہ فیہ حتی" (جب تم میں سے کسی کا ذریعہ کسی مالدار کے حوالہ میں جائے تو وہ حوالہ منظور کر لے)، و حوالہ میں حکم یہ ہے کہ مدیون شخص پناہ دہم سے د طرف منتقل کر کے داس کے دیں د و مدد زکی سے بری ہو جاتا ہے، فقہاء نے حوالہ کی صحت کے سے کچھ شرطیں ذکر کی ہیں، مثلاً محیل و محل لہ کاراضی ہونا، اور جو زین حوالہ کیا جا رہا ہے ورجس کے حوالہ کیا جا رہا ہے اس کا حکم ہونا۔<sup>۱</sup>

اس کے علاوہ دہم کی تفصیلات ہیں جنہیں "حوالہ" کی اصطلاح میں دیکھا جاے۔

### بحث کے مقدمات:

۸- حتیال (ان طریقوں کے معنی میں ذلت کے ذریعہ انسان پے مقصد تک پہنچتا ہے) کے تقابلی حکام ہیں جنہیں "حیہ" د اصطلاح میں وراصوں فقہ د کتابوں میں دیکھا جا سکتا ہے، حیوں کا شریعت کے مقصد و ذریعہ سے گہر تعلق ہے۔ یہ بحث اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

حدیث: "اذا حبیل" دین و ہمت بخاں و مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے اس لفظ میں دے "مطل علی ظلم، واد بیع حدکم عسی مبیہ فیہ" عس کا ناں دس کرنا ظلم ہے، وادی کوئی مالدار سے پیچھے لگا جائے تو وہ اس سے پیچھے لگا جائے، و اس حدیث د ہمت نام احمد و اس د شیر سے اس لفظ میں دے "مس احبیل عسی مبیہ فیہ" حدیث ۲۱۳۱، اور اس د ہمت نام سے حدیث دہم سے اصحاب سے حضرت ابوہریرہؓ سے دے، اور ترمذی نے حضرت اس عمر سے اسی طرح د حدیث د ہمت دے شخص اخیر ۲۱۳۱۔

۲ بہانہ احتجاج ۲۰۸، طبع مصطفیٰ عینی، مع جلیل ۳۲۸، طبع کریم بیہ، معنی ۵۳۔

پیش کی بنیاد اس بات پر رکھی ہے کہ حیہ کرنے و لے کا راہ قصد شریع و حکام میں مطلوب مصالح کے خلاف ہے۔

اس کی ایک مثال حوالہ کرنے و لے کا نکاح ہے، محیل (حوالہ کرنے والا) نے بیوی کو سے طلاق دیے و لے پیک شوہر د طرف واپس کرنے کے سے ایک حیہ اختیار کیا ہے، جو بظاہر ارشاد باری: "فَاِنْ ظَلَمَهَا فَلَا تُخْلُ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَكْسَحَ رُؤُوسًا غَيْرُهُ" کے موافق ہے، عورت نے اس محیل سے نکاح کیا، اس عورت کا دہم سے شوہر کے طلاق دیے کے حد پیک شوہر کے نکاح میں جانا بظاہر حیہ کے موافق ہے، شریع د خصوص شریع کے مقصد کو بتانے والی ہیں۔ اسی طرح کا ایک حیہ بیوع لاقبال ہے۔<sup>۲</sup>

۵- حیہ د سنت کو زیادہ اختیار کرنے و لے پیک حیہ میں، پھر شافعیہ میں، رہے مالکیہ و حنابلہ تو اس کے نزدیک صل یہ ہے کہ حیہ کو بطور غلبہ ممنوع قرار دیا جائے، (حیہ اختیار کرنا) عبادت میں مفید نہیں ورنہ معاملات میں، یونکہ حیوں کو جہاز تر دینا سزاوارت کے خلاف ہے، شریع تو ہم مس طور پر مفسد راہوں کو بند کرنا ہے و حیہ کرنے والا حیلہ کفریہ مفسد کی راہ کھولتا ہے۔<sup>۳</sup>

### دہم: دہم کے معنی کے اعتبار سے:

۶- حوالہ کرنے و لے د طرف سے حق کو منتقل کرنا عقد حوالہ کے نتیجہ میں ہوگا، حوالہ ایک عقد ہے جس کے ذریعہ ذریعہ ایک دہم سے دہم د طرف منتقل ہوتا ہے، حض فقہاء کے فقہوں حوالہ بیع لکھن بولکین سے مستثنیٰ ہے۔

۲۰۸، طبع ۲۳۰۔

۲۱۸، طبع ۲۳۸۔

۳ عدم موقعین ۳۱، شرح الصغیر ۱۰، طبع دار المعرفۃ، القاؤں

البدیع ۶، ۲۹۰، الاشکال ۲، ۲۹۰، اموات ۲۸، ۹۸۔

ترک کرتی ہے۔

### حد دکا شرعی حکم:

۳- ماء کا ال پر حمراء ہے کہ حد او جب ہے مدت وفات میں گریح صحیح سے ہو اور گرچہ زوجہ کے ساتھ دخول نہیں ہو، ال و دلیل رسول کرم ﷺ کا یہ رشاد ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر أن تحمد عسی میت فوق ثلاث لیاں، لا عسی روح، أربعة أشهر وعشراً" (کسی عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر ورور و عزت پر یہاں رکھتی ہو یہ جائز نہیں ہے کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منائے، سوئے شوہر کے کہ ال و وفات پر چار ماہ و دو سوگ کرے۔)

ماء کا ال بات پر بھی حمراء ہے کہ مرد پر حد نہیں ہے، ال بات پر بھی حمراء ہے کہ مطلقہ رجعیہ پر حد نہیں ہے، بلکہ ال سے یہ مطلوب ہے کہ وہ بے طلاق دے، لے شوہر کے سامنے لے، اور ال کے لئے زیب و زینت کرے، شاید اللہ تعالیٰ ال کے لئے ال کے حد کوئی راہ پیدا کر دے، ہاں امام شافعی و یک رے یہ ہے کہ مطلقہ رجعیہ کے لئے سوگ کرنا مستحب ہے جب وہ رجعت و امید نہ رکھتی ہو۔

۴- جو عورت طلاق باس و مدت گذر رہی ہے خود طلاق باس مغلطہ ہو یا غیر مغلطہ، ال پر حد او ہے یا نہیں، ال بارے میں فقہاء کے دور قیامات میں:

حد رشہ "لا یحل لامرأة" و "وہیت بخانہ" مسلمانہ و الرجال ۲۵۸، ۲۵۹، طابع کریمہ و مدت اوقات، عورت ۳۹، ۴۰، ابو و ۳۸۹، طبع مطبعہ دار الفکر مصر ۱۹۶۷، ۹۸، مطبعہ مصر یہ م ۷۷ ہے ۲۵۸، ۲۵۹

## احداد

تعریف:

۱- حد او کے لغوی معنی میں سے یک روٹ ہے، اور ال سے ماخوذ ہے عورت کا خنجر غم کے لئے رائش و زینت سے روٹ، فقہاء و اصطلاح میں حد و حقیقت ہے: عورت کا مخصوص مدت تک، مخصوص حالات میں زینت (رائش و زینت) و ال طرح و چیزوں سے رک جانا، الی طرح حد او میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت ال مدت میں بے گھر کے علاوہ کسی و گھر میں رت نہ گذرے۔

متعینہ غلط:

عند:

۲- عند و حقیقت ہے: شوہر سے عورت و جدائی و صورت میں خود پیچدائی وفات و وجہ سے ہو یا طلاق یا فسخ و وجہ سے، عورت کا شریعت و طرف سے مقرر کردہ مدت تک، کے رہنا۔

عند او و حد میں رشتہ یہ ہے کہ عند او حد دکا ظرف ہے، پس مدت کے زمانہ میں عورت بے شوہر و وفات و وجہ سے زینت

نکھتہ ساس العرب، مصباح عمیر، مختار الصحاح ۵، ۵، حد۔ ۲ فتح القدیر ۳، ۳۹۳، ال ۵۱۲، ۱۱۲، ال ۷۷ بعد صفحات، طبع ابو، لکھنؤ ۵۲، ۵۳، مطبوعہ انوار طبعیہ، مہدیہ انجیل ۷۰، ۷۱، طبع شخصی، معنی لاس قد ام ۱۱، ۱۲، طبع امر۔

وں۔ حصہ کا مسک، امام شافعی کا قوس قدیم و مذہب حبلی و  
یک روایت یہ ہے کہ مطلقہ باندہ پر حداد ہے، یونکہ نکاح و نفعت  
نوت ہوئی ہے، لہذا مطلقہ باندہ یک عتد سے متولی عنہا زوجہ کے  
مش ہے۔

دوم۔ مالکیہ کا مسک، امام شافعی کا قوس جدید و امام احمد کی یک  
روایت (جسے حضرات میں مذہب قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ  
مطلقہ باندہ پر حداد نہیں ہے، یونکہ شوہر ہی نے سے جد کر دیا ہے،  
اس سے تحقق توڑ لی ہے، لہذا وہ اس بات کا مستحق نہیں ہے کہ اس و  
جد الی پر سوگ منا لے، تاہم جن و یک حرمت کا بھی یہی مسک ہے،  
اس میں سے سعید بن المسیب، بو ثور، عطاء، ربیعہ، مالک و  
بن المنذر ہیں ۲، لیکن امام شافعی کے قوس جدید میں یہ ہے کہ اس  
کے سے حداد مستحب ہے۔

۵۔ اگر منکوحہ نکاح فاسد کا شوہر مرجع ہے تو جمہور دے یہی ہے  
کہ اس خاتون پر کوئی سوگ منا نہیں ہے، اس سے کہ وہ حقیقتاً زوجہ  
ہی نہیں ہے، ورنہ اس سے کہ نکاح فاسد کا باقی رہنا عیب اور اس کا اتم  
ہو جائے نفعت ہے، لہذا سوگ منانے و کوئی گنجائش نہیں۔

تقاضی ہو یعنی حبلی کے ردیک اس عورت پر حداد وہ جب ہے،  
یونکہ اس پر عدت ہے، تقاضی باجی مالکی کا مسک ہے کہ جب  
اس کے اور اس کے متولی شوہر کے درمیان نکاح کے کچھ حکام ثابت  
ہو گئے مثلاً تو رت (یک دہرے کا رت ہونا) وغیرہ تو وہ عدت

فتح القدیر ۳۹۱ طبع ابی الامیر المبرور ۳۱ھ، امہد ب مشیر ب  
۵۰۲ طبع روم کتب، معنی لاس قدیمہ ۸۰۷ طبع المبرور  
۲ خرقہ ۳۲۸، امہد ب مشیر ب ۵۰۳ طبع کتب، منقح لاس قدیمہ  
مع حاشیہ ۲۸۹ طبع مسقط، معنی لاس قدیمہ ۸۰۷، الروص  
۲۰۵ ۸

وفات گذرے و اس پر سوگ منا بھی لازم ہوگا۔  
۶۔ شوہر کے علاوہ دہرے رشتہ دار و وفات پر عورت کے سے  
حد و صرف تین دن کے سے جائز ہے، اس سے زیادہ نہیں، اس و  
دلیل زینب بنت ابی سلمہ و روایت ہے، وہ بتی ہیں: ”جب حضرت  
ام حبیبہ کے پاس حضرت ابو غنیہ و وفات و خبر ملی، اس کے  
تیسرے روز انہوں نے زرد رنگ مٹکا کر پے دونوں ہاتھوں و  
رخساروں پر دیا، فرمایا: مجھے اس و ضرورت نہیں تھی میں نے  
رسول کرم ﷺ کو پفرماتے سنا ہے: ”لا یحل لامرأة تؤمن  
باسمہ وایوم الاحرار أن تحدد فوق ثلاث لا عسی روح فإیہا  
تحدد عبیہ أربعة أشهر و عشرًا“ (کوئی عورت جس کا اللہ و روز  
آخرت پر یقین ہے اس کے سے شوہر کے علاوہ کسی اور پر تین دن  
سے زیادہ سوگ منا جائز نہیں، ہاں شوہر پر چار ماہ و اس و سوگ  
منانے و، اس حدیث و روایت بخاری و مسند میں ہے، الفاظ  
مسند کے ہیں ۳۔

شوہر کو اختیار ہے کہ بیوی کو رشتہ داروں پر سوگ منانے سے  
روک دے۔

### مفقود الخمر کی بیوی کا سوگ منانا:

۷۔ مفقودہ شخص ہے جس و کوئی خبر نہ ہو، یہ بھی معلوم نہ ہو کہ زندہ

فتح القدیر ۳۹۱ طبع مسقط، اس و ۳۱ ۷ طبع ابی الامیر المبرور  
۳۹۱ طبع ابی الامیر المبرور، خرقہ ۳۲۸ طبع ابی الامیر المبرور، الروص  
علی الامور ۳۵۲ طبع ابی الامیر المبرور، ام ۵۲۲ طبع الکلیات  
۱۰۱۲ طبع محمد باقر شرح امہد ب مشیر ب ۳۲۲ طبع کریمہ مطابع  
لڑکا حدہ، بہانہ اکتاج ۷۰ طبع کتب، معنی لاس قدیمہ  
۱۱۰ ۷ طبع المبرور، الکافی لاس قدیمہ ۲۵۰ طبع کریمہ مطابع  
لڑکا حدہ، معنی اکتاج شرح امہد ب ۳۹۱ طبع کتب ۷۰ ۳ ھ  
صحیح مسلم شریف عبدالحی ۲۱۳ ۲۱ ھ



حد کے شروع ہونے کی حکمت:

۹- شوہر و وفاداری کے طور پر اور اس کے عظیم حق و رعایت میں بیوہ کے لئے حد شروع کیا گیا ہے، چونکہ ازدواجی رشتہ مقدس ترین رشتہ ہے، لہذا شرعاً و خدا قایم بات درست نہیں ہے کہ عورت شوہر کے عظیم حسابات کو ہٹا دے اور رشتہ زوجیت کے حقوق سے محروم ہو جائے، یہ وفاداری کی بات نہیں ہے کہ شوہر و وفات ہوتے ہی وہ رائش و زینت میں ڈوب جائے، خوبصورت مہر کپڑے پہنے اور اس گھر کو خیر باد کہہ دے جہاں ازدواجی زندگی گزرتی تھی، کو یہ وہ دنوں کبھی ساتھ رہے ہی نہیں تھے، سام سے پہلے عورت پورے یک سانس تک بے متولی شوہر کا سوگ مناتی، اس و وفات پر مالہ و شیوں کرتی، سام نے سے تم کر کے حادوں مدت صرف چار ماہ دل دہ رکنی۔

مذاسب اربعہ کے سماء نے حکام حادوں کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا یہ خلاصہ ہے، اس حضرت نے یہ لکھا ہے کہ: ”جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو گیا اس پر حاد واجب ہے، اس شوہر و وفات پر ظہر افسوں کے لئے جس نے پنا عہد وفا پورا دکھایا، رحمت نکاح کے تم ہو جانے پر تہ سفا کرتے ہوئے، یہ صرف دنیاوی نعمت نہیں تھی بلکہ آخری نعمت بھی تھی، چونکہ نکاح دنیا و آخرت دونوں میں نجات کے سبب میں سے ہے۔“ حد داسے بھی شروع کیا گیا ہے کہ یہ عورت و جب مردوں کے میاں کو رہتا ہے، چونکہ عورت جب رائش کرنے تو اس کے نتیجے میں مرد اس طرف مائل ہوں گے، پھر اس سے نکاح کریں گے ورنہ نکاح کے نتیجے میں مٹی ہوگی، اس سے نبیوں میں حقد ہو جائے گا، ورنہ خداوندی حرم ہے، ورنہ جو چیز حرام تک پہنچنے والی ہے۔

حاشیہ سعدی علی شرح فتح القدیر ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷،



خضاب، رنگش کے سمرمہ، اسی فہرست میں وہ چیزیں ہیں جو زینت کے لئے استعمال ہوتی ہیں، اور اس میں وہ چیزیں شامل نہیں ہیں جن کا استعمال عورتوں کے لئے کرتی ہے مثلاً سمرمہ اور کٹھنہ لنگھی سے لنگھی کرنا جس میں خوشبو نہ ہو۔

حصہ اس طرف گئے ہیں کہ دانتوں کی لنگھی سے لنگھی کرنا مکروہ ہے جبکہ وہ بدافشو کے ہوں اس لئے کہ اس کا شماراں کے نزدیک زینت میں ہے، میں وہ خاتون جس کا درجہ رزق خوشبو و تہارت کرنا یا خوشبو بنانا ہوتا شافعیہ اس کے لئے اس خوشبو کو چھوٹا جہیز قرار دیتے ہیں۔

یہ سب کچھ اس صورت میں ہے کہ حد لازم ہونے کے حد خوشبو لگانا کیسا ہے، میں اگر اس نے اس سے پہلے خوشبو لگا رکھی ہو تو یہ حد لازم ہونے کے حد اس کے لئے خوشبو زائل کرنا جب ہوگا شافعیہ سے جب تہرہ دیتے ہیں، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے جسے ابن رشد نے اختیار کیا ہے، مالکیہ دہم کی رائے جیسے تہرہ الی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ اس خوشبو کا زائل کرنا جب نہیں۔

۱۵- یہ تیل کے استعمال کے بارے میں جس میں خوشبو نہ ہو سفاف ہے، جیسے زیتون، رمل کے تیل، حصہ اور شافعیہ سے اس زینت میں شمار کرتے ہیں جو حد دو الی عورت کے لئے ممنوع ہے، مالکیہ و حنابلہ سے جائز قرار دیتے ہیں۔

حضرت ام سلمہؓ حدیث میں ہے: "أَنْ اِسْبَغْتُ دَحْلَ عَيْهَا حِينَ تَوَفَّى رَوْحَهَا أَبُو سَمَةَ فَمَهَا أَوْ تَمَسَّطَ بِاصْطَبَ وَلَا بِالْحَاءِ فَإِنَّهُ خَصَابٌ قَاتِلٌ قَتَلَ بَأَى شَيْءٍ"

بہارہ ۱۲۲-۱۲۳، فتح القدیر ۱۲-۱۳، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷

چراہ دل و دل حداد کرنے کا حکم دیا جاتا تھا، اور ہمیں اس سے بھی منع  
ہو جاتا تھا کہ سر نہ لگائیں، خوشبو استعمال کریں، اور رنگا ہو کپڑے  
پہنیں۔

گر اس کے پاس ایک ہی کپڑا ہو، اور وہ کپڑا ایسا ہو جس کا پہننا  
ممنوع ہے تو وہ عورت وہ کپڑا فراموش ہونے تک سے استعمال  
کرے، کیونکہ ستر عورت حد سے بڑا واجب ہے۔

شرقی حبلی سے منقول ہے کہ حد والی عورت کے لئے نقاب کا  
استعمال حرام ہے، گرچہ وہ چھپانے اور صورت پوشانے تو نقاب  
لٹکا لے، اور سے چہرے سے دور رکھے، کیونکہ شرقی نے سے احرام  
والی عورت کی طرح قرار دیا ہے، میں مناجد کے نزدیک مذہب اس  
کے برخلاف ہے، سے مطلقاً نقاب استعمال کرنے کی اجازت  
ہے۔

۱۷- جہاں تک زیورات کا مسئلہ ہے تو فقہاء کا اس بات پر حرم  
ہے کہ سونے کا زیور حداد والی عورت کے لئے حرم ہے، اس کے  
دولہ لازم ہے کہ شوہر کی وفات کے بعد عین سونے کا زیور تار  
دے، اس سلسلہ میں کنکرن، بازو بند، اور انگلی کے حکم میں کوئی فرق  
نہیں، اور ہی طرح ہیرے، جوہر کے زیورات بھی، اور یہی حکم ہے  
سونے چاندی کے علاوہ جیسے ہاتھی کے دانت وغیرہ کے لئے ہوئے  
زیورات کا، حض فقہاء نے چاندی کے زیورات پہننے کی اجازت دی  
ہے لیکن یہ قیوں مردود ہے، اس لئے کہ سوگ منانے والی خاتون پر  
زیور کے پہننے کی ممانعت عام ہے، شافعیہ میں سے غزالی نے صرف  
چاندی کی انگلی پہننے کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ چاندی کی انگلی

أمتشط؟ قال بالسدر تغصين به رأسك (جب ن  
کے شوہر ابو سہمہ کی وفات ہوئی تو رسول کرم ﷺ اس کے پاس  
تشریف لائے، اور نہیں خوشبو سے، اور مہندی سے سر نہ صاف کرنے  
سے منع فرمایا کیونکہ مہندی بھی خضاب ہے، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا  
میں نے عرض کیا کہ اس چیز سے سر نہ صاف کروں؟ نبی کرم ﷺ  
نے فرمایا کہ پیری کے پتوں سے بچے سر کو ڈھک لو۔

۱۶- رہا مسئلہ کپڑوں کا تو جیسے کہ ہم نے بتایا ہے، وہ اس ممنوع ہوگا  
جس کو عرف میں زینت شمار ہوتا ہے، قطع نظر اس سے کہ اس کا رنگ  
کیسا ہے، کبھی کالا کپڑا بھی ممنوع ہوگا اگر وہ خوبصورتی میں صاف کا  
سبب ہو، یا اس کی قوم کے عرف میں کالے لباس کو زینت کا لباس شمار  
ہو جاتا ہو، میں عصر اس اور سم میں رنگے ہوئے کپڑوں کے  
استعمال سے حدیث میں صریح منع کیا گیا ہے، کیونکہ اس دونوں سے  
خوشبو پھیلتی ہے، صحیحین میں ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: "کنا سہی  
ان سعد بنی مہت فوق ثلاث، لا عسی روح أربعة أشهر  
وعشراً، وان نکتحل، وان تنصب، وان سبب ثوباً  
مصروعاً" (ہمیں اس بات سے منع ہوا جاتا تھا کہ کسی میت پر تین  
روز سے زیادہ سوگ منائیں، سوئے شوہر کے کہ اس کی وفات پر

مسئلہ کی حدیثوں میں یوں ہے کہ حداد کے دن ہے اس حدیثوں میں  
ابوہ صمیم محمد بن ہیں اس کی و شیخ محمد بن ابی الدین عبد الحمید بن  
تھقیل ۳۹۲ ۳۹۳ -

۲۰ تصنیف وغیرہ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷

عورتوں کا مخصوص زیور نہیں ہے۔

ہر سوگ منہ والی خاتون پر پیغام نکاح کے لیے کوٹش کرنا حرام ہے کسی بھی طرح چاہے شادی ہو یا صراحتاً۔ اس کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جیسا کہ نسائی و ابوداؤد و ابویہ سے ہے: "ولا تنس المعصوم من الثیاب ولا احسب" (نہ پٹنے عورت سم کا رنگا ہو کپڑا ورنہ زیور)۔

سوگ منہ والی عورت کے سے یہ چیزیں جائز ہیں؟

۱۸- عدت گزارنے والی عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی ضرورتوں کے لیے دس میں نفلے، خوراک، حق و عدت گزارنے والی عورت کے وفات و حضرت جائز روایت ہے، و فرماتے ہیں: میری خالہ کو تیس صدق دے دی گئی تھی، وہ اپنے بھجور کے پھل توڑنے نکلیں، راستہ میں ایک شخص ان سے ملے اور انہوں نے ان کو منع کیا، میری خالہ نے اس کا ذکر رسول کرم ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اخرجني فجذني بحسك، لعنك ان تصدقي منه او تمنعي خيرا" (نکلو و اپنی بھجوروں کے پھل توڑو، شاید تم اس میں سے صدقہ کرو یا کوئی ورنیک کام کرو) اس حدیث کی روایت نسائی و ابوداؤد نے ہے۔ "مجاہد روایت ہے، و فرماتے ہیں: حد کے

حاشیہ: حدیں ۲۷، ۱، ۱، شرح الکبیر، حاشیہ الدہلی ۲، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹

ایسا لہاں نہ پہنے جو سوگ منانے والی عورت کے سے ممنوع ہو۔  
چاہے وہ فقہی مذاہب کے سرکاس بات پر اتفاق ہے کہ وفات د  
عدت میں سوگ منانے والی عورت کے سے درج ذیل چیزیں جائز  
میں۔<sup>۲</sup>

ال کے سے ایسا لہاں پہننا جائز ہے جو خوشبودار رنگ میں رنگا  
ہو نہ ہو، خواہ لہاں نفیس ہی ہو، جو کپڑے عرف میں لہاں زینت میں  
شمار نہ ہوتے ہوں ال کا استعمال درست ہے، خواہ ال کا کوئی بھی رنگ  
ہو۔

چونکہ حدود کا تحقق مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق صرف ال زینت  
سے ہے جو جسم پر زیور یا کپڑوں میں ہو، ال کے سے حدود والی  
عورت کو گھر کے فرش، سامان اور پردوں پر رائش سے غیر نرم و مدام  
ستر پر بیٹھنے سے نہیں روکا جائے گا۔

ال بات میں بھی حرمت نہیں کہ بے کپڑے پردوں سے میل  
چیں دور کرے، مثلاً بغل کے باں کھاڑا، ماتن ترشن، بد خوشبو  
و لے صابوں سے غسل کرنا، ہر اور ہاتھوں کو دھونا، یہ بات بھی مخفی نہیں  
کہ سوگ منانے والی عورت ضرورت پڑنے پر بالغ مردوں میں سے  
ال کے سامنے سستی ہے جن کے سامنے نہ دھرت ہو،  
بشرطیکہ اپنی زینت ظاہر نہ کر رہی ہو اور نہ خلوت ہو۔

سوگ منانے والی عورت کی رہائش:

۱۹- سبب و حلف کے تمام مقبہاء، خصوصاً چاروں مذاہب کے مقبہاء  
کا مذہب یہ ہے کہ وفات د عدت گزارنے والی عورت کے سے

فخرشی علی مختصر فیل ۳۸۸ طبع مشرق ۱۳۸۱ھ۔

۲- حاشیہ ص ۲۸۳ طبع ۱۸۸۰، شرح المکبیر و حاشیہ ص ۲۸۳ طبع ۱۸۸۰،

المجموع ص ۳۳۰، آخر فی الواقع ص ۲۸۸، الوجیز ص ۲۸۹ طبع ۱۸۸۰

و امویہ ص ۳۷ طبع ۲۸۹۰ طبع مسقط۔

و جب ہے کہ جس مکان میں وہ زواجی زندگی گزارتی تھی، جس  
میں رہتے ہوئے سے شوہر وفات د خبر ملے اسی مکان میں رہائش  
رکھے، خواہ یہ مکان شوہر کی ملیت ہو، یا عاریت پر ہو، یا کر یہ مکان  
ہو، ال بارے میں دیہاتی و رشتہ کی عورت، حاملہ، غیر حاملہ عورت کے  
حکم میں کوئی فرق نہیں ہے، ال حکم د صل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
”وَلَا تَحْجُوْهُنَّ مِنْ يَّوْمِنِهِنَّ“ (نہیں ان کے گھروں سے نہ  
نکالو)۔ نیز فریضہ بنت مالک د یہ حدیث کہ نبیوں نے رسول  
کرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ خبر دی کہ میرے شوہر پہ  
چند غلاموں د شام میں ٹھکے تھے، ان غلاموں نے انہیں کلہاڑی کے  
نہارہ سے قتل کر دیا، میں نے رسول کرم ﷺ سے دریافت کیا کہ  
یہاں میں بے گھر والوں کے یہاں و پس چلی جاؤں؟ یونکہ میرے  
شوہر نے نہ کوئی گھر چھوڑا ہے جس کے وہ مالک ہوں و نہ شرف کے  
لے کچھ چھوڑا ہے، حضور کرم ﷺ نے فرمایا: ”نعم“ (ہاں فریضہ  
ہستی میں: میں نکلی ہی تھی و ہر بھی حجرہ میں تھی، یہ مسجد میں تھی کہ،  
حضور ﷺ نے مجھے بدیا، یہ حضور نے میرے بارے میں حکم دیا تو  
مجھے بدیا گیا، حضور کرم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”کیف قُتِلتِ؟“  
(تم نے یہ سوال کیا تھا؟) میں نے پنا سوال دہا یا تو حضور  
کرم ﷺ نے فرمایا: ”امکنی فی بیتک حتی یسبع الکتاب  
انجسہ“ (پے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ مقررہ وقت پورا  
ہو جائے) چنانچہ میں نے اسی مکان میں چار ماہ دل د عدت کے  
گزارے، جب حضرت عثمان بن عفان کا دور خلافت تھا تو انہوں  
نے ایک آدمی میرے پاس بھیج کر ال واقعہ کے بارے میں دریافت  
کیا، میں نے واقعہ بتایا تو انہوں نے ال د بیرونی د و ال کے

۲- مطلق۔

سوگ منہ کی جگہ چھوڑنے کے سبب:

۲۰- سوگ منہ والی عورت پر اگر کسی حالت طاری ہوئی جس کا تقاضا ہے کہ وہ اس مکان سے ہٹ جائے جس میں سوگ منہ والی کے لئے ہے، جب تو وہ دوسرے مکان میں منتقل ہوسکتی ہے جہاں اس دن جا رہا ہو محفوظ ہو، مثلاً مکان کے منہدم ہونے کا خوف ہے یا دشمن کا خطرہ ہے، یا صاحب مکان نے اسے نکال دیا جب کہ وہ مکان عاریت پر تھا، یا کر یہ پر تھا، اور کر یہ دن مدت ختم ہوگئی، یا طما سے اس مکان میں رہائش سے روک دیا گیا، یا مالک مکان نے اجازت مثل سے زیادہ کر یہ طلب کیا، جب اس مکان سے وہ منتقل ہوگئی تو جہاں چاہے جا کر رہے، میں شافعیہ کے نزدیک وہ یہی حسابہ میں سے ابو الخطاب کا اختیار کردہ ہے کہ وہ یہی جگہ منتقل ہوں جو مہمس حد تک قریب ہو، اس مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے کہ جب کسی پر زلوقہ جب ہو، اس کے موجب جگہ میں کوئی مستحق نہ ہو تو اس سے قریب ترین جگہ جہاں مستحقین زلوقہ ہوں زلوقہ منتقل کرے گا۔ جمہور فقہاء و دلیل یہ ہے کہ اصل و جب مذکور کی وجہ سے ساقط ہو گیا، و شریعت نے اس کا کوئی بدل مقرر نہیں کیا ہے، لہذا جب نہ ہوگا، نیز اس سے بھی کہ قریب ترین جگہ منتقل ہونے کے بارے میں کوئی نص موجود نہیں ہے۔

خانہ بدوش عورت کے بارے میں: لے کر منتقل ہو گئے یا صرف وہ لوگ رہ گئے جن کی طرف سے سے پٹی جان مال کے بارے میں اطمینان نہیں ہے تو وہ بھی اس مکان سے منتقل ہو جائے گی جہاں اس نے حد او شروع کیا تھا۔

گر کشتی کا مالک یا کوئی کارکن کشتی میں فوت ہو گیا، اس کے ہمراہ اس دن بیوی بھی تھی، و کشتی میں اس دن مخصوص رہائش گاہ ہے تو وہ عورت اسی کشتی میں حداد کرے، و اس پر حد د کے تمام ساقط

مطابق فیصد یہ، امام مالک نے موطن میں یہ بیت ذکر ہے۔

تابعین میں سے جابر بن زید، حسن بصری و رعاء کا مسلک یہ ہے کہ وہ عورت جہاں چاہے مدت گزرا سکتی ہے، حضرت علی، ابن عباس، جابر و رعاء رضی اللہ عنہم سے بھی قول مروی ہے۔

۱- حضرات کے استدلال کا حاصل یہ ہے کہ جس آیت نے بیوہ دن مدت چار ماہ دن مقرر کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: "وَالْمَيِّتُ يَتُوفَّيْهِمْ مَسْكُومٌ وَيَدْرُؤُنَ اَرْوَاحًا يَتَرَبَّصُّنَ بِأَنفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا" (۱) تم میں سے ہر لوگ وفات پاتے ہیں، و بیویوں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویوں سے آپ کو چار مہینہ و روز دن تک رہے رکھیں، اس آیت نے اس آیت کو منسوخ کر دیا ہے جس میں بیوہ دن مدت ایک سال یا دن گئی ہے، وہ آیت یہ ہے: "وَالْمَيِّتُ يَتُوفَّيْهِمْ مَسْكُومٌ وَيَدْرُؤُنَ اَرْوَاحًا وَصِيَّةٌ لِّاَرْوَاحِهِمْ مِّنْ اَمْوَالِهِمْ اَوْ اَمْوَالٍ غَيْرِ اَرْوَاحٍ" (۲) (۱) ہر لوگ تم میں سے وفات پاتے ہیں، و بیویوں چھوڑ جاتے ہیں (۲) پر لازم ہے) پتی بیویوں کے حق میں نفقہ اٹھانے و وصیت کر جانے دن کہ وہ ایک سال تک گھر سے نکالی نہ جائیں۔ نسخ اس حد تک ہو کہ چار ماہ دن دن سے زیادہ دن مدت منسوخ ہوگئی، اس کے علاوہ حکام باقی رہے، پھر میراث کے حکام نے ترک کے ساتھ اس دن رہائش کے حق کا تعلق ختم کر دیا۔

۱- مریخہ ص ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

۲- ۲۳۳-۲۳۴

۳- ۲۳۵-۲۳۶

احکام جاری ہوں گے۔

مکان کا کر یہ پانے کی مستحق ہے، بلکہ اس کے رہائشی مکان کا کر یہ ترک کے سمانوں سے متعلق ہوتا ہے، ورنہ ثانی کے نظیر قوں کے مطابق سے تجزیہ و تکفیس کے اخراجات و مال دیوں پر مقدم یا جائے گاہوں کے وجوب کا سبب معلوم نہیں، خواہ وہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ، مدخول یا ہو یا غیر مدخول۔

ثانیہ کا غیر نظیر قوں یہ ہے کہ رہائشی مکان کا کر یہ خود اس عورت کے ذمہ ہے، چونکہ وہ رست ہے، لہذا نفقہ طرح مکان کا کر یہ بھی سے ہی دینا ہوگا، اس مسئلہ میں ثانیہ کے یہاں یک قوں اور ہے، وہ یہ کہ تجزیہ و تکفیس کے اخراجات پر وفات کے دن تک کے رہائشی کر یہ کو مقدم کیا جائے، اور یہ بھی اس وقت جب کہ شوہر رہائشی مکان کا مال کی منفعت کا مالک نہ ہو، اور نہ اس نے وفات سے پہلے بیٹگی کر یہ دیا ہو۔

اصلی فقہاء و غیرہ حاملہ میں فرق کرتے ہیں، حداد کے زمانہ میں غیر حاملہ عورت د رہائش کا کر یہ خود ہی کے مال میں و جب ہوگا، اس بارے میں حنا بد کے یہاں کوئی تلاف نہیں ہے، اس د دلیل یہی ہے جو پہلے گزر چکی، ورنہ حاملہ کے بارے میں حنا بد کے یہاں دو روایتیں ہیں، یک روایت یہ ہے کہ اس کے رہائشی مکان کا کر یہ فوت شدہ شوہر کے مال میں سے دیا جائے گا، چونکہ اس عورت کو شوہر سے حمل ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ عورت کو رہائشی مکان کا کر یہ نہیں ملے گا، قاضی ابو یعلیٰ نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

پہلیں سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کے کر یہ کے بارے میں تھی، اس کے نفقہ پر بحث کا مقام ”عدت“ د اصطلاح

سوگ منانے والی عورت کے مکان کا کر یہ و اس کا نفقہ:  
۲۱- سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کا کر یہ کی عورت پر لازم ہے، یہ وفات پانے والے شوہر کے مال میں سے دیا جائے گا، اس بارے میں فقہاء کے مذاہب مختلف ہیں:

حنبل کا مسلک ہے کہ مکان کا کر یہ بیوہ عورت خود اپنے مال سے ادا کرے، چونکہ شریعت نے شوہر کے مال میں و رست بنایا ہے، میراث سے زیادہ کچھ و اس کے سے ثابت نہیں، ہاں، جو عورت طلاق بائن کے بعد سوگ منا رہی ہو اس کے رہائشی مکان کا کر یہ شوہر کے ذمہ ہے، اس سے کہ عدت کے زمانہ میں اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے، لہذا اگر مطلقہ بائن عورت نے مکان کا کر یہ خود دیا ہے تو شوہر سے وصول کر سکتی ہے۔

مالکیہ مدخول یا ہو یا غیر مدخول یا میں فرق کرتے ہیں، بیوہ عورت اگر غیر مدخول یا ہو (جس کے ساتھ شوہر نے زواجی تعلق قائم نہ کیا ہو) ہو تو اگر شوہر کے مملوک مکان میں رہتی تھی یا شوہر نے کر یہ پر جو مکان لے رکھا تھا اس میں رہتی تھی اور شوہر نے بیٹگی اس کا کر یہ بھی ادا کر دیا تھا تو ورثہ کو اس مکان سے نکالنے کا اختیار نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر وہ مکان فروخت کر دیا گیا تو بھی اس سے عورت د سوگ منانے د مدت مستثنیٰ ہوں، اگر مذکورہ بالا صورت حال نہ ہو تو سے اسے مال سے رہائشی مکان کا کر یہ دینا ہوگا، ترک کے مال سے کر یہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس میں حاملہ و غیرہ حاملہ کا حکم یہاں ہے۔

ثانیہ کا مذہب ہے کہ سوگ منانے والی عورت ترک سے رہائشی

الحسن علی شرح المنہج ۴۶۱، مہدیہ المحتاج ۱۲۵، شرح الروص ۳۹۹،  
معنی ۲۹۹۔

المختار ۱۲۰، ۱۲۱۔

المختار والذلیل ۱۲۰، ۱۲۱۔



ہے، یونکہ نفقہ کا حکم عدت کے تابع ہے، حد دے کر تابع نہیں ہے۔

### سوگ منے و ن عورت کا حج:

۲۲- حصہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ عدت گزارنے والی عورت وفات عدت میں حج کے لئے نہیں نکلتی، یونکہ حج نوت نہیں ہوتا، و عدت نوت ہو جاتی ہے، یہ بات حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ سے مروی ہے، سعید بن المسیب، غیاث ثوری و اصبہی اے بھی اسی کے قائل ہیں، سعید بن المسیب سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "توفی ارواح ساءھن حاجات او معصراہ، فردھن عمرو رضى الله عنه من دى الحبیة حتی یعتدوا فی بیوتھن" (کچھ شوہر و ن وفات ہوئی ن ن بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں، حضرت عمرؓ نے ن عورتوں کو دہ اخلیہ سے واپس کر دیا تاکہ وہ بے گھر و ن میں عدت گذاریں)۔

عورت حج کے لئے نکلی، دہ راہ سفر اس کے شوہر کا تقا ہو گیا، تو گر و ن و باں سے نزدیک ہے حتی مسافت قصر سے کم فاصد پر ہے تو وہ و ن واپس آ کر عدت گذارے، کیونکہ وہ مقیم کے حکم میں ہے، جب و ن لوٹ کر آجائے گی و عدت کے کچھ دن باقی ہوں تو وہ یم اپنے گھر میں گذارے گی۔ " و گر و ن دور ہو جائے طور کہ وہ مسافت قصر یا اس سے زیدہ طے کر چکی ہو تو پنا سفر جاری رکھے، اس

اس و ن واپس عید سے مسافر ہے معنی لاس قد امرو شرح الملیہ ۲۸۹ طبع المر املک اسی طرح ہے، مثالیہ "لساءھن عھیر و و ہے مام و دہ سے یہاں مام طامک بیروہیت و سرے لقاط میں ہے، ص ۲۰۱ طبع دار الفکر۔

۲ معنی لاس قد امرو ۲۸۹ طبع المر املک س جلد ۲ ص ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ طبع اوس، جلد ۲ ص ۲۵ ۸۵ طبع اذھاب، الخ شفی علی مختصر فیل ۲۹۰ ۳۳۲، مجمع ۱۰۰ ۱۰۱، منتقى شرح اموا لمبا ج ۳ ص ۱۰۱ طبع ۱۰۱ ۱۰۲، الکافی ۲ ۸۸۲ طبع اوس۔

ے کہ یہی صورت میں لو نے میں مشقت ہے، پس اس پر یہ لازم نہیں، پھر گر سے ڈر ہو کہ یہی صورت میں گر چہ مسافت قریب ہو خطرات پیش آ سکتے ہیں تو وہ پنا سفر جاری رکھے، اس سے کہ اس حالت میں لو نے میں اس کو ضرر ہے۔

۱۱۔ اگر شوہر و ن وفات کے حد اس نے حج کا حرام باندھا ہو تو و ن میں قیام کرنا اس کے لئے لازم ہے، یونکہ عدت احرام باندھنے سے پہلے لازم ہوئی۔

حصہ ۱ یک رے یہ ہے کہ عورت جب حج کے لئے نکلی و اس کے شوہر کا تقا ہو گیا تو و ن و پس نمازیدہ ہتر ہے تاکہ بے گھر میں عدت گذارے، چونکہ کسی عدت والی عورت کے لئے مناسب نہیں ہے کہ حج کرنے جاے، محرم یا غیر محرم کے ساتھ سفر کرے، یونکہ کچھ شوہر و ن وفات ہوئی ن ن بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے نہیں قصر اٹھنے سے واپس لیا، اس سے معلوم ہو کہ عدت والی عورت کو سفر حج جاری رکھنے سے روکا جائے گا۔

مالکیہ کا قول یہ ہے کہ عورت نے جب حج یا عمرہ کا احرام باندھا، پھر اس پر اس طور سے عدت طاری ہوئی کہ اس کے شوہر کی وفات ہو گئی تو حسب سابق سفر جاری رکھے گی، عدت گذارنے کے لئے بے گھر واپس نہیں آئے، یونکہ عدت سے پہلے حج کا احرام باندھ چکی ہے، و رطائی یہ وفات کے حد (جب عدت و جب ہو چکی ہے)

فتح القدیر ۳ ۲۸۸ طبع الامیر بیہایتہ اکتاج ۷ ۲۳، العیون ۳ ۵۱۳ طبع خصی، اشرح الملیہ مع معنی لاس قد امرو ۲۸۹ ۱۰۱، ۱۰۲ طبع المر املک، کالی لاس قد امرو ۲ ۸۸۲۔

۲ اسی طرح اگر عورت نے جدید و ن مل مرد مخصوص مشکلات و ن سے واپس میں دشواری ہو تو سفر جاری رکھے گی۔

۳ امرو طبرستان ۱ ۳۱ طبع ۱۰۱ قد

حج یا عمرہ کا حرام باندھتی ہے تو بھی حج یا عمرہ کرے، اور عدت لازم ہونے کے حد حرام باندھنے کی وجہ سے گناہ گار ہوں، یہ نکتہ حرام کی وجہ سے گھر سے نکلنا پڑے گا۔

شافعیہ نے اس کا عقیدہ نہیں کیا کہ سوگ منہ نہ لے لی محرمہ عورت نے وہ یوم مسافت دن میں نماز قصر کی جاتی ہے، طے کیے پر نہیں، بلکہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ یہ شہر یا گاؤں کی آبادی سے آگے بڑھ چکی ہے تب شوہر کی وفات ہوئی، تو سے اختیار ہے کہ عمن و پس آج سے یا سحر حج مکمل کرے، اس سے کہ وہ یہ مقام پر ہے جہاں شوہر نے سے سحر کی جائز دی تھی، لہذا یہ صورت حال اس کے مشابہ ہوئی جب وہ عمن سے بہت دور جا چکی ہو۔

۲۳- سحر حج کی طرح ہر سحر ہے، سوگ منہ نہ لے لی عورت کے سے کوئی سحر شروع کرنا جائز نہیں ہے جب کہ وہ سوگ منہ نہ کی حالت میں ہو۔

۱۱۔ ام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ کوئی محرم ہو تو عدت گزارنے سے پہلے وہ شہر سے نکل سکتی ہے۔

مختلف مذاہب کے فقہاء کی عورتوں کا خدشہ یہ ہے کہ جب شوہر نے بیوی کو سحر کی جائز دی، پھر سے طلاق دی یا شوہر کا انتقال ہو گیا، اور بیوی کو طلاق یا وفات کی خبر پہنچ گئی، تو اگر طلاق رجعی دی ہو تو حکم تبدیل نہیں ہوگا، کیونکہ رتہ ازدواج اب بھی برقرار ہے، حتیٰ کہ اگر شوہر اس کے ساتھ سفر میں ہو تو اس کے ساتھ سفر جاری رکھے گی، اور اگر شوہر اس کے گھر میں نہ ہو اور اس نے طلاق بائن دی ہو اور عورت بھی شوہر کے گھر سے قریب ہو تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ واپس آکر اسی گھر میں عدت گزارے اور سوگ منائے، اور اگر نئی منزل سے

زیادہ قریب ہے تو سے اختیار ہے کہ جہاں جا رہی ہے چلی جائے یا عمن واپس آجائے، واپس آنا زیادہ بہتر ہے۔  
میں مالکیہ و حنبلی کو جب قریبی میں خود وہ منی تک پہنچ گئی ہو، جب تک کہ اس نے وہاں چھ مہینے قیام نہ کر لیا ہو، الا یہ کہ وہ سحر حج میں ہو، اور حرام باندھ لیا ہو تو وہ حج مکمل کرے۔

سوگ منہ نہ لے لی عورت کا عتکاف:

۲۴- جو عورت عتکاف میں ہو اگر اس کے شوہر کی وفات ہو گئی تو حنفیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک عدت گزارنے کے سے اس کا عتکاف سے نکلنا ضروری ہے، کیونکہ عدت گزارنے کے سے اس کا نکلنا ایک ضرورت ہے جیسا کہ مختلف جمعہ اور دوسرے وجہات، مثلاً ڈوے و لے شخص کو نکالنا، آگ بجھانا، بی گواہی دینا جوں پر متعین ہے، کواد کرنے کے سے یا فتنہ کی وجہ سے جس کی وجہ سے اس کی جان یا اہل خانہ کو خطرہ ہو، عتکاف سے نکلنا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ عتکاف والی عورت جب اس ضرورتوں کے سے نکلی تو یہ اس کا عتکاف باطل ہو جائے گا؟ کیا اس پر قسم کا کہ وہ لازم ہوگا اس پر کوئی کہہ نہیں ہے؟

حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ اس کا عتکاف باطل نہیں ہوگا، لہذا اپنی عدت گزار کر پھر مسعد و پس آئے، اور مدت عتکاف کر چکی تھی اس پر بنا کرتے ہوئے عتکاف مکمل کرے۔

شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا عتکاف باطل ہو جائے گا، اس کی تخریج اس سبب سے کی ہے، بخوبی نے لکھا ہے کہ جب اس کے

فتح القدیر ۳: ۲۸۸-۲۸۹، الذم علی ۲: ۸۵، اموق ۴: ۶۳، بحر شری  
۴: ۵۷، ۵۸، معنی ۱: ۸۱، طبع اہل، شرح الروض ۳: ۱۰۴، مجلس  
۴: ۶۵

مشرع الکبیر رحمہ اللہ، بیروت، حاشیہ الذم علی ۲: ۸۱

۲: ۵۷، ۵۸، معنی ۱: ۸۱، طبع اہل، شرح الروض ۳: ۱۰۴، مجلس

۳: ۶۵، فتح القدیر ۳: ۲۸۸

گر وہ عورت غیر مکلف (مابعدہ یا مجنونہ) ہے تو اس کے ولی کی ذمہ داری ہے کہ اس سے حد اوکی پابندی کرائے ورنہ گہگار ہوگا۔  
حد د پابندی نہ کرنے والی عورت کے عے شریعت میں کوئی متعین سز یا پ نہیں دئی ہے، بس تا کہ گئی ہے کہ اس نے گناہ کیا۔

میں یہ بات معلوم ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ ترک حد او کرنے والی مکلفہ عورت کو من سب عزیری سز دے۔

۲۶- حد او دے و لے شوہ نے یا مرنے سے پہلے متولی شوہ نے گر عورت کو حد او نہ کرنے کا حکم دیا ہو تو بھی وہ حد ترک نہیں کرے و، یونکہ یہ شریعت کا حق ہے، بندہ سے ساط نہیں کر سکتا، یونکہ حد د میں عورت کو نہ چیزوں سے منع یا گیا ہے وہ سب چیزیں عورت د طرف رعیت پیدا کرتی ہیں و اس کے عے حدت میں نکاح ناجائز ہے، لہذا وہ ال چیزوں سے بقتاب کرے و ناک حرام میں ملتا۔ ہونے کا ذریعہ نہ ہاں جائیں۔



وحدت کے عے عتکاف سے نکلنا لازم ہو گیا پھر بھی وہ عتکاف کرتی رہی تو وہ گہگار ہوئی و اس کا عتکاف ہو گیا، یہ بات ذری نے کہی ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ عتکاف والی عورت کو گردق یا وفات وحدت پیش آتی تو بھی وہ پنا عتکاف جاری رکھے و، ریعہ و، اس ائمہ رکا بھی یہی قوں ہے، اس کے برخلاف گردت پر عتکاف طاری ہو ہو (یعنی حدت لازم ہونے کے حد اس نے عتکاف شروع کیا ہو) تو عتکاف کے عے گھر سے نہ نکلے و بلکہ حدت ملل ہونے تک گھر میں رہے و۔  
(دیکھیے: ”عتکاف“ د صطرح)۔

حد دکی پابندی نہ کرنے والی عورت کی سز:

۲۵- محمد اہلب اربعہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مکلف خاتون نے پوری یا کچھ حدت سوگ منانے کے فریضہ کو چھوڑ دیا، گر ایسا لایمی ورجہالت میں یا تو کوئی حرج نہیں، و اگر ایسا جاب و جھ کر یا تو گہگار ہوں جب کہ وہ اس د حرمت کو جانتی تھی، جیسا کہ شافعیہ میں سے بن مقری نے کہا ہے، لیکن وہ حد د کا عادہ نہیں کرے و، یونکہ اس کا وقت گذر چکا، و کوئی بھی کام بے محل و بے وقت کرنا جائز نہیں، اس د حدت گناہ کے ساتھ گذر گئی، جس طرح گر اس نے بد مذر وہ مکاں چھوڑ دیا جس میں اس کا رہنا ضروری تھا تو وہ گہگار ہوتی ہے و اس د حدت گذر جاتی ہے (نقردہ نمبر ۲۴)۔

تمیز حقائق شرح المعر ۳۵ طبع لاہور یہ بولاق ۳۳ھ، معر اہل حق ۳۲۱ ۲، مطبعہ اعلی، الفتاویٰ حدیہ ۲۲، المجموع ۱۵۵ ۳۲۵ ۳۲۱، معنی لاس قد مر ۳۷ ۲۰۷۔  
۲ مشر ح الکبیر مع حاشیہ الدلی ۲۸۱ ۲

الرواج لاس حجر ۲ ۱۳ طبع ۱۴۰۷، بہیہ التاج ۷ ۲۳، معنی لاس قد مر ۱۱ ۱۰، اس عے بعد ۷ صفحات، حاشیہ اس جلد میں ۳ ۷ ۱، کجی لاس حر م ۰ ۲۸ طبع ۱۴۰۷ میر یہ۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- حیا زقہ: حیا زقہ کا معنی ہے شے پر ہاتھ رکھ لینا، و اس پر قبضہ کر لینا۔ و کبھی و کج زشتی حر میں ہوتی ہے، و کبھی نہیں ہوتی، پس حیا زقہ احراز سے عام ہے۔

۳- سبیل: سبیل عقبر و غصہ کا نام ہے گرچہ یہ صلی ہو<sup>۲</sup> کسی شے کو اس کے محفوظ مقام سے نکال لینا، و اس پر اپنے قبضہ کا ہاتھ رکھ دینا، پس یہ مطلق احراز سے مختلف و اس سے خاص ہے۔

### جہاد حکم:

۴- جہاد فقہاء کے نزدیک ماموں کوک کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا جاری کرنے میں احراز یک شرط ہے<sup>۳</sup>۔

### بحث کے مقامات:

۵- حرز پر سرت (چوری) کے دلیل میں اس و شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے بحث و جاتی ہے، اسی طرح ان عقود میں صما ہوتا ہے مثلاً و دیگر وغیرہ، اس کے دلیل میں بھی حرز پر بحث و جاتی ہے<sup>۴</sup>۔

## احراز

### تعریف:

۱- لغت میں احراز کا معنی ہے چیز و حفاظت کرنا، و سے پینے سے محفوظ کر دینا۔

فقہاء کا استعمال مذکورہ صلی معنی سے خارج نہیں ہے<sup>۲</sup>، چنانچہ صلی نے احراز و تعریف و ہے: چیز کو حرز میں یعنی محفوظ جگہ میں کر دینا۔ حرز یا تو اس طرح ہوتا ہے کہ چیز کو محفوظ جگہ میں کر دیا جائے جیسی جگہ رکھ جائے جو احراز کے لئے بنائی گئی ہے، و اجازت کے بغیر اس میں داخل ہونا ممنوع ہے، مثلاً مکانات، دکانیں، خیمے، شرابے، و صند و قیں، یا حرز کسی آدمی کے درمیان ہوگا جو اس چیز و دیکھ بھال و حفاظت کرے۔

کون جگہ حرز ہے، و کون حرز نہیں ہے؟ اس کا فیصلہ عرف سے ہوگا، اس لئے کہ شریعت و لغت نے اس و کوئی تحدید نہیں و ہے، مختلف احوال، احوال و اوقات کے اعتبار سے حرز مختلف ہوتا ہے، غزلی نے اس کی حد بندی اس طرح کی ہے کہ جس جگہ رکھنے سے انسان مال کو ضائع کرنے والا شمار نہیں کیا جاتا<sup>۳</sup>۔

۱- شرح الصغیر ۴۸۳ طبع دار المعرفۃ۔

۲- القیود ۲۱۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

۳- شرح ۵۲۲۳۳۳، اس کے بعد صفحات، مطبعہ دار المعرفۃ، شرح الصغیر

۴- ۱۹۲۳، اس کے بعد صفحات، طبع دار المعرفۃ، شرح صبح الاحیاء میں

مع القیود و غیرہ ۴۰۰ طبع مکتبۃ المدینہ، مکتبۃ المدینہ ۲۰۰ طبع اوس۔

۵- شرح ۱۸۳۸۸، اس کے بعد صفحات، طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۸۳۸۸ طبع

دار المعرفۃ، ۱۸۳۸۸ طبع مکتبۃ المدینہ، مکتبۃ المدینہ ۲۰۰۔

القاسم، اذیہ، تاج العروس، لہذا یلا اس لافیر ۳۱۹۔

۲- اس صواب میں ۳۸۴، اس کے بعد صفحات، طبع بولاق، مطبعۃ المطبعۃ۔

۳- مطبعۃ العامرة، الصاوی، شرح الصغیر ۴۷۷ طبع دار المعرفۃ۔

۴- اس صواب میں ۳۸۴، اس کے بعد صفحات، مکتبۃ المدینہ، ۱۸۳۸۸ طبع

مکتبۃ المدینہ۔

## إحراق ۱-۴

### حرق کا شرعی حکم:

۳- حراق (جلا نا) کا جو مقصد ہوتا ہے اس کے اعتبار سے حرق کے حکام مختلف ہوتے ہیں، حرق کو پانچ قسم کے حکام میں تقسیم کرتے ہیں:

### پاک کرنے کے اعتبار سے حرق کا شر:

۴- مالکیہ کا معتد قول، امام محمد بن اسن کا مسلف جس پر فقہ حنفی میں فتویٰ ہے، و حنابلہ کا غیر ظاہر قول یہ ہے کہ احراق (جلا نا) سے گرنا پاک چیز تبدیل ہو جائے، اس طور پر کہ اس کی صحت تبدیل ہو جائے یا اس کی حقیقت بدل کر وہ کوئی اور چیز بن جائے، مثلاً مرد کو جلا دیا گیا، جل کر وہ رکھ پادھوں ہو گیا، تو جلا نا کے بعد جو چیز رہے وہ پاک ہوں، اس صورت میں تو بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائے جب وہ چیز صاف پاک رہی ہو، ورنہ پاک نہ گئے سے پاک ہوتی ہو، مثلاً ناپاک کپڑا۔

اس حضرت د دلیل سے شراب پر قیاس کرنا ہے کہ شراب جب سہک جائے تو پاک ہو جاتی ہے، ورنہ کچی کھال کو جب دباؤ دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

فقہ شافعیہ و امام ابو یوسف کا مسلف، مالکیہ کا غیر معتد قول، و حنابلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ جلا نا کے بعد جو چیز رہ جاتی ہے وہ دوسری چیز نہیں ہو جاتی، لہذا وہ جلا نا کے بعد بھی پہلے کی طرح ناپاک ہی رہے، چاہے وہ چیز سہک جائے یا نہ۔ ناپاک ہو یا ناپاک نہ گئے سے ناپاک ہو گئی ہو، یونکہ اس کے ساتھ ناپاکی باقی رہے، اس سے کہ جلا نا کے بعد جو چیز رہ گئی ہے وہ بھی ناپاک چیز کا حصہ ہے۔

حنبلہ مالکیہ نے یہ نصیں دے دی ہیں کہ اگر گناہ ناپاکی کو زبردست

## إحراق

### تعریف:

۱- حرق لغت میں "أحرق" کا مصدر ہے (جس کا معنی جلا نا ہے)۔

جہاں تک اس کے فقہی استعمال کا مسئلہ ہے تو حضرات فقہاء و عبادتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ احراق آگ کا کسی شے کو کلیتہً ختم کر دینا یا اس کے باقی رہتے ہوئے اس میں اثر انداز ہونا ہے، مثلاً شے میں سے مثالوں میں سے "کنی" (دغنا) و "شعی" (ھوننا) ہے۔

### معتقدہ الفاظ:

۲- بہت سے اصطلاحی الفاظ سے حرق کا شرع ہے، جن میں سے چند نام الفاظ یہ ہیں:

الف- تلف: تلف کے معنی فنا کر دینا ہے، یہ حرق سے

عام ہے۔  
ب- تسخیر: تسخیر کا معنی ہے کسی چیز کو گرمی پہنچانا، یہ حرق سے مختلف چیز ہے۔

ج- نخل (بہن): تسخیر کا معنی درجہ ہے، جس مادہ کو بہن مقصود ہو اس کے اعتبار سے "عسی" میں فرق ہوتا رہتا ہے، نخل بھی حرق سے مختلف چیز ہے۔





## إحراق ۹-۱۰

متاثریں شافعیہ میں سے حض کا قوں و رہنما کا غیر ظاہر مذہب یہ ہے کہ یہ دھو و رہنما مطلقاً پاک ہے۔

حیہ کا قوں صحیح قوں جو ظاہر مذہب صحیح ہے و جسے مالکیہ میں سے عی ہونی، مازی، ابو حسن و رہنما نے اختیار کیا ہے و حض لوگوں نے سے قوں مشہور تر رہا ہے، یہ ہے کہ جس یدھن سے ہو دھواں نئے و پاک نہیں، و جس پانی سے جو بھپ نئے گر ال و وچہ سے کسی پکنے جسم پر نی جمع ہو پھر وہ پکنے تو وچس ہے، ورنجست کی بھپ گر کپڑے پر لگے تو وہ کپڑا پاک ہے۔

حض شافعیہ کا مسک یہ ہے کہ نجست کا دھواں پاک ہے یکن اس کی تھوڑی مقدار معاف ہے، ورنجست کی بھپ جب آگ کے دریغ و پرچہ ہوتے تو جس ہے، ال سے کہ نجست کے جز و کو آگ پنی قوت سے سیکھ کر دیتی ہے، لہذا ال تھوڑی مقدار معاف ہے۔

انس یا جانور کے منہ سے کھانا پکایا گیا یا سے بھپ کے نیچے جایا گیا جس سے وہ نوشا در ہو گیا تو گر کھانے کو نجست کا دھواں بہت زیادہ ننگا ہو تو کھانا پاک ہے ورنما پاک ہے، اسی طرح نوشا در پاک ہے گر ال کا بھپ پاک ہو ورنما پاک ہے، مشہور بہب جو کوبہ کے دھویں سے بنایا جاتا ہے یا پاک رہنما سے بنایا جاتا ہے جب ال سے کوئی جس جایا جے تو رکھن طرح پاک ہے، و ال تھوڑی مقدار معاف ہے، یونکہ مشقت سے دفاع میں سالی پیدا ہوتی ہے۔

راکھ سے تنہم:

۱- ہر وہ چیز جس کو ال طرح جایا گیا کہ وہ رکھ ہو گئی ال سے

القاو و حدیہ ۷۷، حاشیہ کن حدیہ ۳۵، حاشیہ الحدیث ۵۸، ۳۸، مغنی الکناج ۱۰، ہدایہ الکناج و شرح الصباغ مع حاشیہ اشرف مدین القلم ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، وفتہ الحدیث ۲، ۱۰

روایت جسے شرقی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ یہ رہنما سے مسک کے علاوہ دھری جگہوں میں چرے جایا جاتا ہے، گرچہ رکھ مسک کے باہر جایا جے و رہنما مسک میں پہنچے تو جاتا ہے، یونکہ ضرر کے غیر ال سے نفع ٹھما مسم ہو گیا، لہذا پاک رہنما طرح ال سے رہنما حاصل کرنا درست ہوگا، یہ بات حضرت بن عمرؓ سے بھی مروی ہے۔

حنا بد و دھری روایت جسے بن المہدی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ پاک رہنما سے چرے جایا کسی جگہ جاتا نہیں ہے، ال سے کہ حدیث ہے: "ان اسی عنہ سئل عن شحوم الصینہ تطبی بها اسمن، و قہن بها الجمود، ویستصبح بها اناس؟ فقال لا، هو حرام" (بنی علیہ) سے مردہ و چربی کے بارے میں پوچھا گیا جس سے کشتیوں پر پکایا جاتا ہے، و چرے پر رہنما چرے جایا جاتا ہے، و لوگ ال سے چرے جایا تے ہیں تو فرمایا: نہیں، وہ حرام ہے لہذا روایت بنی رکی ورمسم دونوں میں ہے۔ ال حضرت نے ال رہنما میں جو جس میں ہے، و ال رہنما میں جو انا پاک ہے، پاک چیز ملے سے پاک ہو ہے، کوئی فرق نہیں یہ ہے۔

جدلی گئی نجست کا دھواں و رہنما:

۹- حیہ کا قوں صحیح، مالکیہ کا قوں معتد جو بن رشد کا اختیار ہے،

حدیث: "شحوم الصینہ" و روایت بخاری و مسلم و حضرت جابر بن عبد اللہ سے ال لفظ ہے "وہن ہے" "وہ سمع رسول اللہ ﷺ یقول و هو بمکہ عدم یفح" و روایت حرم بیع بحرم و صینہ و بحریہ و الاصد، فیل و رسول اللہ، وایت شحوم صینہ فایہ تطبی بها سئل و یمنی بها جمود ویستصبح بها ناس، فیل لا، هو حرم" فتح ال ۳۲۳ طبع مسقط، صحیح مسلم تحقیق محمد عبد الی ۳۷۷ طبع مکتبہ اشرف مدین ۳۷۷۔

معنی مع شرح المکیہ ۵۳۔





اس د نصیص "جنایت" میں ملے۔

جدنے کے ذریعہ قصاص:

۱۶- شافعیہ کا مذہب، مالکیہ کا مشہور قول، و حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ قاتل اسی چیز سے قتل یا جائے گا جس سے اس نے قتل یا تھا، خواہ وہ ہنگامی ہو، و آگ کے ذریعہ قصاص بیاض حدیث سے مستثنیٰ ہوگا جس میں "گ" کے ذریعہ نر دیے سے روکا گیا ہے، اس بارے میں حضرت نے درج ذیل آیت و حدیث سے استدلال کیا ہے: "وَنُؤْفِقُكُمْ لِعَاقِبَتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ" (اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو نہیں تمہاری دکھ پہنچ دیتے دیکھ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ "فَمَنْ اغْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اغْتَدَى عَلَيْكُمْ" (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کرو جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔ پہلی روایت نے حضرت پر ء سے روایت کی ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: "مَنْ حَقَّقَ حَقَّ قَتْلِهِ" (جس نے جاہل نام بھی اس کو جائز کر لے)۔ حنیف کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول، و حنابلہ کا معتد قول یہ ہے کہ قصاص تلوار سے کے ذریعہ لیا جائے گا خواہ قاتل نے کسی بھی چیز سے قتل یا ہو، مگر مقتول کے ورثہ نے "گ" میں ڈال کر قصاص لیا تو نہیں عزیر کی جائے، حضرت کا استدلال نص میں شیریں اس

ما قاتل عمل ہے، یونکہ رسول کرم ﷺ کا یہ رشتہ صحیح طور پر ثابت ہے: "وَإِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرِ قَاتِلِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اسے استطاعت پھر کرو)، نیز اس سے کہ نماز جنازہ کا مقصد میت کے سے دعا و رستہ دل کرنا ہے۔

حنیف و رجہو شافعیہ مالکیہ کے نزدیک اس نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے، یونکہ حض حضرت کے نزدیک نماز جنازہ درست ہونے کے سے پہلے میت کو غسل دینا شرط ہے، و غسل کے بعد دیک پوری بخش یا اس کے شہداء موجود شرط ہے، جب سے غسل دینا و رستہ کرنا ناممکن ہو گیا تو شرط معفوہ ہونے و وجہ سے نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے۔

تاہوت میں دفن کرنا:

۱۳- میت کو تاہوت میں دفن کرنا بلا حرج و مکروہ ہے، اس سے کہ یہ بدعت ہے، اس بارے میں میت و میت مانڈ نہیں جائے۔ مصححت و بنا پر ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً میت جلی ہوئی ہو و سے تاہوت میں دفن کرنے کی ضرورت ہو۔

حدود، قصاص و تعزیر میں جدنا

دستہ جدنا:

۱۵- دائرہ "گ" سے جا مانا جلدت حد ہے، اس پر دائرہ جرم کے احکام جاری ہوں گے، یونکہ "گ" دھار دہا تھیا رکا کام کرتی ہے،

معنی لاس قد مر ۵۳۵ ۳۲۹، ما ج لا فکا ۸ ۲۲۵، حشر

اس باب میں ۱۵۳ ۵۳۸، معنی احتجاج ۸۴، الد مولیٰ ۳۲۳

۲ + ۲۱

۳ + ۵۳

۴ حدیث "مَنْ حَقَّقَ حَقَّ قَتْلِهِ" سے اس میں اس حرج کہتے ہیں: پہلی سے

"مَعْرِفَةُ سَبَسٍ وَ لَقَارٍ" میں اس سے روایت ہے کہ حدیث میں بعض مجاہد

ہوں ہیں، یہی حدیث ہے اس سے حدیث میں ہا شخص اخیر ۹۳۔

حدیث: "وَإِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرِ قَاتِلِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اسے استطاعت پھر کرو)۔

۲۰ + ۲۰

۲ مرآۃ الفیاض مع حاشیہ الطحاوی و سار ۹۳

۳ اس باب میں ۲۳۲ ۲۳۵، حاشیہ الد مولیٰ ۳۹، معنی احتجاج

۳۱۰، پہلیہ احتجاج ۳۰۳، معنی ۵۳۰ ۵۳۹



والمترحمين عليها الروح“ (اللہ تعالیٰ قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں، و قبروں پر چہ غاب کرنے والوں کو اپنی رحمت سے دور کر دیتا ہے)۔ بقہ ستار میں لکھا جاتا ہے کہ اگر کوئی وضع مصحت ہو، مشر رات میں میت کو دفن کرنا تو ایسا کرنا جائز ہے۔

میت کے پس دھونی لگانا:

۲۲- جمہور فقہاء کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ میت کے نعشوں میں عود دھوئی دی جائے، اس دھواں یہ ہے کہ گرداں میں گگ پر عود ڈال دی جائے، پھر نفن میں اس کا دھواں پہنچایا جائے یہاں تک کہ اس دھواں میں بس جائے، ہر کپڑا خوشبو دہو جائے، اس عمل سے یہ نفن پر گلاب کا پانی چھڑک دیا جائے، تاکہ خوشبو اس سے ستے ہو جائے، میت کو نفن پہنانے سے پہلے طاق مرتبہ اس میں دھوئی دی جائے، اس دھواں حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا: ”اذا أجمرتُم الميت وأجمروہ ثلاثاً“ (جب تم میت کو دھوئی دو تو تیس بار دھوئی دو)، اس حدیث دہرہ بیت نام احمد نے دہرہ بیہقی و دہرہ نے بھی اس دہرہ بیت دہرہ کہہ

حدیث: "لعل بعد رائوب" "وہ ہے ابو۔" و ترمذی ہاں اور حاکم  
 نے اس عباسؓ سے دیکھا ترمذی نے اس کو حصر فرمایا ہے لیکن اس سے  
 ترمذی اس میں پائی گیا ہے کہ اس میں حضرت ام ہانیؓ سے عام ابوہ خ  
 ہیں عبد الحق کہتے ہیں یہ محدثیں سے یہ ضعیف ہیں، سند سے ہذا  
 نہ حدیث میں بھی حدیث سے اس پر کلام یا ہے یہ تو یہ ہے کہ یہوں  
 سے اس عباسؓ سے نہیں، اس حدیث کہتے ہیں مجھے اس کا علم نہیں کہ حقیقت میں  
 میں سے خود اس سے خوش ہو۔ اس نقطہ سے اس کا بہتر ہونا عقل یا نگین  
 ہے فیض القدیر ۵۴۷ تا ۵۴۸ کر۔ اکتبہ التجار ۵۴۷ تا ۵۴۸۔

[illegible]

مردیک اس کا گوشت بھی جا لیا جائے گا، تقیہ میں ہے کہ اس کو دیکھ کر دیا جائے گا، مستحب یہ ہے کہ جا لیا جائے، اس کا گوشت کھانا حرام نہیں ہے، امام احمد و امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ دیکھ کر غیر سے قتل کر دیا جائے گا، اس سے کہ اگر جانور زندہ رہا تو اس گھنٹا نے کام لیا یا نہ لیا ہے نہ اس چوپا یہ کہ در یحیٰ عار دلانی جائے نہ۔ حضرت کا دہم قول یہ ہے کہ اس چوپا یہ کو کسی طرح زندہ چھوڑ دے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

چونے کے ذریعہ صحیح :

۲۰۔ جس شخص نے بجز زمیں و اس طرح تھیر و کپٹی کوئی نسانی قائم کر کے دہم وں کو اس میں تصرف سے روک دیا تو وہ اس زمیں کا دہم وں سے زیادہ حقدار ہے، تھیر ہی و یک ٹل یہ ہے کہ زمیں کو قائل کا شت بنانے کے لئے اس میں جو کانٹے اور درخت ہیں انہیں جلا دیا جائے۔

مسجد و روضہ پر پش آگ جہانا:

۲۱۔ کسی نہ ورت و مصیحت کے بغیر مسجد میں گناہ کرنا مکروہ ہے، ورنہ ورت و مصیحت کے بے جا مزہ، مشابہت، دھوئی ساگما، چٹا جانا، گرمی حاصل کرنا، یونکہ نہ ورت و مصیحت کے بغیر گناہ جانا تلاش پرستیوں کے ساتھ مشابہت ہو جائے، یہی صورت میں عمل حرام ہوگا۔

قبروں کے پاس لگ جانا، کسی طرح چہ غائب کرنا جائز نہیں،  
یونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "انھن اموات الصبور  
حاشیہ کی جگہ پر ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳

۴ حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، حاشیہ مدنی ص ۱۳۰















### احرق ۳۳

اس مسئلہ میں حنا بعد کے نزدیک اصل یہ ہے کہ دشمن ہمارے ساتھ جو برتاؤ کریں ہم اس کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کریں اور جنگ میں مسلمانوں کی مصیحت کا غور رکھا جائے۔

جن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان منتقل نہ کر سکتے ہوں ان کو جہاد دینا:

۳۳- مذکورہ بالا چیزیں کو جانے اور صانع کرنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حسبِ وراثت لکھتے ہیں کہ جب ہم میدان جنگ سے واپسی کا ارادہ کرے، مسلمانوں پر دشمنوں کے ہتھیاروں، سامانوں، چوپایوں کو منتقل کرنا اور اس سے نفع اٹھانا اس کے پس میں نہ ہو تو نہیں جایا دیا جائے، جو چیزیں حلال نہ ہوں، مثلاً لوہا وغیرہ نہیں صانع کر دیا جائے یا کسی پوشیدہ جگہ دفن کر دیا جائے جس کی اطلاع کد کو نہ ہو سکے، ایسا اس سے کیا جائے گا کہ کد اس چیزوں سے نفع نہ اٹھا سکے۔

موشی، بھانگ اور حیوانات کو ذبح کر کے جایا دیا جائے گا، کد کے لئے نہیں چھوڑا جائے گا، اس سے کہ صحیح مقصد سے ذبح کرنا جائز ہے، اور دشمنوں کی قوت و شوکت توڑنے اور نہیں ملاکت و رموت کے خطرہ سے دوچار کرنے سے زیادہ صحیح یہ مقصد ہو سکتا ہے، واپس کرنے کے حد اس جانوروں کو جایا دیا جائے گا تا کہ کد اس سے کسی قسم کا نفع نہ اٹھا سکے، یہ اقدام اسی مقصد کے لئے عمارتوں کو جڑنے اور جانے کی طرح ہو گیا، اس کے برخلاف ذبح کے بغیر جانوروں کو جاننا جائز نہیں ہے، چونکہ اس سے روکا گیا ہے، اس کے بارے میں بہت ساری حدیثیں و روایات ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث درج ہے:

۵۰۹۰-۵۰۹۱، میل لاؤن ۷۲۱۳، حاشیہ ۱۱۱۱

۲۹۴

یہ زنی مسند میں عثمان بن حنیف سے ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ میں م درد عرضی اللہ عنہا کے پاس تھا، میں نے ایک سو پکڑ کر گم میں ڈال دیا تو انہوں نے کہا: ”میں نے ابو درد عرضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا یعدب بالدار الا رب الدار“ (آگ کے ذریعہ مذہب آگ کا رب ہی دے سکتا ہے)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے، انہوں نے کہا ہے کہ جانور کو مار ڈالنا جب ہے تا کہ کسی اور طریقہ سے اس کی جان بچنے یا اس کی کوچیں کاٹنے یا شرمناظر پر ذبح کرنے سے اس کو جو تکلیف ہوں اس سے بچ جائے، اس کو مار ڈالنے کے حد جائز انا مستحب ہے گر یہ علم پیگم ہو کہ دشمن قوم کے لوگ مرد رکھنے کو جائز سمجھتے ہیں، تا کہ وہ لوگ اس کے گوشت سے نفع نہ اٹھا سکیں، اور اگر وہ لوگ مرد رکھنے کو جائز نہ سمجھتے ہوں تو اس صورت میں جاننا جائز تو ہے بلکہ مظلوم نہیں ہے، ورنہ سب مالکی کا زیادہ قوی قوس یہ ہے کہ اس کو جاننا مطلقاً مظلوم ہے خواہ وہ لوگ مرد رکھنے کو جائز سمجھتے ہوں یا ناجائز، چونکہ یہ اجماع بہر حال ہے کہ وہ لوگ حالت فطر میں سے کھالیں، اور ایک قوس یہ ہے کہ جاننا جائز ہے، اور اس قوس کو ترجیح دیا گیا ہے۔

عمی کہتے ہیں کہ اگر یہ اندازہ ہو کہ دشمن لوگ اس مردہ جانوروں کے پاس سے گوشت خراب ہونے سے پہلے پہنچ جائیں گے تو جاننا جائز ہے، ورنہ جب نہیں ہے، چونکہ مقصد یہ ہے کہ دشمن اس

حدیث عثمان بن حنیف سے ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ میں م درد عرضی اللہ عنہا کے پاس تھا، میں نے ایک سو پکڑ کر گم میں ڈال دیا تو انہوں نے کہا: ”میں نے ابو درد عرضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا یعدب بالدار الا رب الدار“ (آگ کے ذریعہ مذہب آگ کا رب ہی دے سکتا ہے)۔

جانوروں سے مستفیع نہ ہوں، ورنہ یہ مقصد جانے سے حاصل ہوگا۔

۳۴- شافعیہ، حنا بنہ، ورام اہل علم: ان میں "ازلی" و "لیث" میں سعد بھی ہیں، کہتے ہیں کہ حالت جنگ کے علاوہ دشمن کے جانوروں کو دیکھ کر، شہداء فھیوں کو وراں کے چھتوں کو جانا صرف اس مقصد سے کہ کہ کو غصہ سے وراں کی چیز برباد ہو جائے نہیں ہے، خود یہ ڈر ہو کہ کہ نہیں لے لیں گے یہ ڈر نہ ہو، اس کے برخلاف حالت جنگ میں جب مشرکین کو قتل کرنا وراں کو گ سے ٹینک کرنا جائز ہے تو اس کے چوپایوں کو ضائع کرنا بوجہ وراں کی جان ہونا، چونکہ چوپایوں کو تلف کرنا دشمنوں کے قتل کا دریغ بنتا ہے۔

حضرت کا استدلال قرآن پاک و اس آیت سے ہے: "وَاِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْاَرْضِ يَفْسُدُ فِيهَا وَتُهْلِكُ الْحَوْتَ وَالنَّسْلُ وَالْاَنْثَىٰ لَا يُحِبُّ الْفُسَادُ" (اور جب پیچھے پھیر جاتا ہے تو اس دھڑ دھوپ میں رہتا ہے کہ زمین پر فساد کرے، وراثت ہیتی ورجانوں کو تلف کرے، ورنہ خالیکہ اللہ لکھ دو) بالکل پسند نہیں کرتا۔

حضرت کا استدلال مذکورہ بالا آیت کے علاوہ درج ذیل حدیث سے بھی ہے: حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت یرید بن ابو نعیمؓ کو جب امیر بنا کر بھیجا تو نہیں وصیت دی: "یا یرید لا تغفل صیاً ولا امرأۃ ولا هوماً ولا تحرم عامراً ولا تعمر شجراً مضراً ولا دابة عجماء ولا شاة لا سائمة، ولا

تحرول محلاً ولا تعرفه، ولا تغفل ولا تحبس" (ے یرید کسی بچے کو، عورت کو، کسی بوڑھے شخص کو قتل نہ کرنا، ورنہ کسی بزدلی کو ویرا کرنا، نہ کسی بھلے در درخت کو کاٹنا، ورنہ کسی بے نوب چوپایہ و بکری کو دیکھ کر اس کے نہ کھانے کے سے دیکھ کر، نہ شہداء فھیوں کو جانا نہ ڈھونا، نہ ماں غنیمت میں خیانت کرنا، ورنہ دلی دھانا۔)

ایک روایت میں ہے: "ان اسی علیہ بھی عن قتل شیء من اعداء صبرا" (بہی کرم علیہ السلام نے کسی جانور کو باندھ کر قتل کرنے سے منع فرمایا)، نیز اس سے کہ وہ قاتل احترام جانور ہے، محض مشرکین کو غصہ دلانے کے سے قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے وے کی یہ چیز جدلی جائے گی ورنہ یہ چیز نہیں جدلی جائے گی:

۳۵- "عالم" وہ شخص ہے جو مال غنیمت میں سے کچھ لے کر چھپا لیتا ہے، امام کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی ورام سے مال غنیمت میں شامل نہیں کر پاتا۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے وے کے کاموں جانے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و لکھ کے نزدیک اس کا مال جائز نہیں جائے گا، ان حضرات نے رسول کرم علیہ السلام کے عمل ورا آپ علیہ السلام کے مال نہ جانے سے استدلال کیا ہے،

۱ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے وصیت فرمائی کہ اس سے بچنے والے حالات سے بچنا چاہیے، امام ابو نعیمؓ نے کہیں سے یہ ہے کہ لوچ سے بچنا چاہیے ہے کہ شریعت سے عمول قواعد و حدود میں جے ہو مسلمانوں کی مصیبت طلب نعت اور رفع مصرت سے دانش نظر و اقدار مہنا مجھ کرے آیت ۲۰۵/۵۰۰

۲ یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے (میل لاؤ ۸۰ ۹۰)۔

۳ فتح القدیر ۳/۳۰۸، ۳۰۹، اس باب میں ۳۰۰، حاشیہ مدلی ۳/۱۸، ہدایۃ المحتاج ۱۸/۱۳، معنی ۵۰۱۔

یہ تفصیلات فقہاء نے ذکر کر دی ہیں یہ جہاں تک اس سے بچنے والے حالات سے بچنا چاہیے، امام ابو نعیمؓ نے کہیں سے یہ ہے کہ لوچ سے بچنا چاہیے ہے کہ شریعت سے عمول قواعد و حدود میں جے ہو مسلمانوں کی مصیبت طلب نعت اور رفع مصرت سے دانش نظر و اقدار مہنا مجھ کرے آیت ۲۰۵/۵۰۰

## احرق ۳۶-۳۷

۱۔ صلح میں محمد بن زید کہتے ہیں کہ میں مسامحہ کے ساتھ سرزمین  
روم میں داخل ہوا، اس کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے ماں  
نہیمت میں خیانت دہی، انہوں نے اس شخص کے بارے میں  
حضرت سام سے دریافت کیا، حضرت سام نے فرمایا: ”میں نے  
اپنے والد کو حضرت عمر بن خطابؓ سے یہ روایت کرتے ہوئے سنا کہ  
حضرت عمرؓ نے نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا: ”إِذَا وَجِدْتُمْ  
اِبْرَاجِلَ قَدْ عَلَ فَأَحْرِقُوا مَتَاعَهُ وَاصْرِبُوهُ“ (جب تم کسی آدمی کو  
پاک اس نے ماں نہیمت میں خیانت دہی تو اس کا سام جلا دو، اور  
سے مارو)، ہم لوگوں نے اس کے سام میں ایک قرآن پڑھا، اس  
کے بارے میں حضرت سام سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ”بعہ  
وَتَصَدَّقْ بِشِمِّهِ“ (سے فروخت کر کے اس کی قیمت صدقہ  
کردو)۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ  
اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے ماں نہیمت میں خیانت کرنے  
والے کا سام جلا دیا۔

۳۶۔ امام احمد کہتے ہیں کہ اگر اس کا کچھ نہیں جلا دیا گیا یہاں تک کہ  
اس نے نیا سام تیار کر لیا، کسی طرح گر پڑے شہر و پس گئی تو بھی  
اس کے پاس مال نہیمت میں خیانت کرتے وقت بھٹ سام تھا۔ سے  
جلا دیا جائے گا۔

۳۷۔ سام جلائے دینے کے بعد جاری کرنے کے لیے یہ شرط ہے کہ ماں  
نہیمت میں خیانت کرنے والا شخص عاقل بالغ مزاد ہو، لہذا محنت،

حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص برسوں ہوئی ایک گام  
لے کر حاضر ہوا، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ گام ہمیں ماں  
نہیمت میں حاصل ہوئی تھی، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا:  
”سَمِعْتَ بِلَالًا مَادَى ثَلَاثًا؟“ (یہ تم نے برسوں کو تیس بار سنا  
کرتے ہوئے سنا تھا؟) اس شخص نے عرض کیا: ”جی ہاں،  
آپ ﷺ نے فرمایا: ”هَذَا مَعَكَ أَنْ تَجِيءَ بِهِ“ (پھر تمہیں  
اس کو لانے میں یہ چیز مانع ہوئی تھی؟) وہ شخص معذرت کرنے لگا تو  
آپ ﷺ نے فرمایا: ”كُنْ أَنْتَ تَجِيءُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَسِ  
أَقْبَهُ مَكًّا“ (تم ہی اس کو لے کر قیامت کے روز ماکہ میں تم سے  
سے قبول نہیں کروں گا)، اس حدیث میں روایت ابو داؤد نے د  
ہے۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ مال کو جانا اس کو ضائع کرنا ہے اور  
رسول اللہ ﷺ نے ضاعت ماں سے منع فرمایا ہے۔

حنابلہ و ثقہ و شام (۷۰۰ میں سے مکہ، و زعمی، و سید بن شرم  
میں) کا مسلک یہ ہے کہ ماں نہیمت میں خیانت کرنے والے کا سام  
جلا دیا جائے گا، سعید بن عبد الملک کے پاس نہیمت میں خیانت کرنے  
والا ایک شخص لایا گیا، انہوں نے اس کا سام کنھا کر کے جلا دیا، وہاں  
حضرت عمر بن عبد العزیز موجود تھے، انہوں نے اس پر کوئی تکیہ نہیں  
دیا، ”یرید بن یرید بن جابر فرماتے ہیں: ماں نہیمت میں خیانت  
کرنے والے کے بارے میں سنت یہ ہے کہ اس کا کچھ جلا دیا  
جائے، اس دنوں آثار میں روایت سعید بن منصور نے غنی سنن میں د  
ہے، حضرت کا استدلال درج ذیل روایات سے ہے:

۱۔ مد بن اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے حکم سے صحیح قرار دیا ہے  
(میل لاؤٹ ۳۸)۔

۲۔ اصحاب ماں سے روکنے والی حدیث بخاری مسلم دونوں میں ہے۔

۳۔ صحیح مسلم میں عبد الملک ہے اس دن سے یہ اس اسحاق بن عبد اللہ  
منقول ہیں انقریب التہذیب۔

۱۔ حدیث میں روایت امام احمد اور ابو داؤد نے دہی ہے ابو داؤد نے س  
سہووف ہوئے صحیح قرار دیا ہے ترمذی نے بھی اس روایت دہی ہے، اس  
سے یہ مسلک صحیح اس بارانہ صحت ہیں، قطعی امر ہے ہیں محفوظ یہ  
ہے کہ سام سے ناکھم ہو شخص آخر ۴۰۔

۲۔ سنن روایت ابو داؤد حکم و یکتی نے دہی ہے اس کا سہووف ہونا صحیح ہے  
میل لاؤٹ ۳۹۰۔

## احرق ۳۸-۴۳

اس کے دین کو نقصان پہنچا نہیں ہے بلکہ کچھ دنیاوی نقصان پہنچا ہے، اور یہ گنجائش ہے کہ قریب بیچ کر اس کو صدقہ کر دیا جائے، یونکہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول گزر چکا ہے۔

۴۰- جانور کو نہ جانے کی ایک وجہ رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ آگ کے ذریعہ سزا آگ کا پید کرنے والا ہی دے سکتا ہے، آپ ﷺ نے آگ دس دے سے منع فرمایا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور اپنی جگہ خود قابل احترام ہے، تیسری وجہ یہ ہے کہ جانور ”متاع“ میں شامل نہیں ہے، جس کے جانے کا حکم دیا گیا ہے۔

۴۱- مان غنیمت میں خیانت کرنے والے کے جسم پر جو کپڑے ہیں نہیں بھی نہیں جاپا جائے گا، یونکہ اس کو برہنہ کر دینا جائز نہیں، نہ ہی اس کا ہتھیار جاپا جائے گا، یونکہ جنگ کے لیے اس دھڑ ورت پوش مانتی ہے ورنہ اس کا نفقہ جاپا جائے گا، یونکہ عادتاً سے نہیں جاپا جاتا، اور اس سے بھی کہ سے خرچ کرنے دھڑ ورت ہے۔

۴۲- مان غنیمت میں خیانت کر کے جو مال اس نے لیا سے بھی نہیں جاپا جائے گا، یونکہ وہ مسلمانوں کے مال غنیمت کا حصہ ہے اور متصد خیانت کرنے والے کے مال کو نقصان پہنچا ہے، امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ وہ مال کیا کیا جانے گا جو اس نے خیانت کر کے لے لیا تھا؟ انہوں نے کہا: ”مان غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا۔“

۴۳- چوپایہ کے سامان کے بارے میں متاف ہے، امام احمد نے صراحت دے کہ سے نہیں جاپا جائے گا، یونکہ چوپایہ سے نفع اٹھانے کے لیے اس دھڑ ورت پوش مانتی ہے، نیز اس سے کہ وہ سامان اس جانور کے تابع میں جس کو نہیں جاپا جائے گا، لہذا وہ مصحف دجہل اور جزا کے مشابہ ہو گیا، اس سے بھی کہ یہ جانور کالیں ہے، لہذا خیانت کرنے والے کے کالیں دھڑ ورت سے بھی نہیں جاپا جائے گا، امام وزائے ماتے میں: ”اس دھڑ ورت پالا جائے گا“۔

عورت ورومی پر سامان جانے دسز جاری دجے د، اس سے کہ یہ لوگ سز کے بل میں اور حجابہ ورمام ورمی کے نزدیک مان غنیمت میں خیانت کرنے والا گر بیچہ ہے تو اس کا سامان نہیں جاپا جائے گا، اس سے کہ جانما سز ہے وریچہ سز کا بل نہیں ہے۔

۳۸- امام احمد نے صراحت کی ہے کہ گر کچھ جانے سے پہلے خیانت کرنے والے کا انتقال ہو گیا تو سامان جانے کی سز ساقط ہو جائے د، اس سے کہ یہ ایک سز ہے، لہذا حدود دھڑ ورت موت سے ساقط ہو جائے د، سز جاری نہ ہونے د ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وفات ہوتے ہی اس کے سامان دھیت و ریشہ دھڑ ورت متقل ہو گئی، لہذا ب اس سامان کو جانما غیر مجرم کو سز دینا ہوگا۔

گر سامان جانے جانے سے پہلے مان غنیمت میں خیانت کرنے والے نے فرختگی یا مہ کے ذریعہ اس سامان دھیت کسی دوسرے شخص دھڑ ورت متقل کر دی تو یہاں دو مکاں ہیں، ایک مکاں یہ ہے کہ اس سامان کو نہ جاپا جائے، یونکہ یہ سامان دوسرے کا ہو چکا ہے، لہذا یہ سے سے ہو گیا جیسے موت دھڑ ورت میں دھیت و ارث دھڑ ورت متقل ہو گئی ہو، دوسرے مکاں یہ ہے کہ فرختگی ورمہ کو منسوب کر دیتے ہوئے سامان جاپا جائے، یونکہ فرختگی ورمہ سے پہلے ہی اس سامان سے ایک حق و سہ ہو چکا تھا، لہذا سے مقدم رکھنا جب ہوگا جس طرح جرم کرنے کے بارے میں قصاص کے مسئلہ میں ہوتا ہے۔

۳۹- مان غنیمت میں خیانت کرنے والے دھڑ ورت چیزیں بلا لائق نہیں جاپا جائیں دیا۔ مصحف، ۲۔ جانور، مصحف تو اس کے احترام کے پیش نظر نہیں جاپا جائے گا، ورنہ سے بھی کہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول وریچہ سز چکا ہے، گر خیانت کرنے والے کے پاس حدیث یا علم د کچھ تائیں ہوں تو من سب سے کہ سکو بھی نہ جاپا جائے، یونکہ اس کا فائدہ دیں ہی کو لوٹتا ہے، ورنہ سز کا مقصد



## احرام ۲-۴

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک احرام حج و عمرہ حرمت میں داخل ہونے و نیت کرنا ہے۔

### حرم کا حکم:

۴- علماء اہل بات پر اتفاق ہے کہ احرام حج و عمرہ کے فرض میں سے ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”سما الأعمال باسباب“ بخاری و مسلم (عمرہ کا زبرد ریتوں پر ہے)، میں اہل بات متفق ہے کہ احرام حج و عمرہ کے زکات میں سے ہے یہ شرط میں سے۔

مالکیہ<sup>۱</sup>، شافعیہ<sup>۵</sup>، اور حنابلہ<sup>۱</sup> کا مسلک یہ ہے کہ احرام حج و عمرہ کا ایک رکن ہے، و حنفیہ کے نزدیک احرام صحت حج کی ایک شرط ہے، میں حنفی بھی سے ایک غبار سے شرط و ایک غبار سے رکن مانتے ہیں<sup>۳</sup>، یہاں تک کہ حنفیہ کے نزدیک احرام

فقہ شافعیہ لفظ احرام کا اطلاق حج و عمرہ کے عمل شروع کرنے پر بھی کرتے ہیں، امام نووی نے المہذب میں جو ”باب الاحرام“ قائم کیا ہے اس و تشریح شافعیہ نے یہی دیا ہے۔

### حنفیہ کے یہاں حرم کی تعریف:

۲- حنفیہ کے نزدیک احرام و حقیقت ہے مخصوص حرمتوں میں داخل ہونا۔

مگر یہ لفظ احرام اسی صورت میں صادق مانتا ہے جب نیت و کر کے ساتھ ہو، یا کسی خصوصی عمل کے ساتھ<sup>۲</sup>۔

حرمتوں میں داخل ہونے سے مراد حرمتوں و پابندی ہے، و کر سے مراد تنبیہ و ارشاد طرح کے جیسے میں جس میں اللہ تعالیٰ و تعظیم ہو، مخصوص عمل سے مراد وہ کام ہیں جو نیت کے قائم مقام ہوتے ہیں، جیسے بدی ساتھ لے جانا یا نہ کو قذوہ پہنانا<sup>۳</sup>۔

### مذہب شافعیہ میں احرام کی تعریف:

۳- مذہب شافعیہ مالکیہ (رہج قوں کے مطابق)<sup>۱</sup>۔

و حرمت عمیرۃ لا نکاح و طرف کرتے ہیں مگر ثا ووا، یعنی مثلاً حاشیہ شخص علی تمیز حقائق، ص ۳۰۰ میں لفظ عمیرۃ الاحرام کا استعمال ما شروع کر کے لے معنی میں آیا ہے۔

شرح مصباح جامش حافیہ القیو و عمیرۃ ۲۰۵ ص ۹۱ طبع محمد علی صبح ۱۸۳۱ھ، بہار المحتاج ص ۲۹۲ طبع الامیر بی بولاق ۲۸۲ھ۔

۲- المحتاج ۲۳۲ طبع کتاب۔

۳- اہل راق۔

۴- شرح الکبیر علی مختصر فضیل و حافیہ مدد ص ۲۰۲-۲۰۱، حافیہ مصفی علی شرح المشوہ ۹۲ مطبعہ امرۃ اشرف ۱۳۰۲ھ اہل تعریف، ص ۱۰۰ میں طویل مناقشے کے ملاحظہ ص ۲۰۲ ہر جلیل شرح مختصر فضیل مطبوع ۲۲۸۵ھ۔

شرح مصباح للکلی ۲۰۱، بہار المحتاج ص ۲۹۲-۲۹۳۔

۲- کالی ۵۳۰۰ طبع مکتبہ لو سن، الکالی میں ہے کہ نیت ہی احرام ہے، یہ دیکھتے معنی ۲۸۰-۲۸۲ طبع ۲۰۱، مطبع ۲۹۳ طبع مسقط ۲۰۱ھ۔ اہل و فوں کتابوں میں ہے کہ احرام نیت ہی سے منعقد ہوتا ہے یہ ۲۰۱ و ۲۰۲ اور چونکہ احرام سے نیت و حاکم ہوتی۔

۳- یہ بخاری و مسند سے پہلی و صحت ہے، مسلم میں باب لو باقی میں آں ہے ۲۸۰-۲۸۱ مطبعہ امرۃ، اشرف ۲۳۰ھ۔

۴- مختصر فضیل شروحاتہ اشرف الکبیر و حافیہ ۲۰۲-۲۰۱ ہر جلیل ۱۳۰۳، ۲۰۲ ہر جلیل میں احرام سے اس بات شرط ہو ہے، شرح اثر راقی و حافیہ سنائی ۲۰۲-۲۰۱ طبع معصی محمد۔

۵- شرح مصباح ۲۰۱، لہذا یہ ۲۰۲-۲۰۱۔

۶- مطالب و فوں ۲۰۲-۲۰۱ طبع مکتبہ لو سن، مشرق ۲۸۰ھ۔

۷- یہ شرح اللہ اب و حافیہ ہے شرح اللہ اب سے مراد بلا علی قان و امسک التوطی فی شرح امسک التوطی کسی باب اب و حافیہ اللہ مدھی ہے ص ۵۵۔



### مشروعیت حرم کی حکمت:

۵- حج و عمرہ کے عہد حرام و فرضیت میں بہت سی عظیم شایستگی، بزرگوار و شریقی مقاصد ہیں، ان میں سب سے اہم اللہ تعالیٰ کی عظمت کا احساس پیدا کرنا ہے، و حج و عمرہ اور کرنے کے بارے میں اللہ کے حکم پر لبیک کہنا ہے، احرام باندھنے والا یہ نیت کرنا ہے کہ وہ اللہ کے حکم کی اطاعت کرے گا و اس کی بندوبست بجالائے گا۔

### حرم کی شرطیں:

۶- مقبلاً نے احرام و صحت کے عہد مسدود ہونے و نیت کرنے و شرط گائی ہے، حسیہ و مالکیہ کے مروج قوں میں تبیہ یا اس کے قائم مقام و شرط کا اضافہ کیا گیا ہے۔

۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ فرض حج و نیت میں اس کے فرض ہونے و تعمیل شرط نہیں، اگر اس نے مطلق حج و نیت و و رہی تک حج فرض اور نہیں یہ تھا تو اس کا یہ حج بلا نفاق حج فرض شمار ہوگا، ہاں اگر اس نے مطلقاً نیت نہیں و بلکہ حج غل و نیت و تو مالکیہ کا مذہب و حسیہ کا معتقد قوں یہ ہے کہ حج غل اور ہوگا، غلیں ثوری اور اس المند رکا بھی یہی مسک ہے، امام احمد و بھی ایک روایت کی طرح ہے۔

اس کے برخلاف شافعیہ<sup>۲</sup> و حنابلہ<sup>۳</sup> کا مسک یہ ہے کہ جس شخص نے بھی تک حج فرض اور نہ یہ ہو اگر اس نے نفل حج کا

<sup>۱</sup> فتح القدیر ۴: ۲۰۰، شرح الوطی ۲: ۴۹۰، یہ دیکھئے شرح الکبیر ۲: ۵۰، الترغیب ۲: ۲۳۳، معنی ۳: ۲۲۳، المسک و منقذ ۲: ۴۰، المدح ۲: ۱۳، یہ مختصر فی شرحوں سے رہنمائی دے سکتی ہے۔  
<sup>۲</sup> مجموعہ مسک ۷: ۵۸، مطبعة العاصمة، الاصحاح علیہ اس مخرج  
 ۸، ۹۔  
<sup>۳</sup> معنی ۳: ۲۲۵، ۲۲۶، الکافی ۵: ۵۲۲، ۵۲۳۔

”بتہ بشرط ہے ورنہ نیت سے رکن کا حکم حاصل ہے“۔

حسیہ کے نزدیک حرام کے شرط ہونے اور مشاہدہ رکن ہونے پر کچھ مسائل متفرع ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:

۱- حسیہ نے کراہت کے ساتھ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنے و جائزت دی ہے، چونکہ احرام اس کے نزدیک شرط ہے، لہذا اس کو وقت پر مقدم کرنا جائز ہے۔<sup>۱</sup>

۲- اگر کسی متمتع نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، نین عمرہ کے بارے میں اعمال یا عمرہ کا رکن یا رکن کا شصہ (یعنی طواف کے چار شوط) حج کے مہینوں میں دے، پھر حج یا تو شخص حسیہ کے نزدیک متمتع ہوگا۔<sup>۲</sup>

۳- حسیہ کے نزدیک احرام کے مشاہدہ رکن ہونے پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ اگر پہلے احرام باندھا، پھر احرام باندھنے کے بعد بائع ہو گیا، تو اگر کسی احرام سے اس نے حج کے اعمال انجام دے دیے تو حج فرض و طرف سے کافی نہیں ہوگا، میں اگر طواف عرفہ سے پہلے یا احرام باندھا، و حج فرض و نیت و تو حسیہ کے نزدیک اس سے حج فرض اور ہو جائے گا، اس مسئلہ میں حسیہ نے عبادت میں حقیقہ کے پہلو کو ملحوظ رکھتے ہوئے احرام کو مشاہدہ رکن مان کر حکم لگایا ہے۔<sup>۳</sup>

یہ القدر الحق ۳: ۲۰۲ و عبادت ہے، یہ ملاحظہ ہو فتح القدیر ۱: ۱۳۸

۲: ۳۰۲ طبع الامیر یہ ۵: ۱۳۷

۳: شرح المسبب ۵: ۵۰، الفتا ۳: ۲۰۲، ۲۰۳، مسک پر مرید بحث  
 ساقیت فقرہ ۳۳۲ میں آگئی۔

۳: بدیع الصلاح ۲: ۱۸-۱۹ طبع شرکت المطبوعات الحسیہ ۲: ۱۳۷ اس پر  
 مرید بحث متمتع میں آگئی۔

۴: فتح القدیر ۳: ۱۳۰، یہ ملاحظہ ہو شرح المسبب ۵: ۵۰، الفتا ۳: ۲۰۲۔









## دوسری فصل

نیت کے ابہام و طردق کے اعتبار سے، حرام کے حالات  
حرام کا ابہام

تعریف:

۱- مبہم حرام یہ ہے کہ مطلقاً نیت کر کے نیتیں کے بغیر، مثلاً  
یہ کہ میں نے اللہ کے لئے حرام باندھا پھر تبیدہ لے لے، حج یا عمرہ  
نیتیں نہ کرے، یہ ہے: میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے حرام نیت کر کے  
بیک اسہم بیک، یا تسک و حرمتوں میں داخل ہونے و  
نیت کر کے، کوئی چیز متعین نہ کرے۔

تمام فقہاء و مذاہب کا اتفاق ہے کہ یہ حرام درست ہے، اس پر  
احرام کے سارے حکام مرتب ہوں گے، جس شخص نے ایسا حرام  
باندھا اس کے لئے لازم ہے کہ اس تمام چیزوں سے بھٹک کر  
جو حرام و حالت میں ممنوع ہوتی ہیں، جس طرح مہل حرام میں  
کرنا ہوتا ہے۔

سے حرام مبہم کہا جاتا ہے، اس کا نام حرام مطلق بھی ہے۔

تسک کی تعیین:

۱۸- اس محرم کے لئے ضروری ہے کہ حج یا عمرہ کے نفع شروع  
کرنے سے پہلے اس میں سے کسی ایک نیتیں کرے، سے عمرہ کا یا  
حج کا یا دونوں کا احرام قرار دے لے، جیسی اس میں مرضی ہو۔

اس صورت کو اختیار کرنا افضل ہے، اس کا تحقق مذاہب فقہیہ  
کے اس اتفاق سے ہے کہ حرام و کوئی قسم افضل ہے، اگر یہ  
تمتع یا فردہ کی طرح اگر حج کے مہیوں سے پہلے یہ حرام باندھا گیا

دوم: ہڈی کو قدودہ پہنانا، اس کو ہانکنا اور اس کے ساتھ مکہ کا رخ  
کرنا۔

”ہڈی“ میں ہت، گائے، بیل، بھیڑ، بکری، تے میں میں قدودہ  
پہنانے سے بھی بکری مستثنیٰ میں، چونکہ حقیقہ کے نزدیک نہیں قدودہ  
پہنانا مسنون نہیں ہے (دیکھیے: ”ہڈی“)

قدودہ پہنانے کا مصعب یہ ہے کہ ہت یا گائے، بیل کی گردن  
میں کسی کوئی علامت باندھ دی جائے جس سے معلوم ہو کہ وہ  
”ہڈی“ ہے۔

تکبیر کا ہڈی کو قدودہ پہنانے اور سے ہانکنے کے قائم مقام  
ہونے کی شرطیں:

۱۶- اس کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

۱- نیت۔

۲- ہڈی نہ کو حرام کے لئے ہانکنا، اور خود اس کے ساتھ چلنا۔

۳- اگر ہڈی نہ کو بھیج دیا، خود اس کے ساتھ نہ لیں ہو تو شرط یہ  
ہے کہ میقات سے پہلے ہڈی نہ کو پا لے اور سے ہانک، الا یہ کہ تمتع یا  
قرآن تسک کے لئے ہڈی نہ بھیج ہو، اور حج کے مہیوں میں جانو کو قدودہ  
پہنایا ہو، یہی صورت میں جب وہ احرام نیت سے حرام و طرف سر  
شروع کرے گا تو محرم ہو جائے گا، خواہ ہڈی نہ کو میقات سے پہلے نہ  
پاسکے، یہ مسئلہ اختلاف کی بنیاد پر ہے ۲۔

۱- یہ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

۲ شرح المساب ۳۷۷-۳۷۸، تمییز کلمات ۳۹۲ طبع لاہور ۳۳۳ھ  
الدر المختار مع حاشیہ ۲۹۲-۲۹۳

ہو، ورنہ حج سے پہلے ہی اس دتیں کرنا چاہیے تو فقہاء کے اس  
مستاف سے بھی اس کا تحقق ہے کہ حج کے مہیوں سے پہلے حج کا  
احرام باندھا جاسکتا ہے یا نہیں۔<sup>۱۹</sup>

احرام مہیوں دتیں اس طرح دجاے د اس کے بارے میں بھی  
فقہاء کا مستاف ہے۔

حصہ کہتے ہیں کہ اگر طواف سے پہلے تیں کر دی تو اس تیں کا  
اعتبار ہوگا، ورنہ اگر تیں غیر عمرہ د نیت سے یا مطلق نیت سے  
طواف کر لیا تو وہ یک ہی شوط کیا ہو تو اس کا احرام عمرہ کا ہو جائے گا، وہ  
عمرہ کے احرام پورے کرے گا، پھر حج کا احرام باندھ کر تمتع کرنے والا  
ہو جائے گا۔ مذکورہ بالا صورت میں عمرہ کا احرام ہو جانے کی حالت یہ  
ہے کہ ”طواف عمرہ میں رکن ہے و طواف قدیم حج میں رکن نہیں ہے  
بلکہ سنت ہے، لہذا اس طواف کو رکن ماننا قائل ترجیح ہے، و عمرہ جس  
طرح اس کے ارادہ سے متعین ہو جاتا ہے اسی طرح اس کے فضل سے  
بھی متعین ہو جاتا ہے۔“

گر اس نے حرام کی تیں نہیں کی، نہ خانہ کعبہ کا طواف کیا بلکہ  
طواف سے پہلے عرفہ میں قیوف کیا تو اس کا حرام حج کا ہو جائے گا،  
گر قیوف عرفہ کرتے ہوئے حج کا ارادہ نہ کیا ہو تو بھی یہ قیوف  
ازروئے شرط حج کا مانا جائے گا ورنہ اس کے ذمہ اہل حج کا پورا کرنا  
لازم ہوگا، یہ مذہب حنفی کا معتقدوں ہے۔<sup>۲۰</sup>

مالکیہ کا مذہب، امام ابو یوسف اور امام محمد دیک روایت یہ ہے  
کہ مہیوں احرام باندھنے والے کو تیں کے حدی حج یا عمرہ کرنا چاہیے،  
گر اس نے حرام کو کسی یک کے متعین کرنے سے پہلے طواف یا  
حج کے مہیوں سے پہلے احرام کے حکم د مختلف مذاہب میں تحصیل فقرہ ۳۵

میں دیکھی جا۔  
۲۰ بدیع الصلاح ۲۳، ۲۴، فتح القدیر ۲۳، ۲۴، شرح المنہاج ۳۷، ۳۸،  
المکاشفہ ۳۷، ۳۸۔

خواہ اس نے حج کے مہیوں میں احرام باندھا ہو یا نہ کے باوجود، تو اس  
احرام کو حج انرا کی طرف پھیرنا، جب ہے، احرام کی تیں ورنہ سے  
کسی جانب پھیرنے سے پہلے اس نے جو طواف کیا ہے وہ طواف  
قدیم ہوگا، چونکہ طواف قدیم حج کا رکن نہیں، لہذا احرام کے کسی یک  
جانب پھیرنے سے جانے سے پہلے اس طواف کا نفع ہونا معتبر نہیں ہوگا،  
اس احرام کو عمرہ کا احرام مقرر دینا درست نہیں ہوگا، اس کے طواف  
عمرہ کا رکن ہے، ورنہ طواف عمرہ دتیں سے پہلے نفع ہو جائے۔  
شافعیہ<sup>۲۱</sup> وحنابلہ<sup>۲۲</sup> احرام مہیوں میں پیش شرط گاتے ہیں کہ حج  
عمرہ کا کوئی عمل شروع کرنے سے پہلے احرام دتیں ضروری ہے، گر  
اس نے تیں سے قبل حج یا عمرہ کا کوئی عمل کیا تو وہ کبیت نہیں کرے گا  
ورنہ درست ہوگا۔

دوسرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا

۱۹- اس کی مثل یہ ہے کہ احرام باندھنے والا پہلے احرام میں یہ نیت  
کرے کہ ”یو احرام قدس کا وہی میرا“ بایں طور کہ وہ اس کے ساتھ  
جانے کا ارادہ رکھتا ہے یا اس کے علم و فضل دوجہ سے اس دقتد کرنا  
چاہتا ہے، پس کہتا ہے: اللہ میں تبید کہتا ہوں، میں احرام باندھتا  
ہوں، میں نیت کرنا ہوں جیسے قدس نے تبید کہا یہ نیت د، یہ پہلہ کر وہ  
نیک ہے۔

پس یہ حرم صحیح ہے، جمہور فقہاء کے رد یک ورنہ مالکیہ کے  
ظاہر مذہب میں اسی شخص کے احرام کے مطابق اس کا حرم  
اشرح الکبیر مع حاشیہ ۲۳، ۲۴، ملاحظہ ہو: الاطاب ۳۱، ۳۲، الزرقانی  
۳۵۱۔

۲۰ المنہاج مع اشروح ۲۳، ۲۴، الاصحاح ۵۷، مجموع ۲۳۰، بہیۃ  
المنہاج ۲۳، ۲۴۔

۲۱ کاشی ۵۳، معنی ۲۳، ۲۴، مظاہر یوں ۲۳، ۲۴۔





ہے۔

حصہ ورنہ لکھ کا استدلال قرآن کریم و احادیث سے ہے:  
 "فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" (پھر اگر گھرجاؤ،  
 تو جو بھی قربانی کا چانوید ہو سے پیش کردہ)۔

اس سب سے میں تفصیل ہے جو "حصہ" کی اصطلاح کے تحت و کرد  
 ہے۔

### ایک احرام پر دوسرا احرام باندھنا

ول

### عمرہ کے حرم پر حج کا حرام باندھنا

۲۲- اس وائل یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا حرام باندھ لے، پھر عمرہ کا  
 طواف کرنے سے پہلے یا عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اس کا حرام ختم  
 کرنے سے پہلے حج کا حرام باندھ لے۔

عمرہ کے حرام پر حج کا حرام باندھنے و مختلف شکلیں بنتی ہیں،  
 جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے عذر سے و محرم  
 و حالت کے عذر سے، ہر شکل کا سجدہ حکم ہے۔

۲۳- حصہ چونکہ ٹکی کے نئے قرآن کو نکر و ہر اردو جیتے میں و کہتے  
 میں کہ گر ٹکی نے قرآن بیا تو وہ ہوتا جاے گا میں اس نے ر بیا، و  
 اس کے ذمہ جانور ذبح کرنا لازم ہوگا تاکہ اس قربانی کی قربانی ہو سکے،  
 اس سے حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں ایک خاص قسم کی تفصیل ہے،  
 جیسا کہ دیگر مذاہب میں احرام کے مسائل و اس کی صورتوں کے

بخاری کتاب الحج، باب الاكفاد علی مدین ۷، مسلم کتاب الحج، باب  
 ۲ اشتراط الحرام ۲۱، ابی و ۳ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹  
 ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰  
 ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰

بارے میں ان کی آراء کے مطابق تفصیلات ہیں۔

حصہ کے دیک تفصیل یہ ہے کہ محرم یا تو ٹکی ہوگا یا آفاقی۔  
 جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے عذر سے  
 و مختلف شکلیں بنتی ہیں:

۲۴- پہلی شکل: پہلی شکل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے حج  
 کا احرام باندھ لے۔

الب- ایب کرنے والا شخص اگر آفاقی ہے تو اس کا ایب کرنا  
 بدکرہت صحیح ہے، تمام مذاہب کے مطابق ایب کرنے سے وہ  
 قارہ ہو جاے گا، بلکہ حصہ کی صحت کے مطابق ایب کرنا مستحب  
 ہے، چونکہ حجۃ الودع کے موقع پر حضور کرم ﷺ کے عمل کو اسی شکل  
 پر محسوس کیا گیا ہے، جیسا کہ اس حرم وغیرہ و تحقیق ہے، نووی وغیرہ  
 نے بھی اس حرم و پیروی د ہے۔

اس کا جو زنی کرم ﷺ کے حج کے سلسلہ میں حضرت عائشہ  
 حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے، و فرماتی ہیں: "وکت من اهل  
 بعمره فحصد قبل ان ادخل مكة، فاذركي يوم عرفة  
 وانا حائض، فشكوت إلى رسول الله ﷺ فقال "دعي  
 عمرتك وائفسي رأسك وامتشطی، واهبی بالحج"

مکی سے مراد وہ شخص ہے کہ مدینہ میں ہو یا اہل بیت سے مدینہ، ہوتا ہو، یا مدینہ  
 یا شہدہ ہو لیکن وہ وہاں آگیا ہو اور وہاں ٹکی ہو، یا مدینہ مکی سے اس سے  
 قریب حیر یثاقی و ہے و آفاقی وہ ہوگ ہیں مکی سے علاوہ ہوں یکھتے  
 آفاقی اصطلاح۔

۲۵- فتح القدیر ۲/۲۸۸، مدعی ۳/۱۹، البات ۴/۱۹، شرح المسبک  
 ۱/۵۰، ۲/۵۰، ۳/۵۰، ۴/۵۰، ۵/۵۰، ۶/۵۰، ۷/۵۰، ۸/۵۰، ۹/۵۰، ۱۰/۵۰، ۱۱/۵۰، ۱۲/۵۰، ۱۳/۵۰، ۱۴/۵۰، ۱۵/۵۰، ۱۶/۵۰، ۱۷/۵۰، ۱۸/۵۰، ۱۹/۵۰، ۲۰/۵۰، ۲۱/۵۰، ۲۲/۵۰، ۲۳/۵۰، ۲۴/۵۰، ۲۵/۵۰، ۲۶/۵۰، ۲۷/۵۰، ۲۸/۵۰، ۲۹/۵۰، ۳۰/۵۰، ۳۱/۵۰، ۳۲/۵۰، ۳۳/۵۰، ۳۴/۵۰، ۳۵/۵۰، ۳۶/۵۰، ۳۷/۵۰، ۳۸/۵۰، ۳۹/۵۰، ۴۰/۵۰، ۴۱/۵۰، ۴۲/۵۰، ۴۳/۵۰، ۴۴/۵۰، ۴۵/۵۰، ۴۶/۵۰، ۴۷/۵۰، ۴۸/۵۰، ۴۹/۵۰، ۵۰/۵۰، ۵۱/۵۰، ۵۲/۵۰، ۵۳/۵۰، ۵۴/۵۰، ۵۵/۵۰، ۵۶/۵۰، ۵۷/۵۰، ۵۸/۵۰، ۵۹/۵۰، ۶۰/۵۰، ۶۱/۵۰، ۶۲/۵۰، ۶۳/۵۰، ۶۴/۵۰، ۶۵/۵۰، ۶۶/۵۰، ۶۷/۵۰، ۶۸/۵۰، ۶۹/۵۰، ۷۰/۵۰، ۷۱/۵۰، ۷۲/۵۰، ۷۳/۵۰، ۷۴/۵۰، ۷۵/۵۰، ۷۶/۵۰، ۷۷/۵۰، ۷۸/۵۰، ۷۹/۵۰، ۸۰/۵۰، ۸۱/۵۰، ۸۲/۵۰، ۸۳/۵۰، ۸۴/۵۰، ۸۵/۵۰، ۸۶/۵۰، ۸۷/۵۰، ۸۸/۵۰، ۸۹/۵۰، ۹۰/۵۰، ۹۱/۵۰، ۹۲/۵۰، ۹۳/۵۰، ۹۴/۵۰، ۹۵/۵۰، ۹۶/۵۰، ۹۷/۵۰، ۹۸/۵۰، ۹۹/۵۰، ۱۰۰/۵۰

## احرام ۲۵

مالکیہ کے یہاں عمرہ کے حرام پر حج کا حرام باندھنے کی تمام شرطوں کی صحت کے لئے عمرہ کے صحیح ہونے کی شرط ہے، حسیہ کے یہاں یہ شرط صرف قرآن کی صحت کے لئے ہے، شافعیہ نے اس شرط کا صافہ کیا ہے کہ عمرہ پر حج کا حرام باندھنا حج کے مبینوں میں ہو۔

۲۵- دوسری مسئلہ: دوسری مسئلہ یہ ہے کہ عمرہ کا کچھ طواف کرنے کے بعد حج کا حرام باندھا ہو، کچھ طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ بھی عمرہ کے طواف کا صرف تین چکر یا اس سے بھی کم چکر لگایا ہو۔

اس مسئلہ کے بارے میں حسیہ کا مسلک درست دلیل ہے:

الف۔ اگر اتفاقی ہو تو قارن ہو جائے گا۔

ب۔ اگر نکی (میتانی) ہو تو مقبہء حسیہ کی عداوتوں کا غور سے مطالعہ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ حج و عمرہ میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے، پھر اس میں مر حسیہ میں متاف ہے کہ حج کو ترک کرنا افضل ہے یا عمرہ کو ترک کرنا۔

عام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حج کو ترک کر دے، اس ترک کی وجہ سے سے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ ایک حج و عمرہ کرنا لازم ہوگا،<sup>۱</sup> یونکہ یہ شخص اس آدمی کی طرح ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، اور جس کا حج فوت ہو گیا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ عمرہ کر کے احرام ختم کر لے، پھر آئندہ حج کرے<sup>۲</sup> حتیٰ کہ اگر اس نے اسی حج کو ترک کر لیا تو عمرہ ساقط ہو گیا، یونکہ اب وہ اس شخص کی طرح نہیں رہا جس کا حج فوت ہو گیا ہو بلکہ حصار و لے شخص کی طرح ہو گیا جس نے احرام ختم کر لیا پھر اسی حج کو ترک کر لیا، اس صورت میں اس پر عمرہ

۱۔ ابن ۵۲، تہذیب الفقہ ۲، ۵۵۔

۲۔ جیسے کہ ابن ۵۲، ۵۳ میں اس کی وضاحت ہے اور اس پر ۸۲، ۸۳ کی ظاہری بات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حضرت کا قصد متعین طواف کی بات ہو کر لے گیا ہے۔

۳۔ الہدایہ ۲، ۲۸۹۔

(میں) لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، مجھے ملے پہنچنے سے پہلے حیض آیا، عرفہ کا دن آیا اور میری حیض ختم نہیں ہوئی، میں نے رسول کرم ﷺ سے عرض کیا کہ یہ تو آپ ﷺ نے فرمایا: پنا عمرہ چھوڑ دو، سر کا پاؤں کھوں لو اور کنگھی کر، اور حج کا احرام باندھو، یہ حدیث بخاری و مسند میں ہے۔

مالکیہ نے عمرہ پر حج کا حرام باندھنے کی درستی کی یہ صحت یہاں ہے کہ ”حج قوی ہے و عمرہ ضعیف ہے“۔

ب۔ ایسا کرنے والا اگر نکی (پامیتانی) ہو تو حسیہ کے نزدیک بالاتفاق اس کا عمرہ چھوٹ جائے گا اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے سے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا، اس سے کہ حنفیہ کے نزدیک نکی کے لئے حج اور عمرہ کو جمع کرنا غیر مشروع ہے<sup>۱</sup> اور ”محصیت سے نکلنا لازم ہے“ عمرہ کے ترک کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ میں عمل کم ہیں اور حج میں اعمال زیادہ ہیں، لہذا عمرہ میں آخر بات کم ہیں، اس کو چھوڑنا زیادہ مناسب ہوگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمرہ ہی کی وجہ سے متاد ہو، یونکہ عمرہ ہی حج کے وقت داخل ہو، لہذا اسی کو چھوڑنا زیادہ بہتر ہوگا۔ وہ شخص پنا حج پورا کر لے گا۔ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ عمرہ دن قضا کرنی ہوں<sup>۲</sup>۔

حسیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ میں اتفاق اور نکی کا حکم یکساں ہے، دونوں کے احرام صحیح ہو جائیں گے اور دونوں قارن ہو جائیں گے، یونکہ حضرات کے نزدیک نکی کے لئے قرآن جاری ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل (نقدہ نمبر ۳۰) میں ہے۔

میں مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ عمرہ صحیح ہو، اور

بخاری کتاب الحج باب لا یتا بعد الحج بغيره ۲، ۵۲، مسلم ۲، ۲۸۹۔

۲۔ فتح القدیر ۳، ۲۸۸، ۲۸۹۔

۳۔ جامع مصنف ۲، ۱۹، مسند ابی یوسف میں نص ”سے مراد لے کرنا ہے۔“





حصیہ اور مالکیہ میں صرحت کے مطابق یہ عمل مکروہ ہے میں حصیہ کے نزدیک احرام درست ہو جائے گا، اس تفصیل کے مطابق جس کو ہم آئندہ ذکر کریں گے۔

سوم

ایک ساتھ دو حج یا دو عمرہ کا احرام باندھنا

۲۹- اگر دو حج یا دو عمرہ کا احرام باندھا تو ایک کا احرام منعقد ہو، دوسرے کا احرام بھی ہو گیا، یہ مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک ہے، اس سے کہ یہ دونوں ایک عمرتیں ہیں جن کا پورا کر دینا اس پر لازم نہیں، لہذا ایک ساتھ دونوں کا احرام بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی بنا پر اگر وہ اپنے حج یا عمرہ کو فاسد کر دے تو اس اسی ایک دن قضا لازم ہوں۔

حصیہ کا مسلک یہ ہے کہ دونوں کا احرام منعقد ہو جائے گا، اور اس میں سے ایک دن قضا اس کے مد لازم ہوں، چونکہ اس کا احرام باندھ کر وہ سے عمل نہیں کر سکتا تھا۔ اس موضوع کی کچھ تفصیلات اور جزئیات میں، نہیں یہاں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ یہ مادر الوقوع میں۔

## تیسری فصل

### احرام کے حالات

۳۰- محرم جس نیک کا ارادہ رکھتا ہے اس کے عذر سے احرام کی تکمیل نہیں ہوتی: جب حج یا عمرہ کا احرام باندھنا، یا دونوں کو جمع کرنا، جمع کرنے کی وہ صورتیں ہیں: تمتع، تفران۔

لازم ہے جیسے کہ آئندہ آئے گا، کیونکہ وہ اس کے سے درجہ دہل آیت کی وجہ سے مجبور ہے: "وَلَا تَحْضُرُوا رِءَاْؤَکُمْ حَتّٰی یَبْلُغَ الْهَدٰی مَحَلّٰہُ" (اور جب تک قربانی کے مقام پر نہ پہنچ جائے یہ سر نہ منڈو)۔ مذہب حنبلی کے مطابق وہ شخص تفران ہو جائے گا۔

"المقروء" اور "شرح مستنبی" میں ایک دوسرے مقام پر ہے کہ وہ شخص تفران نہیں ہوگا، اگر حج کے مہینوں کے علاوہ میں عمرہ پر حج داخل ہو تو مذہب حنبلی کے مطابق صحیح ہوگا، چونکہ حنبلیہ کے نزدیک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہے۔

دوم

حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا

۲۸- مالکیہ، حنبلیہ، شافعیہ کا مسلک اور شافعیہ کا قوس جدید (بوفقہ شافعی میں صحیح قوس قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنا درست نہیں ہے، لہذا وہ تفران نہیں ہوگا، نہ اس پر دم تفران لازم ہوگا نہ اس عمرہ کی قضا لازم ہوگی جس کا احرام باندھا تھا، ساقی بن راہویہ، ابو ثور و ابن المنذر کا بھی یہی مسلک ہے۔

- ۱۔ عمرہ بعد از احرام ۹۹ کا ذکر ہے، اس سے اس میں تفصیل "حصیہ" میں حاصل ہے، دیکھئے، بیات احرام میں، ص ۲۰۰۔
- ۲۔ اس قدر صریح کافی اور معنی میں اس قوس پر اتفاق ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر حنبلی میں ہی قوس معتد ہے۔
- ۳۔ مختصر فیض شریعت، ص ۳۸، خلیل ۳، ۸، شرح الزرقانی ۳، ۵، ۵، شرح التلمیذ وحاشیہ الدہلی ۳، ۵، ۴، دیکھئے، مدو، ۲، ۳۰۔
- ۴۔ معنی ۳، ۸، ۸، کافی ۵۳۲، ۵۳۳، مظاہر ۳، ۸، ۳۰۸۔
- ۵۔ شرح بکلی، ص ۳، ۵، ۲، بہیۃ الحاج ۲، ۴، ۴، لایحاج ۵، ۵، ص ۱۳، مجموعہ ۱۹، معنی الحج ۵۱۳۔

معنی ۳، ۵، ۴، خلیل ۳، ۸، ۴، مجموعہ ۵، ۵، ۵، الحج القدیم ۲۹، ۲۔









حج کی زمانی میقات کے حکام:

۳۴- حصہ ۱، لکھ "وہابہ" کے نزدیک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا حرام باندھنا صحیح ہے، اس حرام سے حج ہو جائے گا میں کرہت کے ساتھ، ورنہ یہ اہم حکم نہیں، سفیان ثوری، اسحاق بن رہویہ، وریث بن سعد کا بھی قول ہے ۱۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا حرام منعقد نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر شوال کا چاند ہونے سے پہلے حج کا حرام باندھا تو وہ حج کا حرام نہیں ہو بلکہ شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق عمرہ کا حرام ہو گیا، عطاء، طوس، مجاہد و ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں ۵۔

۳۵- زیر بحث مسئلہ بنی اللہ تعالیٰ کا قول: "الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْنُومَاتٌ" ہے، دونوں فریقوں نے اس آیت سے پے پے موقف پر استدلال کیا ہے، دوسرے دلائل سے بھی ہر فریق نے اپنے موقف کو مضبوط کیا ہے، یہ ایسا متاف ہے جو اہل عربیت کے درمیان بھی واقع ہو ہے ۱۔

محدث نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ آیت کا معنی ہے: "الْحَجُّ (حَجٌّ) أَشْهُرٌ مَّعْنُومَاتٌ" (حج تو متعین مہینوں کا حج

حضرت نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے کہ یوم النحر (دل دی اشجہ) میں حج کا ایک رکن دیا جاتا ہے، وہ رکن طواف زیارت ہے، اس دن حج کے بہت سے اعمال دے جاتے ہیں، مثلاً حجرہ عقبہ و رمی، قربانی، حلق، طواف، سعی، منیٰ و طرف و سعی۔ اور یہ بات مستند ہے کہ "ایک عبادت کا رکن د کرنے کے لیے ایسا وقت مقرر کیا جائے جو اس عبادت کا وقت نہ ہو، نہ اس کے وقت کا جز ہو" ۲۔

شافعیہ نے مانع سے مروی حضرت بن عمرؓ اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَدُوَالْفَعْفَعَةِ وَعَشْرُ مَسِيٍّ الْحَجَّةِ" (حج کے مہینے ہیں: شوال، ذیقعدہ و ردی شجر کے دل) یعنی دل رتیں۔ بن مسعود، بن عباس اور بن زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح کی روایت منقول ہیں، بیہقی نے تمام کا رسی پڑی روایت کی ہے، بن عمرؓ کی روایت کو صحیح قرار دیا ہے، بن عمرؓ روایت بھی صحیح ہے ۳۔

۱۔ لا یحج بعد عدم مسوک، ولا یطوف بسبب عویہ  
حضرت ابو مرصد یقے حضرت ابو ہریرہؓ کو اس حج میں جس میں ۲۰  
اللہ ﷻ نے حج الوہاب سے پہلے اس کو میرا بنا تھا، اسے اس کو اس میں یہ  
اعمال کر کے نے بھیجا کہ اس میں سے بعدوں شرعاً کرے۔  
وہ شخص "اللہ کا ہر ہو کر طواف کرے" لا فتح اس میں ۲۸۳ طبع  
سلفیہ، صحیح مسلم، ترمذی، احمد ابی ۲۸۳ طبع مکتبہ اعلیٰ۔

معنی ۳۹۵۔

فتح القدیر ۳۲۲۔

۲۔ المجموع ۳۳، ملاحظہ ہو: المیزان و مسند المبرور باب ۱۰ اشہر  
صحیح ۳۲۲، اس آیت کی روایت قتل سے بھی ہے ۳۲۱  
۳۲، "قلبی میں اس عمر کی وہ عبد اللہ کی بنا سے طریق سے ہے،  
مانع کی وہ مستند حکم ۳۲۱ میں ہے حکم سے بخار اور مسلم  
کی شرط سے مطابق صحیح قرآن ہے وہی سے بھی اس سے تعلق ہے۔

۱۔ یہ ۳۲۲، ملاحظہ ہو: المیزان و مسند المبرور باب ۱۰ اشہر  
۲۔ شرح الترغیب ۲۲۹، شرح المیزان مع حاشیہ ۲۲۲، حاشیہ ۲۲۲  
۳۔ ۵۲۔

۳۔ معنی ۳۲۲، مطار، اول ۳۰  
۴۔ معنی ۳۲۲، تفسیر سیر ۲۳۵ طبع مکتبہ اعلیٰ تفسیر سیر میں یہ  
اس معنی کا ذکر ہے۔

۵۔ المجموع ۳۲۰۔  
۶۔ حیر کر سیر سے ہی تفسیر ۲۳۵ طبع مکتبہ اعلیٰ میں ذکر کیا ہے ہم  
۷۔ آیت کی توجیہ سے اس میں ہر فریق کا نقطہ نظر تفسیر سیر ہی سے نقل  
یا ہے۔

## احرام ۳۶-۳۸

میں سے ایک عبادت ہے، لہذا قیوف و طواف کی طرح اس میں بھی وقت و بندش ہوں۔

۳۶- حرام کے مسئلہ میں حنفی کے باوجود فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حج کا کوئی عمل حج کے مہینوں سے پہلے کر لیا تو معتبر نہیں ہوگا، حتیٰ کہ اگر تمتع یا قرآن کرنے والے نے حج کے مہینوں سے پہلے تین دنوں کے روزے رکھے (دم تمتع یا دم قرآن کے تحقق سے) تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا، اسی طرح طواف قدیم کے بعد صومرہ کے درمیان سعی کر لی تو یہ حج کی سعی نہیں ہوگی، الا یہ کہ اشہر حج میں سعی کی گئی ہو۔

دوم: احرام عمرہ کی زمانی میقات:

۳۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کی زمانی میقات پورے سال ہے، لہذا عمرہ پورے سال کیا جاسکتا ہے، جب بھی اس کا احرام باندھیں منعقد ہو جائے گا، چونکہ اس کے لئے کوئی وقت مخصوص نہیں ہے۔

اسی طرح فقہاء نے یہ بات بھی واضح کر دی ہے کہ رمضان کے مہینہ کا عمرہ دہرے مہینوں کے عمرہ سے افضل ہے، اس کی تعبیر حنفی نے اس طرح کی ہے ”رمضان میں عمرہ سنا مندوب ہے“ چونکہ رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمرة في رمضان تعدل حجة“ (رمضان کا عمرہ حج کے قیام مقام ہے) (بخاری و مسلم)۔

۳۸- چند نکات کے بارے میں فقہاء کا حنفی ہے کہ اس وقت میں عمرہ کا حرام مکروہ ہے یا نہیں؟ وہ نکات یہ ہیں:

الف۔ عرفہ کا دن (۹ ذی الحجہ) قربانی کا دن (یوم النحر، دن

ہے)، آیت کی اس تفسیر عبارت سے یہ معلوم ہو کہ ان مہینوں میں حج کا احرام باندھنا دہرے مہینوں کے احرام کے مقابلہ میں زیادہ کامل ہے، اگرچہ دہرے مہینوں کا احرام بھی صحیح ہوتا ہے، دہرے استدلال یہ ہے کہ حج قرآن کی دو عبادتوں میں سے ایک ہے، لہذا عمرہ کی طرح اس کا احرام بھی پورے سال باندھنا جائز ہوگا، یا یوں کہا جائے کہ حج کے مہینے دو میقاتوں میں سے ایک ہیں، لہذا اس سے پہلے احرام باندھنا صحیح ہونا چاہئے، جس طرح مکانی میقات سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہوتا ہے۔

حنفی نے اس مسئلہ کی توجیہ یہ مذکور ہے کہ حنفی کے نزدیک احرام شرط ہے رکن نہیں ہے، لہذا حرام اس اعتبار سے طہارت کے مشابہ ہو گیا کہ دنوں کو وقت سے پہلے کرنا جائز ہے، میں احرام کو چونکہ رکن کے ساتھ بھی مشابہت ہے لہذا سے حج کے مہینوں سے پہلے کرنا مکروہ ہوگا۔

شافعی کا استدلال بھی ارشاد ربانی ”الحج اشهر معلومات“ سے ہے، طریق استدلال یہ ہے کہ بظاہر اس آیت کی تفسیر ایک دہری معلوم ہوتی ہے جسے نحوویں نے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے: ”وقت الحج اشهر معلومات“ (حج کا وقت متعین مہینے میں)، اللہ تعالیٰ نے سال کے تمام مہینوں میں سے چند مہینوں کو حج کے لئے مخصوص کیا، اس سے معلوم ہو کہ ان مہینوں سے پہلے حج صحیح نہیں ہوگا، جس طرح نماز کے وقت سے پہلے نماز ادائیگی نہیں ہوتی۔

شافعی نے عقلی استدلال پیش کیا ہے کہ حرام حج کی عبادتوں

۱۔ شرح الکبیر مع حاشیہ ۲۲۲

۲۔ معنی ۳۷۷

۳۔ فتح القدیر ۲۲۲

۴۔ رد المحتار ۹۷۷

۱۔ ۲۲۲ ۲۵۰

۲۔ صحیح بخاری باب عمرة في رمضان ۳، مسلم ۱۱۱۱، طبع صبیح

مسلم ۱۱۱۱، ۱۱۱۱ میں یہ الفاظ ہیں: ”حجہ معنی“ (حجی رمضان کا عمرہ دہرے

۱۔ ۲۲۲ ۲۵۰

دی شجہ) پیام شریق۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ دنوں میں بھی عمرہ کو مکہ نہیں تقرر دیتے، میں شیخ ربیع شافعی نے فرمایا ہے: ”عرفہ کے دن، عید الاضحیٰ کے دن اور پیام شریق میں عمرہ کرنے کی تہنیت نہیں ہے جتنی اور دنوں میں ہے، یونکہ ان دنوں میں حج کے نماز فضل میں۔“

حضرت نے کراہت نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ اصل کراہت نہ ہونا ہے اور کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

حمیہ کا مسک یہ ہے کہ عرفہ کے دن (۹ دی شجہ) سے لے کر اس کے بعد چاروں (۱۳ ری شجہ) تک عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، حتیٰ کہ دنوں میں عمرہ کرنے والوں پر دم (یک جانور ذبح کرنا) واجب ہوتا ہے، حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس ارشاد سے ہے: ”حمت العمرۃ فی السنۃ کلھا، لا اربعۃ ایام، یوم عرفۃ ویوم الحو ویومان بعد ذلک“ (عمرہ پورے سال میں ہے سوے چار دنوں کے، عرفہ کا دن، قربانی کا دن اور دو دن اس کے بعد)، یہ روایت بیہقی نے ذکر کی ہے، حمیہ کا ایک استدلال یہ ہے کہ ”پیام اء حج و مشعول کے پیام ہیں، ان دنوں میں عمرہ کرنا نہیں حج سے مشعول کر دے گا، ورنہ وفات حج میں حص و نفع ہو جائے گا، لہذا ان پیام میں عمرہ مکروہ ہوگا۔“

ب۔ مالکیہ نے عمرہ کے احرام میں وسعت ہونے سے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس نے حج کا احرام باندھ رکھا ہو، مالکیہ کے نزدیک اس کے عمرہ کا احرام باندھنے کا وقت حج کا حرام ختم ہوجانے کا وقت ہے، اس طور سے کہ وہ حج کے تمام فاعل طواف، سعی، چوتھے دن

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقولاً ہے، مسند المکرمین ص ۳۲۹ طبع المبدع ۱۳۵۰ھ، ص ۱۶۳ ۲۷۰۔

ری سے فارغ ہو چکا ہو، یا جو شخص منی سے ۱۲ دی شجہ کی کوچ کر جائے اس کے لئے ضروری ہوگا کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے تہنیت کرے کہ ۱۳ دی شجہ کے دن اس کے حد تناہ وقت گذر چکا ہو جس میں ری و جاسقی ہو۔

اسی بنیاد پر مالکیہ نے لکھا ہے کہ اگر اس وقت سے پہلے جس کا دم نے ذکر کیا ہے، عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس کا حرام منعقد نہیں ہوگا، ورنہ عمرہ کا احرام تمام فاعل حج سے فراغت ہونے کے بعد ورجو تھے دس سوڑ کے غروب ہونے سے پہلے باندھنا مکروہ ہے ۲۔

### مکانی میقات

مکانی میقات و بھی دو قسمیں ہیں: احرام حج کے لئے مکانی میقات، احرام عمرہ کے لئے مکانی میقات۔

### ۱۔ احرام حج کی مکانی میقات:

۳۹۔ احرام حج کی مکانی میقات مختلف جگہوں کے لوگوں کی ملک ملک ہے، مکانی میقات کے اعتبار سے لوگوں کی چار قسمیں ہیں: پہلی قسم: مفاقی۔ دوسری قسم: میقاتی۔

حلق اس علم سے مستثنیٰ ہے کہ حج کے فاعل کرے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہے چلی حلق سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے، ملاحظہ ہو: ۱۔ جلیل ۳، ۲۵۰ شرح الزرقانی ۲، ۲۵۰۔

۲۔ عمرہ کی مکانی میقات کے لئے رجوع میں کتابیں ملاحظہ ہو: ۱۔ مجمع الفدیہ ۲، ۳۰۳، المدیحہ ۲، ۲۲۷، المسک المنقذ ۳، ۳۰۸، المکاشفہ ۲، ۲۰۷، ۳۰۸، سواہر جلیل ۳، ۲۲، ۲۱، شرح الزرقانی ۲، ۲۵۰، شرح المکرمین ص ۳۲۹، شرح الرمال مع حاشیہ العروہ ۲، ۲۹، ۲۸، امیرہ ص ۳۲۹، المجموع ۲، ۱۳۳، شرح الصباغ ۲، ۹۲، البیان ۲، ۳۸۹، الکافی ۲، ۵۲۸، مظاہر یوں ۲، ۳۰، ۳۰۲، ۳۰۵۔

تیسری قسم: حرمی۔

چوتھی قسم: مکہ۔

مکی و حرمی کی چیزوں میں ایک میں، لہذا دونوں کا ایک مسئلہ ہوگا۔

ایک پانچویں قسم بھی ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن دن جگہ تبدیل ہوگئی ہے، سوال یہ ہے کہ ان دن میقات کون سی ہے؟

آفتی کی میقات:

آفتی وہ شخص ہے جس کا مکان موافقت (میقاتوں) کے علاقہ کے باہر ہے۔

۴۰- علماء اس بات پر متفق ہیں کہ ذیل میں آنے والے مقامات ان کے مقابلے میں رہنے والوں کے لیے میقات ہیں، وہ مقامات یہ ہیں:

الف۔ وہ اخلیہ: یہ اہل مدینہ دن میقات ہے، اور تمام لوگوں دن جو غیر اہل مدینہ میں گراں میقات سے گزریں، یہ مقام سنّ فل ”باجلی“ کے نام سے مشہور ہے۔

ب۔ جحفہ: یہ اہل شام دن میقات ہے، و شام کے راتہ سے مکہ مکرمہ آنے والے تمام لوگوں دن میقات ہے، مثلاً اہل مصر، اہل مغرب۔

حاجی لوگ عام طور پر ”راغ“ سے حرام باندھتے ہیں، یہ مقام جحفہ سے پکے سمندر سمت میں پڑتا ہے، لہذا ”راغ“ سے احرام باندھنے والا میقات سے پکے حرام باندھنے والا ہو، حض لوگوں

یہاں سے جہاز سے جہاز میں حضرت علیؓ کی طرف مسووم ہو گیا ہے مدور ہے کہ حضرت علیؓ سے اس مقام سے یہاں میں حرم سے قربت یا یہاں لکل جھونڈت ہے اس مقام پر شعاع احرام سے علاوہ ہوں اور ہم و روئے کرے سے چاہر یا جہاز ملاحظہ ہوئے ہوئے ہیں، جلیل ۳۰۳

نے کہا ہے کہ راغ سے احرام باندھنا زیادہ حقیقہ کی بات ہے، چونکہ یقین سے معلوم نہیں ہو پاتا کہ ”جحفہ“ کا محل وقوع کیا ہے۔

ج۔ قرن منازل: سے ”قرن“ بھی کہا جاتا ہے، جو اہل حد دن میقات ہے، ”قرن“ عرفات کے پاس ایک پہاڑ ہے، یہ مکہ سے قریب ترین میقات ہے، سے آج کل ”سبل“ کہا جاتا ہے۔

د۔ مہم: یہ باقی اہل یمن، تہامہ و ر، اندھستان و الوں دن میقات ہے، یہ مکہ مکرمہ کے جنوب میں تہامہ کا ایک پہاڑ ہے۔

ه۔ ست عرق: یہ اہل عرق و تمام اہل مشرق دن میقات ہے۔

مختلف مقامات کے سے میقاتیں مقرر کرنے کے دلائل:

۴۱- اس بات کی دلیل کہ مذکورہ بالا مقامات کو احرام کے سے میقات مقرر کیا گیا ہے سنت و رحمت ہے:

الف۔ ال موافقت کے بارے میں بہت سی حدیث ہیں جن میں سے دیکھو ہم یہاں ذکر کرتے ہیں:

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے، و لہذا مالتے ہیں: ”یہ رسول اللہ ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الحففة، ولأهل نجد قرون اصار، ولأهل اليمن بسمم، هن لهن ونص أنى عيہن من غير آہنہن، من أراد الحج والعمره، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ، حتى أهل مكة من مكة“ (رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے سے دی اخلیہ مقرر فرمایا، اہل شام کے سے جحفہ مقرر فرمایا، اہل حد کے سے قرن المنازل مقرر فرمایا، و اہل یمن کے سے مہم مقرر فرمایا، یہ مقامات ان مقامات کے باشندوں کے سے ہیں اور ان تمام لوگوں کے سے جو حج اور عمرہ کے راہ سے ان مقامات سے گزریں، وہاں



صحیہ نے سے ہرگز رکھا، لہذا معلوم ہو کہ صحیہ کی قیود کا قاعدہ اختیار کرنے میں متعلق تھے۔

### حکام موافقت سے متفرع جزئیات:

۴۶- جو شخص کسی راہ سے مکہ کے لئے روانہ ہو جس راہ میں کوئی متعلقہ میقات نہیں ہے، خواہ وہ خشکی کا رہے ہو یا سمندر کا یا فصائی، وہ اجتہاد سے کام لے، ورنہ جب مذکورہ موافقت میں سے کسی کے مقابل آنے تو حرام باندھ لے، اس میں سے حقیقت سے کام لینا چاہئے، تاکہ بد احرام کے میقات سے آگے نہ بڑھ جائے، خاص طور سے ہوائی جہاز کے مسافر کو زیادہ حقیقت سے کام لینا چاہئے۔

۴۷- اگر عیادت کا علم نہ ہو سکے تو وہ مکہ سے دوسرے مکہ کے فاصلہ پر حرام باندھ لے، مکہ سے قریب ترین میقاتوں مسافت پر قیاس کرتے ہوئے، اس سے کہ وہ مکہ سے دوسرے کی دوری پر ہے۔ اسی بنیاد پر فقہاء نے لکھا کہ جدہ موافقت کے اندر داخل ہے، چونکہ وہ قرن المنازل سے بھی زیادہ مکہ مکرمہ سے قریب ہے۔<sup>۱</sup>

۴۸- اسی پر متفرع ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص دو میقاتوں سے گزرے وہ اس میقات سے احرام باندھ لے، مثلاً شامی جب مدینہ

جس جگہ کو میقات مقرر کیا گیا ہے اس کے آغاز سے یعنی مکہ سے دور لے کر وہ سے احرام باندھنا افضل ہے، تاکہ وہ شخص میقات کے کسی حصہ سے احرام کے بغیر نہ گزرے، میں اگر میقات کے آخر سے یعنی مکہ سے قریب تر نہ رہے سے احرام باندھا تو بھی باللائق قرار ہے، چونکہ اس مقام سے احرام باندھنا ہو گیا۔

۴۳- ب۔ جو شخص حج یا عمرہ کے لئے کسی اور ضرورت سے حرم میں جانے کے لئے موافقت سے گزرے اس کے بارے میں متنازع ہے: حنفیہ، مالکیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے دخول مکہ یا مکہ کے چاروں طرف جو قائل تنظیم حرم کا علاقہ ہے اس میں داخل ہونے کے لئے احرام واجب ہے، اس نے اگر حج کا احرام نہیں باندھا ہے تو اس کے لئے عمرہ کرنا لازم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وہ مکہ یا حرم کے علاقہ میں حج یا عمرہ کے لئے نہیں بلکہ کسی اور ضرورت سے جا رہا ہے تو اس کے لئے احرام نہ باندھنا جائز ہے (اس بابت دلائل ورجحان "حرم" و اصطلاح میں دیکھی جائیں)۔

۴۴- ج۔ اس موافقت میں اس جگہوں کا اعتبار ہے، گاؤں کے نام یا ندرت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی میقات میں تعین شدہ ندرت منہدم ہوگئی، اور وہ ندرت کسی اور جگہ اس سے قریبی مقام پر منتقل کر دی گئی، اور اس ندرت کا پابندی والا نام رکھ دیا گیا تو اس سے حکم میں تبدیلی نہیں ہونے بلکہ پہلی والی جگہ ہی کا اعتبار ہوگا۔

۴۵- د۔ یہ شرط نہیں ہے کہ عینہ اس موافقت سے احرام باندھا جائے بلکہ اس موافقت سے یا اس کے عیادت کی و متعلق مقامات سے احرام باندھنا کافی ہوگا، چونکہ ندرت عرق و تھویر کے بارے میں یہ گذر چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس و تھویر کی قیود بنیاد پر و

اس موضوع پر بحث و مناقشہ کرنا یہی دور جگہ ہوتا ہے جس سے عیادت میں دو میقات ہو، اس کا طائر کرے ہو۔ یہ مسئلہ لکھا ہے ہم نے اس بحث میں نہیں پڑے، کیونکہ فقہاء جس کا ذکر کرتے ہیں اس کا وہ خاص عملی فائدہ نہیں ہے۔

۲ میقات سمندر سمجھتا ہے، اسی طرح صومالیہ کی عیادت سے فقہاء نے لکھے ہیں تو چھ عیادت سے موافقت لے کر کرتی ہے اور موافقت سمندر و جزیرہ سمندر ہو جاتے ہیں۔

۳ فتح الباری ج ۳ ص ۲۵ طبع مطبعہ المیہ ۱۳۹۰ھ

المجلد ۲ ص ۹۵۔



## احرام ۵۰-۵۱

مالکیہ شافعیہ و حنبلیہ کا مسک یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

اس کے برخلاف حنفیہ کا مسک یہ ہے کہ مکانی میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ پہلے بارے میں حکام حرام و حلالیت نہ کرنے کا طمینہ ہو۔

مالکیہ شافعیہ و حنبلیہ دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام نے میقات سے احرام باندھا، وہ حضرات فضل علی کام یہ کرتے تھے، دہم استدلال یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا یہی ہے جیسے حج کے مہیوں سے پہلے احرام باندھ لیا جائے، لہذا اسی طرح مکروہ بھی ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال ابو داؤد و ابن ماجہ میں مذکور حضرت ام سلمہؓ اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ أَهْلَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِعُمْرَةٍ أَوْ حَجَّةٍ عَمُرَ لَه“ (جو کسی نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ یا حج کا حرام باندھا اس کی مغفرت کر دی گئی)۔

حضرت علیؓ سے ارشاد باری: ”وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپؐ نے کہا: ”أَنْ تَحْرُمَ مِنْ دَوْبَةِ أَهْكَ“ (حج و عمرہ کا تمام یہ ہے کہ اپنے وطن سے احرام باندھو)، اس اثر کی روایت حاکم نے دی ہے اور سے صحیح ترمذی ہے۔

حنفیہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ ”اس میں مشقت زیادہ و تعظیم بھی

میں ہے اور ثواب اموالیت ۳۳۳، مسابہ ۹۹۹، حدیث ۳۰۰، مسابہ ۳۰۰، تہذیب مسند ۳۸۵، اس میں لکھا ہے کہ اس روایت میں اس حدیث کے ساتھ ہے۔

۳۔ مستدرک حاکم ۲/۱۷۱ طبع مجدد حاکم ۱/۲۸۶ کہ یہ حدیث بخاری و مسلم و ترمذی و مطاہر صحیح ہے اور وہی ہے حاکم سے تعلق یا ہے۔

بھر پور ہے“ اس سے وہ زیادہ افضل ہوگا۔

۵۰۔ جو شخص حج یا عمرہ یا قرآن کے ارادہ سے بغیر احرام میقات سے آگے بڑھ گیا وہ گنہگار ہو، اس پر لازم ہے کہ میقات واپس کر واپس سے احرام باندھے۔

گر میقات پر واپس نہیں آیا تو اس پر دم (چاندنی کرنا) واجب ہو، خود اس نے میقات سے واپس عذر دیا وچہ سے ترک نہ ہو یا عذر کے، خود وہ مسئلہ سے وقف ہو یا واپس ہو، دستہ یہ ہو یا دلی سے پھریں کر۔

میں جو شخص عذر دیا وچہ سے میقات واپس نہ آیا وہ واپس نہ آنے وچہ سے گناہ نہیں ہوگا، چند عذر یہ ہیں: وقت ونگی وچہ سے خوف عرفہ چھوٹنے کا خوف، سخت مرض، رفقاء سفر کے چھوٹ جانے کا خوف۔

یہ بات تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

## میقاتی (بستانی) کی میقات:

۵۱۔ میقاتی وہ شخص ہے جو موافقت کے علاقوں میں یا اس کے محدث میں یا کسی جگہ میں رہتا ہو جو کہ حرام کی سے باہر ہو، جیسے قدیر، مسعود، مزلطہ۔

مالکیہ، شافعیہ ۲ اور حنبلیہ ۳ کا مسک یہ ہے کہ میقاتی

۱۔ ابراہیم خلیل ۳/۳۳، شرح الترقائی ۲/۲۵۲، شرح المکیر مع حاشیہ

۲۔ ۲۳، شرح الترقائی مع حاشیہ ۱/۵۹۱

۳۔ شرح المنہاج ۳/۹۲، بہیۃ النجاشی ۳/۹۲، المجموع ۷/۵۳، ۲۰۰، ۲۰۰

۴۔ معنی ۳/۲۹۲، مطاوع ۱/۱۰۱، ۲/۲۹، نفس حنبلیہ ۱/۱۰۱، حنبلیہ ۱/۱۰۱

طرح دی ہے کہ اس میقات اس کا گھر ہے جیسا کہ کافی ۵۲۲

اور غایۃ مسکنی نے مجاہد بالاصحہ ہے لیکن معنی میں اسی طرح ہے جس طرح

ہم نے لکھا ہے جیسا کہ حنبلیہ مسکنی کا بھی ہے یہاں سے ہی شرح

مطاوع ۱/۱۰۱ میں بھی اس سے تعلق یا ہے۔



## احرام ۵۲

کے الیٰ رشاد سے ہے: "ومن كان دون ذك فص حيث  
أنشأ" (جو میقات کے الیٰ پر رہتا ہے تو وہ وہاں سے احرام باندھے  
جہاں رہتا ہے)، الیٰ کو مالکیہ نے الیٰ کے گھر پر محسوس کیا ہے، ورنہ  
انہوں نے کہا ہے کہ مسجد احرام کے سے وسعت رکھتی ہے "کیونکہ وہ  
نماز کی جگہ ہے، ورنہ الیٰ سے بھی کہ الیٰ مکہ مسجد میں "کہ وہاں سے  
احرام باندھتے ہیں، اسی طرح الیٰ و تخلیہ پٹی مسجد میں "کہ احرام  
باندھتے ہیں"۔

شافعیہ و حنابلہ نے الیٰ کی تشریح الیٰ گاؤں و نذر و گاہ سے الیٰ  
ہے جہاں الیٰ رہائش ہے، کیونکہ وہیں الیٰ و شہر و نذر ہوتی ہے۔  
حنبلیہ کہتے ہیں کہ میقاتی کے حق میں حرم سے باہر کا پورا علاقہ ایک  
جگہ و طرح ہے، الیٰ کے حق میں حرم و الیٰ حیثیت ہے جو فاقی کے  
سے میقات کی حیثیت ہے، لہذا وہ حرم میں احرام کے غیر داخل نہ  
ہو "۔

### حرمی و ریکی کی میقات:

۵۲- الب۔ تمام فقہی مذاہب الیٰ بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کا  
گھر حرم کے علاقہ میں ہو، یا مکہ مکرمہ میں ہو، خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا  
وہاں "کہ رہ رہا ہو، جس جگہ رہتا ہے وہیں سے حج کا احرام باندھے گا،  
یونکہ حدیث موافقت میں رسول کرم ﷺ کا یہ رشتہ دگنہ چٹا ہے:  
"فمن كان دون ذك فص حيث أنشأ حتى أهل مكة  
من مكة" (جو لوگ موافقت کے اندر ہوں وہ جہاں رہتے ہیں  
وہیں سے احرام باندھیں گے حتیٰ کہ الیٰ مکہ مکہ سے)۔

کے سے حج کا احرام باندھنے کی جگہ خود وہ مقام ہے جہاں وہ رہتا  
ہے، میں مالکیہ کہتے ہیں کہ: "پنے گھر سے یا پٹی مسجد سے احرام  
باندھے گا، الیٰ کو موثر نہیں کرے گا"۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ گھر و مسجد  
میں سے جو مکہ سے زیادہ دور ہو وہاں سے احرام باندھے۔

شافعیہ و حنابلہ کا قول یہ ہے کہ میقاتی و میقاتی وہ گاؤں یا شہر  
ہے جس میں الیٰ و سکونت ہے، ورنہ اگر وہ بدوی (خانہ بدوش) ہے تو  
الیٰ کی میقات و نذر و گاہ ہے جہاں وہ پڑاؤ لگاتا ہے، لہذا اگر وہ اپنے  
گاؤں یا شہر و بدوی سے مکہ و جانب "گئے ہوں یا پھر احرام باندھا  
تو گھر گارہو گیا، ر کام کرنے و وجہ سے الیٰ پر دم (جانور دینا کرنا)  
لازم ہوگا، ورنہ اگر پھر الیٰ نے اپنی بدوی میں واپس "کہ احرام باندھا  
تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق دم ساقط ہو گیا، اسی طرح اگر احرام  
باندھے بغیر مکہ و طرف دیموں سے "گئے ہوں یا پھر گھر ہوگا، ورنہ  
دم لازم ہوگا، اگر وہ شخص حشکی میں کیے رہتا ہو تو اپنے گھر سے احرام  
باندھے گا۔

مستحب یہ ہے کہ گاؤں یا خیمہ کے الیٰ کن رہے پر احرام باندھے جو  
مکہ سے بعید تر ہے یمن گر و دیک و لے کن رہے پر احرام باندھا تو  
بھی درست ہو۔

حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی و میقاتی عمل کا منقطع ہے  
یعنی وہ پوری مسافت جو میقات سے لے کر عمل کے "خیری کن رہے تک  
ہے، اپنے شہر، گاؤں یا خیمے سے بد احرام "گئے ہوں سے الیٰ پر کن رہے  
لازم نہیں ہوگا، بشرطیکہ حرم و حدود میں بد احرام داخل نہ ہو گیا ہو۔  
فصل یہ ہے کہ وہ اپنے و یمن سے احرام باندھے۔

تمام فقہاء کا استدلال حدیث موافقت میں رسول کرم ﷺ

۱۔ الب۔ خلیل ۳۴۳

۲۔ تمیمی حقائق ۲، ۸، الیٰ کا ۲، الب۔ یہ ہے کریں ۲، ۱۳۴

۳۔ صحیح و تخریج فقرہ ۱۲ میں کہ جلی ہے

الب۔ یہ ۲، ۳، الب۔ مع الب۔ مع ۲، ۱۱، تمیمی حقائق شرح زاد الناس

۲، ۸، مسلک منقطع ۵، ۵، الب۔ ۲، ۲، ۲

ب۔ پھر اس کی تفصیلات کے بارے میں متذکرہ ہے:  
حجۃ کا مسکن یہ ہے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا جس کا گھر حرم کے علاقہ میں ہو، مشرمنی کے باشندے، تو اس کی میقات حج و قربان کے حرم ہے، اس کا مسجد حرام سے یا پے مکانات سے احرام باندھنا افضل ہے، صرف کی کے بارے میں امام شافعی کا بھی یہی حکم ہے۔

حرم سے احرام باندھنا حضرت کے نزدیک واجب ہے، حتیٰ کہ اگر اس نے منطقہ حرم کے باہر احرام باندھا تو اس کے حرم سے احرام واپس آنا لازم ہوگا ورنہ دم (جانور ذبح کرنا) واجب ہوگا۔

اس کی دلیل حجتہ الوداع کے بارے میں حضرت جابر کی حدیث ہے: ”فأهسا من الأبطح“ (ہم نے ابطح سے احرام باندھا)، نیز نہیں کی دوسری حدیث ہے: ”وجعنا مكة بظهر أهسا بالصحح“ (ہم نے مکہ کی طرف پیچ کر کے حج کا احرام باندھا)، ان دونوں کی روایت مسلم نے کی ہے، بخاری نے صیغہ بجزم کے ساتھ تعلیق دونوں کا ذکر کیا ہے۔<sup>۱</sup>

مالکیہ تہجج کا احرام باندھنے والے درجہ و عمرہ دونوں کا احرام باندھنے والے میں فرق کرتے ہیں، پس جو شخص ایک ساتھ حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھے اس کی میقات عمرہ والی میقات قرار دی ہے جس کی تفصیل مسند دہ سے دی، یہی شافعی کا بھی حکم ہے۔

وہ مکہ یا حرم کا جو باشندہ تہجج کا احرام باندھے وہ یہاں تو اس کا متوطن ہوگا، یہاں فاقی ہوگا جو اس کا مکہ یا حرم میں رہتا ہوگا۔

مکہ یا حرم کے متوطن کے لیے مستحب ہے کہ مکہ سے احرام

باندھے، مسجد حرام سے احرام باندھنا زیادہ افضل ہے، اس کا مکہ سے باہر حرم سے یا محل سے احرام باندھنا خدشہ والی ہے لیکن اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، لہذا مکہ سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔

رہا فاقی اگر اس کے پاس وقت میں گنجائش ہو۔ اس کی تعبیر لوگوں نے ”دی فقس“ سے دی ہے۔ تو اس کے لیے اپنی میقات تک نکل کر احرام باندھنا مندوب ہے، اگر گناہ وقت نہ ہو تو وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے مکہ کو عین بنالیا ہو۔

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ حرمی (جو مکہ میں نہیں رہتا ہو) کا حکم میقاتی کی طرح ہے۔<sup>۲</sup>

۱۔ یہی (جو مکہ میں مقیم ہو خود مکہ کا باشندہ نہ ہو) کے بارے میں احرام حج کے تحقق سے شافعیہ کے اقوال میں، خود وہ مسرد ہو یا قارب: صحیح یہ ہے کہ اس کی میقات خود مکہ مکرمہ ہے، یہ نکتہ حدیث موافقت میں گزر چکا ہے: ”حتى أهل مكة من مكة“<sup>۳</sup> (حتیٰ کہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھیں گے)۔

دوسرے قول یہ ہے کہ اس کی میقات پور حرم ہے، چونکہ حرمت میں مکہ اور اس کے علاوہ حرم کے علاقے برابر ہیں۔<sup>۴</sup>

حنابلہ کے نزدیک مکہ مکرمہ سے مسجد حرام کے اندر میزب کے نیچے سے احرام باندھیں گے، حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے۔

مکہ والوں کا پور منطقہ حرم سے احرام باندھنا حنیف کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی جائز ہے۔<sup>۵</sup>

۱۔ ہر جلیل ۲۶۸، ۲۶۹، شرح الفرائض ۲۵۰، شرح الکلیہ ۲۲۲،

شرح الاحرام مع حاشیہ حدود ۱۵۷۔

۲۔ مجموعہ ۱۰۹۳، البیان ۳۸۹، ۳۹۰، شرح النکلی مع حاشیہ التفسیر ۲۵۹۔

۳۔ تخریج فقرہ مسر ۲ میں کہہ چکی۔

۴۔ شرح النکلی مع حاشیہ التفسیر ۲۵۹، حاشیہ عمیرہ ۲۵۹۔

۵۔ معنی ۲۵۹، ۲۶۰، غایت التفسیر مع شرح مطاوعہ ۲۵۹، ۲۶۰۔

الہدیہ ۲، ۱۳۲، مع ۲، ۱۷، تمییز حقائق ۲، ۸، مسلک امتداد

۵۸، ۵۹، الدالہ ۲، ۲۳۔

۲۔ مسلم ۳۱۰، ۳۱۱، بخاری ۱۰۰۔

دوم۔ عمرہ کی مکائی میقات:

۵۳- فاتی و میقاتی کے سے عمرہ و میقات مکائی ہی ہے جو حج و مکائی میقات ہے، و جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو خواہ مکہ کا باشندہ ہو یا نہ ہو، اس کے عمرہ و مکائی میقات "حل" کا پورا علاقہ ہے خواہ منطقہ حرم سے یک ہی قدم کے فاصلہ پر ہو۔

اہل مکہ کے سے اس مقام سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے؟  
اس بابت فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک دھرم سے احرام باندھنا افضل ہے، و رضیہ کے نزدیک "تعمیم" سے، و مالکیہ کا قول ہے کہ دونوں و افضلیت برابر ہے۔ اس سلسلہ میں صل حضرت عائشہؓ حدیث ہے: "قامت یا رسول اللہ انصتوا بعمرۃ و حجة و انصتوا باسحج" فامر اناھا عبد الرحمن بن ابی بکر ان یحرج معھا سی التعمیم فاعتصم بعد اسحج فی دی الحجة" (حضرت عائشہؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہاں تک عمرہ و حج دونوں کر کے چلیں گے ورمیں صرف حج کر کے چلوں؟ تو حضور کرم ﷺ نے اس کے بھائی عبد الرحمن بن ابی بکر کو حکم فرمایا کہ نہیں "تعمیم" لے کر جائیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ نے حج کے حدی تھیں عمرہ یا) (بخاری و مسلم)۔

عقلی استدلال یہ ہے کہ احرام کی شان یہ ہے کہ حل و احرام کے درمیان سفر ہو، چونکہ تمام ارکان عمرہ حرم میں اوکے جاتے ہیں، اس سے ضروری ہے کہ احرام حل میں ہو، اس بارے میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا علم نہیں۔

## پانچویں فصل

حرم کے ممنوعات

حالت احرام میں بعض مباح چیزوں کے ممنوعے جانے کی حکمت:

۵۴- اس بارے میں شرع و حکمتوں میں سے یک حکمت محرم کو یاد دلانے رکھنا ہے اس تک کو جس کو اس نے شروع کیا، و نفوں کو سادوں و تفتش و تربیت دینا ہے، و نبی ﷺ و سنت تھی کہ آپ ﷺ حالت عیش میں بھی سادوں و تکی و آرام و راحت و حیات میں فرق کرتے تھے، دہم کی حکمت لوگوں کے درمیان مساوات کو پختہ کرنا و ریختہ پیدا کرنا ہے کہ اس لیے مخصوص روز مردہ کے معاد میں بھی پناہی بہ کرے، اس و حکمتوں میں سے اللہ تعالیٰ و بارگاہ میں پناہی دلت و محتاجی کا اظہار اور بدلتی عبادت کے چند پہلوؤں و تکمیل بھی ہے، حدیث شریف میں ہے: "ابن اللہ عرو و جل بياھى ملائكة عشية عرفة بأهل عرفه، فيقولون انظروا سی عبادي أتوبی شعناً عیرواً" (اللہ عزوجل عرفہ و شام اہل عرفہ پر پے فرشتوں کے سامنے فخر کرنا ہے، و فرمانا ہے: میرے بندوں کو دیکھو، میرے دربار میں پرگندہ ہوں، غمار و لودھارت میں آئے ہیں)۔

لباس سے متعلق ممنوعات حرام

۵۵- مردوں کے سے لباس کے ممنوعات مگ ہیں و عورتوں کے سے مگ۔

الف۔ مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام:

۵۶۔ ان ممنوعات کا ضابطہ یہ ہے کہ حرام و لے مرد کے سے ہونے لاس، یا احاطہ کرنے، لے لاس سے پورا جسم چھپا یا جسم کا حصہ چھپا یا یک عضو چھپا جائے نہیں ہے، احاطہ کرنے، لے لاس و مثال وہ کپڑے میں جو جسم و ہیت کے مطابق یک ہی ٹکڑے میں رہے جاتے ہیں، اس میں کوئی رانی نہیں ہوتی، یہ ممانعت اس وقت ہے جب یہ کپڑے کا استعمال معاد طریقہ پر کرے۔

اس کے علاوہ کپڑوں سے محرم پنہا جسم چھپا سکتا ہے، چنانچہ وہ یک چادر جسم کے وپری تھکے حصہ پر و یک زربقی جسم پر لپیٹ سکتا ہے یا اس کے مثل کوئی لباس استعمال کر سکتا ہے۔

مذکورہ کپڑوں کے ممنوع ہونے و دلیل حضرت عبداللہ بن عمرؓ مشہور حدیث ہے: "ان رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما يحبس المحرم من الثياب؟ فقال رسول الله ﷺ لا تيسوا النقص ولا العمام ولا اسراويل ولا اسراس ولا الحفاف لا أحد لا يجد السبعين فيبس الحفصين ويفضعهما أسفل من الكعبين ولا تيسوا من الثياب شيئاً منه اسرعوان ولا اورس" (یک شخص نے رسول کرم ﷺ سے دریافت کیا کہ محرم کون سے کپڑے پہنے تو رسول کرم ﷺ نے فرمایا: "تم لوگ نہ رتے پہنو، نہ ٹٹے باندھو، نہ پائی مے پہنو، نہ بکی ٹوپیاں (براس) پہنو، نہ موز پہنو، الا یہ کہ کوئی نعلین نہ پائے تو موز پہن لے و رعشیں سے نیچے کا حصہ رعشیں میں سے کاٹ دو، کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جس میں رعمراں و راس (یک قسم و گھاس جو رنگائی کے کام آتی ہے) کا استعمال ہو ہو، اس حدیث و تخریج صحیح تہ میں دہائی ہے۔

صحیح بخاری باب ما یلبس الحرام ۳۷۷، مسلم کتاب الحج ۵۵۵

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یک و ہری روایت میں تناسف ہے: "ولا تستقب المرأة المحرمة ولا تبس العفارین" (احرام و الی عورت نقاب و دستا نہ پہنے)، اس و روایت بخاری، ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے و ہے۔

ن ممنوعات کے حکام کی تفصیل:

یہ بنیادی چیزیں ن و حرمت پر ملحق ہے بہت سی چیزیں کون و ہیں، اس میں سے چند چیزیں ہم دلیل میں بیان کرتے ہیں۔

قباء، پانچ مے وغیرہ پہننا:

۵۷۔ اس: گر قباء و اس طرح کا کوئی لباس اس و مستحب اس میں ہاتھ داخل سے غیر جسم پر ڈال لیا گیا تو مالکیہ و شافعیہ کے مرد یک باقاعدہ پہنے و طرح پہنی ممنوع ہے، حنا بد کا بھی معتقدوں میں ہے، یہ نیکہ رسول کرم ﷺ نے محرم کو اس کے پہنے سے منع فرمایا ہے، ابن المرد نے اس کی روایت کی ہے، نجد نے حضرت علیؓ سے اس کی روایت کی ہے، و اس سے کہ یہ عادت اس کا پہننا ہی مانا جاتا ہے کرتے و طرح۔

۳۴۴، لفظ مسلم نے ہیں، اس و باب ما یلبس الحرام ۳۷۷، ترمذی ۳۷۷، ۹۵۰، ۵۵۰، ۱۳۵۰، اس بابہ حدیث ۲۸۲۸ ص ۹۷، اس باب کتابوں میں حضرت اس عمرؓ سے مختلف مدوں میں سے یہ مد ہٹا یوں اس مایع اس اس عمر، یاں، مد میں سے ہے اس صحیح ترین قرآن کیا ہے۔

یہ حدیث بخاری ۵۳۳ میں یہ مایع اس اس عمر سے ہے، ہاں کتابوں میں اوپر و کر کے ہتھکڑیاں ہیں۔

اس سے میں ۵۳۳، قیاس سے استدلال سے نے ملاحظہ ہو، مطا و اس ۲۳۳، اس و تفصیل ملاحظہ ۲۵۹، ۲۶۸ میں ہے، ملاحظہ ہو شرح الدردرہ ۵۵۵۔

نہیں ہے، یہی قوں معتد ہے۔

ذخیرین وغیرہ کا پہننا:

۵۹- سوم: جس کو نخس (جو تے) نہیں وہ حفیس کو عین کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے گا، جیسا کہ حدیث میں صریح ہے، یہی تینوں مذہب حنفی<sup>۱</sup>، مالکی<sup>۲</sup>، شافعی<sup>۳</sup> کا قوں ہے، یہی امام احمد بن حنبلہ<sup>۴</sup> کا قوں ہے، عمر و بن زبیر، غیب ثوری، ساقی بن زبیر، عبد اللہ بن عمر<sup>۵</sup>، یہی بات حضرت عمر بن الخطاب، عبد اللہ بن عمر<sup>۶</sup> و راہہ عظیم نخس سے مروی ہے<sup>۷</sup>۔

امام احمد بن حنبلہ کا قوں (جو مذہب میں معتد ہے) یہ ہے کہ وہ شخص حفیس نہیں کاٹے گا، بلکہ نہیں اسی طرح پہن لے گا، یہ عواء، عکرمہ، سعید بن سالم القداح کا بھی قوں ہے بلکہ حنا بد نے کہا ہے: ”محرم کے لئے حفیس کا من حرام ہے“۔

جمہور فقہاء کا استدلال حضرت بن عمرؓ کی حدیث سے ہے جس کا ذکر منوعات حرام کے تحت چپٹا ہے، حنا بد کا استدلال حضرت بن عمرؓ کی حدیث سے ہے، حنا بد کہتے ہیں کہ حضرت بن عمرؓ کی حدیث میں حفیس کاٹنے کا صاف مختلف فیہ ہے، اگر اس

الراجح والاطیل ۳۱۳ میں قوں قوں ذکر کئے گئے ہیں قوں معتد

مرحتہ مولیٰ سے ہے حاشیہ میں ہے ۵۱۳، ۵۱۴۔

۲ الہدایہ ۳، ۱۳، مسند متقطع ۸، الدارقوتی مع تفسیر ۳۲۳۔

۳ شرح المکبیر ۵۱۳، ۱۱۷۔ شرح ابن قیس ۲۸۹، ۲۹۰۔

۴ شرح المکمل ۳، ۳، التہذیب ۲، ۲۸۹، امجد ۱، مجموع ۷، ۲۵۲۔

۵ ۲۹۱، ۲۹۲۔

۶ معنی ۳، ۳۰۔

۷ مجموع ۷، ۲۹۱۔

۸ معنی ۳، ۳۰، ۳۰۲، مطار اور قیس ۳، ۲۸۸۔ حنا بد بن عمر

عوا بتیم سے اس سے ہے۔

حنا بد نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر قیاد عیاد اس طرح کا کوئی ورلہ اس سے دونوں کندھوں پر ڈال لیا، اس دن دونوں مستحبوں میں یا کسی ایک مستحب میں ہاتھ نہیں داخل کیا ورنہ اس دن گھنڈی لگائی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے، اس پر کوئی فہم نہیں، یہ خرقہ حبلی کا قوں ہے، اگر اس دن گھنڈی لگادی یا دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ اس دن مستحب میں داخل کر دیا تو ایسا کرنا ممنوع ہے، جزاء لازم ہونے میں اس کا حکم باقائدہ پہننے کی طرح ہے۔

اس دن وہ یہ ہے کہ قبائ اس وقت بد کا حاطہ نہیں کرتی جب مستحب میں ہاتھ داخل سے بغیر سے کندھوں پر ڈال لیا جائے، جس طرح کرتے کو پٹنے کی طرح قسم پر ڈالنے سے قسم کا حاطہ نہیں ہوتا۔ ۵۸- دوم: جس کے پاس از ر (لنگی) نہ ہو وہ زر سے تک پائی نہ پہن سکتا ہے، یہی صورت میں شافعیہ و حنا بد کے نزدیک اس پر فہم نہیں ہے۔

حنا بد نے تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے: کہ اگر پائی نہ اس لائق نہیں ہے کہ سے چھڑ لنگی بنایا جائے تو پائی نہ پہن جائز ہے، ورنہ از ر بند جگہ کے علاوہ سے کھوں لنگی کی طرح استعمال کیا جائے گا اور اگر وہ سے ہی استعمال کر لیا تو اس پر دم (جائزہ دینا کرنا) لازم ہوگا لایکہ تا تک ہے کہ لنگی بنانے کے لائق نہیں ہے تو اس صورت میں فہم لازم ہوگا جس میں سے اختیار ہوگا۔

اس مسئلہ میں مالکیہ کے دونوں ہیں: ایک قوں یہ ہے کہ از ر نہ ہونے کی صورت میں پائی نہ پہن جائز ہے اور پائی نہ پہننے پر فہم یہاں کرنا ہوگا، دوسرا قوں یہ ہے کہ از ر نہ ہو تو بھی پائی نہ کا استعمال جائز

ملاحظہ ہو: معنی ۳، ۳۰، اس میں مذکور ہے لا تو جہ ہے، ملاحظہ ہو:

مسند متقطع ص ۸۲، ۸۳، ۸۴۔

اصناف کو صحیح مان بھی لیا جائے تو حضور کرم ﷺ نے یہ بات مدینہ منورہ میں فرمائی، چونکہ امام احمد روایت میں اس عمر کی حدیث کے الفاظ میں اس کا یہ جملہ ہے: ”سمعت رسول اللہ ﷺ یقول عسیٰ هذا البصر“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی منبر پر فرماتے سنا)، اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں عرفات کی ہے، اگر ہمیں کافروں جب ہوتا تو نبی کرم ﷺ سے اس عظیم مجمع کے سامنے ضرور سامنا کرتے نہتے اس سے شلوگ مدینہ منورہ میں موجود نہیں تھے۔

جس ”عب“ کے نیچے سے ”خب“ کو کاٹا جائے گا اس دشتِ خجھور فقہاء نے اس وہ اٹھری ہوئی ہڈیوں سے دے دیا ہے جو پھٹلی و قدیم کے جوڑ کے پاس میں (یعنی ٹخنے) اور حصیہ نے اس دشتِ خجھور سے دے دیا ہے جو قدیم کے وسط میں تسمہ باندھنے کی جگہ پر ہے، حصیہ نے اس دشتِ خجھور میں یہ وجہ بیان کی ہے کہ: ”چونکہ لغت میں کعب کا اطلاق دونوں معنوں پر ہوتا ہے اس سے ہم نے حقیقاً دھرم معنی مرد لیا۔“

۶۰- چہارم: مالکیہ، شافعیہ، وحنابلہ نے ہمیں کے ساتھ ہر اس چیز کو مٹھ کر لیا ہے جو قدیم کو حاطہ کے ساتھ چھپا لے، پس انہوں نے یہ موزوں کو پہنے کی جازت نہیں دی الا یہ کہ جوتے موجود نہ ہوں، و اگر جوتے موجود ہوں تو اس کے سے یہ موزوں کا پہننا جائز نہیں ہوگا و اگر ہمیں چٹا ہے تو اس کو تار دینا اس پر واجب ہے، گر مگر وہ وجہ سے اس نے یہ موزے پہنے، مشیاری

مسئله منقطع ۸، فتح القدیر ۳/۱۲۲، ملاحظہ ہو: فتح الباری ۳/۲۵۹، ۲۶۰

۲۔ حاشیہ العروس ۲/۹۹، ۱۰۹، شرح المکبیر ۳/۵۵

۳۔ شرح بکلی ۲/۱۳، لہذا یہ ۲/۲۹۹، مغنی المحتاج ۲/۵۹

۴۔ مغنی ۳/۳۰۳، ۳۰۴، مطار ۳/۳۰۳، ۳۰۴

و وجہ سے تو وہ گناہ نہیں ہوگا و اس پر نہ یہ واجب ہوگا۔

فقہاء حصیہ کا کہنا ہے کہ وہ چیز جس سے دونوں قدموں پر اٹھری ہوئی ہڈیوں نہ چھپیں اس کا استعمال محرم کے لئے جائز ہے۔

تہتیب رنگا نا:

۶۱- پنجم: مالکیہ، وحنابلہ نے محرم کے لئے باندھ ورت لگے میں تلو رنگا نامنوع قرار دیا ہے، یہی حکم دو حصہ کے تہتیبوں کو لگانے کا ہے، بے حصہ ورت لگانے کی صورت میں مالکیہ نے نہ یہ وجہ قرار دیا ہے ورنہ انہوں نے کہا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا پلٹ چوڑ نہ ہو ورنہ ایک سے زیادہ ہوں ورنہ ہر حال میں نہ یہ لازم ہوگا ورنہ اس میں گناہ نہیں ہوگا۔

حصیہ، وشافعیہ نے مطلقاً تلو رنگا لگانے کی جازت دی ہے، حصہ ورت کی قید نہیں لگائی ہے، کوپا ان حضرات نے اس بات کو مد نظر رکھا کہ یہ ایسا لباس نہیں ہے جو عادتاً پہنا جاتا ہو جو محرم کے لئے ممنوع ہے۔

سر چھپنا ورسایہ حاصل کرنا:

۶۲- ششم: علماء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم کے لئے پورا سر یا سر کا کوئی حصہ ڈھنا حرام ہے، یہ حرمت عماموں ورتوپیوں کے استعمال کی حرمت سے ماخوذ ہے، پھر اس ڈھانکنے کے ضابطہ کے بارے میں

مسئله منقطع ۸، الدر المختار و حاشیہ ۲/۲۲۲

۲۔ شرح المکبیر مع حاشیہ ۳/۵۵

۳۔ کاف ۱۰/۵۱۰، مطار ۳/۳۰۳

۴۔ مسئلہ منقطع ۸، اس میں مطلقاً لے لے کر ہے ضرورت کی قید نہیں۔

۵۔ ہیبت المحتاج ۳/۲۹، اس میں بلا ضرورت لے لے کر ہے ضرورت

۲/۲۰۳

مقبول کے درمیان سٹاف ہو گیا ہے۔

حصبہ اور حنا باندہ کے ردیک سر کا چھپنا ال چیز سے حرام ہوگا جس سے عادت ڈھلنا مقصود ہو کرنا ہے اور مالکیہ کے ردیک حرم کا پے سر کا ال چیز سے ڈھنا حرام ہے جسے مطلقاً ستر شریعاً جاتا ہے، اسی سے قریب شافعیہ کا مذہب ہے، ”ستر“ حضرت نے کہا ہے: ”جس چیز کو عرف میں ستر شریعاً جاتا ہو ال سے سر ڈھنا حرام ہوگا، اگر سے عرف میں ستر نہ مانا جاتا ہو میں سر چھپانے کے رادہ سے ال کو سر پر رکھا گیا ہے تو بھی حرام ہوگا۔“

اسی طرح ال چیز سے سر کے بعض حصہ کا ڈھلنا بھی حرام ہوگا جس کو ستر مانا جاتا ہے، یا جس سے ستر مقصود ہے، ال سٹاف کے ساتھ جس کا نام نے وپردہ کر دیا، لہذا حرم کے سے پے سر پر پٹی یا تسمہ باندھنا جائز نہیں ہوگا اور نہ سر پر کوئی چیز چھپانا جائز ہے، مالکیہ نے ال و تحذیر ال طرح و ہے کہ جو چیز در نام کے قدر ال سے زیادہ جگہ چھپا دے ال کا سر پر رکھنا جائز نہیں، حصبہ نے چوتھنی سر سے کم ڈھلے کو مکروہ تر دیا ہے، و ر صدق لازم یہ ہے، دوام و ال شرط کے ساتھ جس کا مسندہ ذکر سے گا، اور دھانہ یا ال کے برابر کوئی چیز سر پر رکھنے کے جو زیر سب حضرت متفق ہیں۔

حصبہ کہ اصحاب متفق ہیں ہے ۸۰، ۸۱، ملاحظہ ہو ص ۲۰۱-۲۰۲، نقل الفقہ و راجع ص ۲۲۲۔

۲ حصبہ کہ ال و جمعیت سے معصوم ہوتا ہے ملاحظہ ہو: معنی ص ۳۲۲، کافی ص ۵۴۹، ال جگہ مطار اور الی میں ص ۴۰۶، مگر بڑا ہو گئی ہے یہ بیجا بیجا اثر و طرف سے تحقیق و غلطی ہے، دیکھئے ص ۳۷۷۔

۳ حصبہ کہ ال و سرحت اشراج الکبیر ص ۵۵۳ میں و گئی ہے، ملاحظہ ہو: شرح الرال مع حاشیہ ص ۲۸۸-۲۸۹۔

۴ حصبہ کہ ال و شرح صہاج ص ۲۸۸ سے معصوم ہوتا ہے، ال و سرحت ص ۲۵۳ میں ”محکم علی و ص“ سر پر رکھنا جائز ہے۔

مالکیہ کے ردیک حرم کے سے سر پر ہاتھ رکھنا حرام ہے، یونکہ ہاتھ مطلقاً ستر ہے، شافعیہ کے ردیک ال شرط کے ساتھ حرام ہے کہ ال نے سر ڈھلنے کے سے ہاتھ رکھا ہو ورنہ حرام نہیں ہوگا، حصبہ و حنا باندہ کے ردیک حرم کے سے سر پر ہاتھ رکھنا حرام نہیں ہے۔

۶۳- سر پر کوئی بوجھ ٹھکانا: حصبہ اور حنا باندہ کے ردیک یہ عمل حرام ہے اگر ال سے عادتاً سر کا چھپنا مقصود ہوتا ہو، حصبہ کہ کسی شخص نے پے سر پر کپڑوں کا ٹکڑا رکھا، ال سے کہ یہ ال صورت میں سر کا ڈھاننا ہو، ”اور اگر ال کا مقصود عادتاً سر چھپانا نہیں ہوتا تو یہ عمل حرام نہیں ہے“، جیسے طلق، سنی، ڈلی، نوکری یا پانی لانے والا برتن، و لگن، خود سے ستر چھپانے و نیت سے سر پر رکھا ہو، یونکہ ال چیز وں کے سر پر رکھنے سے عموماً سر کا ڈھنا مقصود نہیں ہوتا، لہذا ال کا سر پر رکھنا ہاتھ رکھنے کی طرح ہے۔

یہ بات شافعیہ کے مسنک سے ہم آہنگ ہے لیکن شافعیہ کے ردیک جب یہی چیز سر پر لادی جسے ستر نہیں مانا جاتا مثلاً نوکری، و ستر پوشی کے رادہ سے سے سر پر رکھا تو حرام ہوگا ورنہ یہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی ”دی نہ ملے جو حرم کا تو شہد و رجھولا اہت لے کر یا بد حمت لے کر جے تو حرم پنا ضروری سماں تو شہد وں وغیرہ پے سر پر لاد سکتا ہے، اگر دھیرے کا سماں لاد ہے، یا پنا سماں تیرت سر پر لے جا رہا ہے تو ال پر نہ پلازم ہے، شہد مالکی ال میں سٹاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”الا یہ کہ و بی ال و

یہ بات جرم سے ہاتھ اشراج الکبیر اور حاشیہ ص ۲۰۱ میں لکھی ہوئی ہے لیکن ص ۲۰۱ سے پے حاشیہ میں ال پر ہاتھ کر کے ال لکھا ہے کہ توں معتد یہ ہے کہ سر پر ہاتھ رکھنا حرام نہیں ہے، اور کہتے۔

۲ حصبہ کہ ال و الفقہ ص ۲۲۲ میں ہے۔

۳ حصبہ کہ ال و ال و ص ۲۵۸ میں ہے ۲۰۱۔

روزی کا ریجہ ہو، یعنی گردہمرے کا سات لانا یا پنا سات تہرت لے کر جانے ال کا ریجہ معاش ہو تو سے سر پر لاونے میں نہ یہ اور کرنا لازم نہیں ہوگا ورنہ وہ شخص گہ گار ہوگا، مذہب مالکی میں یقین معتد ہے ۔

۶۴- یہی چیز کے سے میں تہا ہواں کے سر کو مس نہ کرے ورنہ مستحق طور پر کسی صل سے جزئی ہوئی اور ال کے تابع ہو بلافاق جائز ہے، مثلاً خیمہ چھت، گھر چھت، خود گھر و خیمہ کے اندر جا کر یہ صل کرے، یا باہر سے کا یہ حاصل کرے، اسی طرح کچھ و چھتری گر ال پر مستحق طور پر فٹ ہے تو محرم ال کا یہ صل کر سکتا ہے۔

ال بنیہ پر چھت، ال سوں و رگاڑیوں پر سوز ہوا محرم کے سے بلافاق جائز ہے، یونکہ ال چھتیں ال د صل بناوٹ کا حصہ ہوتی ہیں، لہذا ال د یت گھر و خیمہ د ہوتی۔

و اگر یہ کرنے والی چیز مستحق طور پر کسی صل سے جزئی ہوئی اور ال کے تابع نہ ہو تو بھی حبیہ و رثا فعیہ کے ردیک مطلقاں کا یہ صل کرنا جائز ہے، حنا بد کا بھی یک قوں یکی ہے۔

مالکیہ ۲ کہتے ہیں کہ جو چھتری (سایہ ال) کچھ و پر مستحق طور پر فٹ نہ ہواں کا یہ صل رما محرم کے سے جائز نہیں ہے، اسی کے مشابہ کا بھی یک قوں ہے جسے شرقی نے اختیار کیا ہے، ال د حد بندی شرقی نے پے ال قوں میں د ہے: ”ال نے پے سم کو ال چیز سے چھپا ہے جو ہمیشہ یا ش ال کے ساتھ رہتی ہے، لہذا یہ پے ہی ہو گیا جیسے پے سم سے مس کرنے والی کسی چیز سے سم کو چھپا“ ۳۔

لاٹھی یا ٹکڑیوں پر کپڑاں کر (جس سے کپڑاں سے و نچ رہے) کا یہ حاصل کرنے کے بارے میں تین اقوال ہیں۔ ۱۔ ان میں سب سے زیادہ قائل قوں قوں جوز کا ہے، ال حدیث د بنا پر جس کا ذکر جمہور فقہاء د دلیل میں نے والا ہے، بارش سے بچنے کے سے بھی ایسا کیا جا سکتا ہے، غارت اور خیمہ وغیرہ میں تو سردی، گرمی، بارش سب سے بچنے کے سے پناہ لی جا سکتی ہے ۔

مذکورہ بالا طریقہ سے کپڑا وغیرہ سے یہ صل کرنے کو حنا بد نے بھی جائز کہا ہے، یہی ہی حبیہ و رثا فعیہ جیسے کہ ال کا صل مذہب آپ جان چکے۔ حضرت کا استدلال حضرت ام حصیہ د ال حدیث سے ہے، ام حصیہ نے فرمایا: ”حججت مع رسول الله ﷺ حجة الوداع، فرائت أسامة وبلالاً، وأحمدهما أحمد بحضام مائة أسبي ﷺ والاحمر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى جمرة العقبة“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجة الوداع کیا، میں نے سامہ و بلال کو دیکھا کہ ال میں سے ایک نبی کرم ﷺ و مٹی د گام پکڑے ہوئے ہے و ردہم شخص حضور کرم ﷺ کو دھوپ سے بچنے کے سے پنا کپڑا بند سے ہوئے ہے، یہاں تک کہ حضور کرم ﷺ نے حجرہ عقبہ د مٹی د، ال حدیث د روایت مسلم نے د ہے ۲۔

جمہور د دہمری دلیل یہ ہے (جیسے کہ مفتی ۳ میں ہے) کہ جو چیز غیر محرم کے سے جائز ہے وہ محرم کے سے بھی جائز ہے سو ال کے جس د حرمت پر دلیل موجود ہو۔

۱ شرح الکبیر و احیاء الدہلی ۳ ۵۱ ۵۲ ۵۳ بر کلیل ۳ ۴۳۔

۲ مسلم، کتاب الحج باب استحب ب رمی جمرة العقبة يوم النحر

۳ ۸۰ ۷۹۔

۴ معنی ۳ ۳۰۷۔

۱ حبیہ کراہیۃ لعدو ۱۸۹۱ میں صحت ہے۔

۲ سابق عدو ۱۸۹۱ ۱۸۹۰۔

۳ معنی ۳ ۳۰۷ ۳۰۸۔







جائے، اور یہاں باندھا نہیں جا رہا ہے، جیسا کہ مالکیہ و عمارت سے ثابت رہتا ہے۔

### دستوں کا پہننا:

۶۸- مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک احرام والی عورت کے دستاں پہننا ممنوع ہے، شافعیہ کا بھی معتقدوں میں ہے، حنفیہ کا مسک و امام شافعی و ایک روایت یہ ہے کہ احرام والی عورت کا ہتھیلیوں سمیت ہاتھ میں دستاں وغیرہ پہننا جائز ہے، عورت کے احرام کا اثر اس کے چہرہ تک محدود رہتا ہے۔

جمہور حضرت ابن عمرؓ حدیث کے اس لکڑے سے استدلال کرتے ہیں: ”ولا تلبس المرأة المحرمة ولا تلبس الفقارین“ (احرام والی عورت نہ نقاب پہنیں نہ دستاں پہنیں)۔

حنفیہ نے حضرت ابن عمرؓ اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبیؐ نے فرمایا: ”بحرام المرأة في وجهها“ (عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)، اسی طرح حنفیہ نے صی پر کرام کے وہم سے ”تار سے بھی استدلال کیا ہے، سعد بن ابی وقاصؓ اپنی بیوی کو حالت احرام میں دستاں پہناتے تھے، اور اس بارے میں سیدنا علیؓ اور عائشہؓ نے جازت دی ہے، اور یہی قول عطاء غلیب و ثوری کا ہے۔

احرام والی عورت کے لئے جائز ہے کہ صرف اپنا ہاتھ ڈھک لے باندھے غیر، اپنی سستینوں اور اپنی قمیص میں اپنا ہاتھ بھی داخل کر سکتی ہے۔<sup>۱</sup>

اس حدیث کی تخریج تقریر ۵۱۰ میں کی گئی۔

۲ اس روایت قطعی و یقینی ہے موقوفاً حضرت ابن عمرؓ سے ہے، اس کی توجیہ نے ملاحظہ ہو فتح القدیر ۳/ ۱۲۲۔

۳ اس سے ہمارے میں عورت کے احرام کی تفصیل نے ملاحظہ ہو اللہ یہ فتح القدیر ۳/ ۹۵، بدیع الصراح ۲/ ۸۱، مسند الفقہ اور اس

### محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات:

۶۹- ممنوعات کا صراحہ یہ ہے کہ ہم وہ چیز جس کا تحقق جسم کو خوشبود رہنا ہے پر گندہاں دور کرنے یا میل پچیل ختم کرنے سے منع و حرام ہے۔

اس کے حرام ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”ولا تحفوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فلهدية من صيام أو صدقة أو نسك“ (اور جب تک قربانی کے مقام پر نہ پہنچ جائے اسے سر نہ منڈاویں اور گرمیوں میں سے کوئی باریک ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو، تو وہ روزوں سے یا خیرات سے یا ذبح سے فدیہ دے)۔

سنت سے حرمت کی دلیل رسول کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”ولا تبسوا شيئا من الثياب مسه ارجعوا ولا العرس“ (کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جس میں عصر اور رات (سم) لگا ہو)، یہ روایت صحیح ہے، اس طرح محرم کے جسم سے تعلق رکھنے والی درج ذیل چیزیں حرام ہیں: ۱۔ سر کے بال مونڈنا۔ ۲۔ جسم کے کسی حصہ سے بال دور کرنا۔ ۳۔ ناخن تراشنا۔

۱ حاشیہ دیکھیں اس باب ۳۰، اکتا ۳۲، ۲۲۲، اس میں تفصیل ہے۔  
۲ یہ قطعی و یقینی ہے، ملاحظہ ہو تفسیر فیض و اشراق المکیہ اور اس کا حاشیہ ۳/ ۵۳، ۵۵، شرح الررہ، بحاشیہ الصدوق ۲/ ۸۹، مجمع ۳/ ۲۱۵، ۲۱۶، شرح الصبیح ۳/ ۱۳۲، النہایہ ۳/ ۵۵، حاشیہ انبجہ ۳/ ۵۵، معنی ۳/ ۳۲۵، ۳۲۷، مطار ۱/ ۸، ۳۵۲، ۳۵۳۔  
۳ بدیع الصراح ۲/ ۸۱۔







مذکر طیب کو سونگھنا مکروہ ہے، سونگھنے بغیر اس کو چھونا، ساتھ میں رکھنا، اور جس جگہ وہ ہو وہاں ٹھہرنا جائز ہے۔

**محرم کے سے خوشبو کے استعمال کے حکم کی تفصیل:**  
پڑے میں خوشبو گانا:

۷۵- اس بارے میں اصل حرمت کپڑے میں خوشبو استعمال کرنے کی ہے، یونکہ اس پر جو حدیث درون گئی اس میں اس کی صراحت ہے۔ اسی سے فقہاء نے کہا ہے کہ محرم کے سے پٹی لٹکی میں، چادر میں اور تمام کپڑوں میں، ستر میں، ورجو تے میں خوشبو کا استعمال ممنوع ہے، حتیٰ کہ اگر اس کے جوتے میں کوئی خوشبودار چیز لگ گئی تو سے جوتے سے فوراً سجدہ کرنا واجب ہے۔ پے، پر کوئی ایسا کپڑا نہیں رکھے گا جس میں ورس، زعفران یا کوئی خوشبودار چیز لگی ہو۔

اسی طرح محرم کے سے جائز نہیں ہے کہ وہ کسی خوشبو کو پے ساتھ رکھے جس کی بو پھیتی ہے، یا سے کپڑے کے کونے پر باندھ لے جیسے مشک، بخندف، عود باندھنے یا صندل باندھنے کے۔

جس کپڑے میں احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگی ہو محرم کے سے اس کا پہننا حبیہ ورمال لکیر کے دیک جائز نہیں ہے

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ارادۂ احرام کے وقت جامعہ احرام میں خوشبو گانا جائز ہے، اور احرام باندھنے کے بعد جامعہ احرام میں اگر خوشبو باقی ہے تو اس میں حرج نہیں ہے، جس طرح اگر محرم نے

حاشیہ الذیل ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگائی تھی اور احرام کے بعد بھی وہ خوشبو باقی ہے تو اس سے بالاحاق احرام پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ شافعیہ و حنابلہ نے کپڑے کو بدن پر قیاس کیا ہے، میں اس حضرت نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر جامعہ احرام (جس میں احرام سے پہلے خوشبو لگائی گئی تھی) وہ خوشبو احرام کے بعد بھی باقی ہے (اناردیہ جسم سے گر پڑے تو جب تک اس میں خوشبو باقی ہے سے دوبارہ نہیں پہن سکتا، بلکہ اس کی خوشبودار کرنے کے بعد سے زیب تن کر سکتا ہے۔

**جسم پر خوشبو گانا:**

۷۶- محرم کے سے جسم پر خوشبو گانا ممنوع ہے خواہ وہ اسی کے مقصد سے ہو۔ اگر گالی تو نہ یہ لازم ہوگا۔ پے سر، داڑھی، اور کسی حصہ جسم پر خضاب نہیں لگا سکتا، ورنہ خوشبو لے پانی سے جسم دھو سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک عظمیٰ اور مہندی بھی خوشبو والی چیزوں میں ہیں، جیسے کہ اس سلسلہ میں خلاف گذر چکا ہے۔

۷۷- خالص خوشبو کا کھانا یا پینا محرم کے سے تمام عمر کے نزدیک ناجائز ہے۔

اگر خوشبودار چیز کو پکانے سے پہلے کھانے میں لے کر پکا دیا تو اس کھانا کے کھانے سے محرم پر کچھ واجب نہیں، خواہ خوشبودار چیز تھوڑی مقدار میں لائی گئی ہو یا زیادہ مقدار میں، یہ حبیہ ورمال لکیر کا

یہ کہ مکی کا محفل تو ہے یا تو یہ ہے کہ اس سے ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

مسک ہے۔ مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اس میں کوئی چیز لازم نہیں

ہوں۔

حنا بد کے نزدیک حرم کے ہے دائرۃ خوشبو سوگن حرام ہے، اور اس میں نہ یہ واجب ہے، مثلاً، مشک، کانور، اور اس طرح کی چیزیں سوگن نہیں سوگن کر خوشبو حاصل د جاتی ہے۔

شکار و رس کے تعلقات

صيد کی لغوی تعریف:

۷۹- "صيد" لفظ مصدر ہے، معنی شکار کرنا اور جاب میں پھنسا، اسی طرح اس کا معنی ہے وہ جانور جس کو شکار کیا جائے، اور ہر دو معنی کے اعتبار سے "صيد" اس چیز میں ہے جو حالت احرام میں ممنوع ہے۔

"صيد" کی اصطلاحی تعریف:

۸۰- حنبلیہ کے نزدیک "صيد" خشکی والا وہ جانور ہے جو اپنے پیروں سے بھاگ کر پیروں سے اڑ کر پے کو پکڑنے نہیں دیتا، اور صل صحت کے اعتبار سے وحشی جانور ہے۔

مالکیہ کے نزدیک "صيد" خشکی والا وہ جانور ہے جو اپنی صل صحت کے اعتبار سے وحشی ہے۔

شافعیہ کے حنا بد کے نزدیک "صيد" خشکی والا وحشی

اصولک مقتط ۸۳

۲ اصولک مقتط ۲۲، الدر الخ ۲ ۲۹

۳ الرقانی ۲، اشرح الکبیر مع حاشیہ ۲ ۳۷

۴ صیبا کر لہا یہ ۲ ۲۵۸-۲۵۹ سے معلوم ہوتا ہے، ملاحظہ ہو مجموع

۷ ۲۹۸، اس میں تعریف کی تفصیل ہے

۵ مطار ۲ ۳۳۳، ملاحظہ ہو معنی ۵۰۶، اس میں

"مصدقہ" کی تفسیر ہے۔

اسی طرح بچے ہوئے کھانے میں اگر خوشبو مائی گئی تو بھی حرم کے سے اس کا کھانا حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔

گر یہی کھانے کی چیز میں خوشبو مائی ہو چکی ہوئی نہیں ہے، تو اگر وہ کھانے کی چیز زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں کوئی گناہ نہیں، نہ نہ یہ لازم ہے بشرطیکہ اس میں خوشبو نہ محسوس ہوتی ہو، اور اگر اس میں خوشبو محسوس ہوتی ہو تو حنفیہ کے نزدیک حرم کے سے اس کا کھانا مکروہ ہے۔

اور اگر خوشبو مقد زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں دم (جانور دیکھ کر) لازم ہوگا، خوشبو نہ مائی ہو یا نہ ہو۔

مالکیہ کے نزدیک جس کھانے کی چیز میں خوشبو مائی گئی ہو، اس کے کھانے کے ساتھ پکائی نہیں گیا تو اس کی تمام شکلیں ممنوع ہیں، اس کے کھانے کی صورت میں نہ پیدا پڑے گا۔

گر خوشبو مائی چیز کو کسی مشروب میں مائی گیا مثلاً عرق گلاب، یا گئی، تو اس کو پینے میں جائز ہے، جب ہوں۔ خوشبو درجہ مشروب میں تھوڑی مقد میں مائی گئی ہو یا زیادہ مقد میں۔ یہ حنبلیہ و مالکیہ کا مسلک ہے۔

شافعیہ و حنا بد کے نزدیک اگر خوشبو درجہ کو کھانے یا پینے کی چیز میں مائی گیا میں اس میں خوشبو مہک پاد تہ نہ مائی نہیں ہو تو حرم کے سے اس کا استعمال حرام نہیں، نہ نہ یہ لازم ہوگا، اور خوشبو مہک پاد تہ نہ مائی ہونے کی صورت میں اس کا استعمال حرام ہے، اور استعمال کرنے کی صورت میں نہ پیدا پڑے گا۔

خوشبو سوگن:

۷۸- خوشبو کو چھوئے غیر اس کو سوگننا حرم کے سے حنبلیہ، شافعیہ



جانور ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

شکار کی حرمت کے دلائل:

۸۱- محرم کے سے شکار کی حرمت قرآن، حدیث و اجماع سے ثابت ہے۔

قرآن کریم میں حرمت و دلیل یہ آیت ہیں:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ“

(اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو)۔ واللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبُحْرِ مَا ذَمَّمْتُمْ خَوْمًا“ (اور تمہارے پر جب تک تم حالت احرام میں ہو جنگی کا شکار حرام کیا گیا)۔

یہ دونوں آیات حرمت کے بارے میں نص قطعی ہیں۔

حدیث نبویہ میں محرم کے سے شکار و حرمت و دلیل متعدد

حدیث ہیں، اس میں سے ایک حدیث یہ ہے:

حضرت ابو قتادہ کا واقعہ ہے کہ اس کے ساتھی حرام باندھ چکے تھے۔ انہوں نے حرام نہیں باندھا تھا، وہ یہاں کرتے ہیں: ”میں نے اپنے گھوڑے پر زین کسی اور پناہ لیا، پھر گھوڑے پر سوار ہو گیا، میرا کوڑا گر پڑا، میں نے بے ساتھیوں (جو احرام کی حالت میں تھے) سے کہا: ”مجھے کوڑا دے دو“، ان لوگوں نے کہا: ”خدا کی قسم ہم لوگ تمہارا کچھ بھی تقویٰ نہیں کریں گے“، میں خود اترا اور کوڑا لے کر گھوڑے پر سوار ہو گیا۔“

ایک دوسری روایت میں ہے: ”سب نے پڑا دیا اور شکار کا گوشت کھایا، پھر واپس میں کہا کہ یہ نام لوگ حرام و حالت میں شکار

کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ نام لوگوں نے گاؤں کا باقی گوشت پیے ساتھ لے لیا، جب رسول اللہ ﷺ خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! نام لوگ احرام باندھ چکے تھے، ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، نام لوگوں نے چند گاؤں دیکھے، ابو قتادہ نے اس پر حمد کیا، ایک مادہ گاؤں مارا گر پڑا۔ سے واپس آیا، نام لوگ اترے اور اس کا گوشت کھایا، پھر ہم نے واپس میں کہا کہ کیا نام لوگ احرام کی حالت میں شکار کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ نام نے اس شکار کا باقی ماندہ گوشت پیے ساتھ لے لیا، حضور کرم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”أَمْسِكُمْ أَحَدُكُمْ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ بِهَا؟“ (کیا تم میں سے کسی نے اس پر حمد کرنے کا حکم دیا یا اس طرف اشارہ کیا؟) لوگوں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”فَكُفُّوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا“ (باقی گوشت بھی کھا لو)، یہ حدیث بخاری و مسند دہنوں میں ہے۔

جہاں تک حرام سے استدلال و بات ہے تو نووی و ابن قدامہ نے اس و حرمت پر حرام عقل یہ ہے۔ اسی طرح ابن قدامہ نے اس بات پر اہل علم کا حرام عقل یہ ہے کہ شکار کو قتل کرنے و صورت میں محرم پر جہاں لازم ہوں۔“

مسند رکے شکار کا جواز:

۸۲- مسند رکا شکار محرم، غیر محرم دہنوں کے سے نص اور جہاں کی بنا پر حرام ہے۔

جواز کے بارے میں نص یہ آیت ہے: ”أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِسِيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ

الْبُيُوتُ مَا دَخَلْتُمْ حُرُومًا“ (تمہارے بے دریغی شکار اور اس کا کھانا  
جائز کیا گیا، تمہارے نفع کے بے دریغیوں کے بے دریغی، تمہارے  
اور جب تک تم حالت حرام میں ہو حشمتی کا شکار حرام نہیں ہے۔  
جو زمرہ احمد بن حنبلہؒ اور ابو بکر دہلویؒ نے نقل کیا ہے۔

محرم کے سے جرمت شکار کے احکام:

۸۳۔ محرم کے ۷ شکار حرمت چند چیزوں کا کو شامل ہے، نہیں نام نیچے مرتب طور پر بیان کرتے ہیں:

شکار کو قتل کرنے و حرمت، چونکہ اس کے بارے میں صریح  
ہدایت و حدیث موجود ہیں۔ شکار کو بے عادی یا اس پر قبضہ کرنے  
و حرمت، کسی دلیل میں یہ چیزیں ملتی ہیں: شکار کے پیر یا بازو کو  
توڑنا، اس کے بڑے کو ہوننا یا توڑنا، اس کا پر کھڑنا، اس کا بال  
کاٹنا، شکار کو ہانکنا یا پکڑے جانے کے بعد اسے روکے رکھنا، یا ان  
باتوں میں سے کسی کا سبب بننا، ان چیزوں کے حرم ہونے کی  
دلیل یہ آیت ہے: ”وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْيَوْمِ مَا ذُكِّرْتُمْ حُرْمًا“  
(و رہبرے، پر جب تک تم حالت حرام میں ہو جنگی کا شکار حرام  
پاؤں)۔

اس آیت سے معلوم ہو کہ حالت حرام میں شکار کے بارے میں  
ہمارے تمام افعال حرام ہیں ۵۔

قیاسی دلیل یہ ہے کہ "جس چیز کو تلف کرنا حق غیر کے ہے

ممنوع ہوں کے اجز کو تلف کرنا بھی ممنوع ہوگا، مثلاً انسان اگر اس کے کسی عضو کو تلف کر دے تو اجز و اعضاء میں اس کا صواب دینا پڑے گا۔

مذکورہ بالا چیزیں دُعا و دعا کی حالت میں حرام کے شکار کو بھگانے کے  
ممنوع ہونے پر قیاس کرنا بھی ہے، چونکہ ملہ مکرمہ کے بارے میں  
رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”بی ہذا ابدا حرمہ اللہ، لا  
يعصده شوكة، ولا يفر صيده، ولا يتم مطع لفظه، ولا من  
عرفها“ (اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے قائل احترام پر روپا ہے، نہ اس  
کے کانٹے و درخت کانٹے جا میں گئے، نہ اس کے شکار بہ کالے  
جا میں گئے، نہ اس کا پڑ ہو ماں ٹھپا جائے گا، ہاں وہ شخص ٹھٹھا سکتا  
ہے جو اس کا مار کرے)، جب حرم کے شکار کو بہ کالہ حرام ہے تو  
وہب سے کہ احرام و حالت میں شکار کرنا بھی حرام ہو۔

۸۴- شکار کرنے میں کسی طرح کی حدود دینا حرام کے سے حرام ہے، مثلاً شکار کے بارے میں رہنمائی کرنا، اس کی طرف اشارہ کرنا، شکاری کو چھری یا کوڑا دینا، اسی طرح شکار کو قتل کرنے کا حکم دینا حرام ہے، یہ چیزیں حرمت پر عمل کا انعقاد ہے، اور ردائیل اس کی حضرت ابوقتہؓ کی ہونے کی حدیث ہے۔

شکار کا، لک بننے کی حرمت:

۸۵- حرم کے ع حرم ہے کہ مالک بننے کے کسی طریقہ کو اختیار

عشر حج اجرت ۷۵۰۰۰

۲۔ یہ حد تک بخواب اور مستم (نوں ٹیک ہے، یہاں پہ بخواب سے لفظ نے گئے ہیں، باب فصل الحرام ۳۷ سے ۴۰ مستم باب خریمہ ۴۰ ۴۱۔

۳. انجمنہ - مفتح اشترج - ۱۹۵۵ء۔

۴۔ اسمک مقتط ۸، اشرح المکیہ وحاشیہ ۲، ۷، اسمہ ۱ اور اس شرح  
مجموع ۷، ۲۹۵، ۳۰۳، یعنی ۳۰۹، ۳۰۰۔

$$-a + b \ln b + a + b$$

۴۱۳۱ ع ۷۹۸

٣ نظام المقررات ٢٠٠٧

۴ اصولک امتیاز ۵، اشترح الکبیر مع جاشر ۴ ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷،

— 55 — 557 36. 1999

٥ حكام القرية -





روایت ابو داؤد، ترمذی و نسائی نے دی ہے، حاکم نے صحیح  
قریباً ہے "، اس سند میں کلام کیا گیا ہے میں نوہی نے اس  
کے صحیح ہونے کو ترجیح قریباً ہے "۔

تیسرے مسلک کے حامی میں حنیف و رب کے ہمنو جو محرم کے  
غیر محرم کے شکار سے ہوئے ورنہ عورتوں کا کھانا جائز قرار  
دیتے ہیں، بشرطیکہ محرم نے شکار کے بارے میں رہنمائی نہ دی  
ہو، ورنہ شکار کیا ہو، اس حضرت کا استدلال بہت ہی حدیث و آثار  
سے ہے، نہیں میں سے ایک حضرت ابو قتادہؓ و پرگندری ہونی  
حدیث ہے کہ حضرت ابو قتادہؓ نے غیر محرم ہونے کی حالت میں گاوٹر  
کا شکار کیا، احرام باندھے ہوئے صبح پر کرم ﷺ نے اس میں سے  
کھایا، حضور کرم ﷺ نے ان کے اس عمل کی تصویب دی، ورنہ خود  
بھی اس کا گوشت کھایا "۔

اس حدیث سے استدلال دی جا رہی ہے کہ جب صبح پر احرام نے نبی  
کرم ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اس  
لوگوں کے سے جائز ہونے کی بات اس وقت تک نہیں فرمائی جب  
تک صحت کے موانع کے بارے میں چھٹی طرح دریافت نہیں فرمایا

ابو داؤد ۳۰۳، ترمذی باب مباح فی اکل صید محرم  
۳۰۳، ۳۰۴، ابن ماجہ باب مباح فی اکل صید محرم  
بحلال ۵۹۱، ۵۹۲، ابو داؤد اور ترمذی نے "اؤ یصد لکم"  
ہے اور مختصر میں "لا یأکل" اور ابن ماجہ نے "اؤ یصد" سے بعد ال  
سے رکھ ہے، فوس مجموع ۳۰۵ میں لکھے ہیں: اس وقت میں  
"یصد" ال سے رکھ ہے، یہ لغت سے اعتبار سے یہ ہے، اسی  
لغت پر اللہ تعالیٰ نے دیا "انہ من یصی ویصبو" میں یہ تورات سے  
رکھ ہے۔

۲ مشرب میں حاکم نے اس حدیث کو بخاری اور مسلم کی شرط سے مطابق  
قریباً ہے ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲ میں بھی اس سے اتفاق ہے۔  
۳ مجموع ۳۰۵، ۳۰۶۔  
۴ جیسے کہ بخاری میں ہے ۵۴۷۔

کہ کیا یہ موانع موجود تھے یا نہیں؟ حضور کرم ﷺ نے پہلے یہ سوال  
کیا کہ کیا تم میں سے کسی نے ابو قتادہؓ کو شکار پر حملہ کرنے کا حکم دیا تھا،  
یا اس کی جانب اشارہ کیا تھا؟ جب اس حضرت نے جواب دیا کہ  
نہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا: "اب کھاؤ"۔ گرحت کے موانع  
میں یہ بھی ہوتا ہے "محرم کے سے شکار کیا گیا ہو" تو رسول  
کرم ﷺ موانع کی تحقیق کرتے وقت سے بھی بے سوالات میں  
ثالث فرماتے تاکہ اس مانع کے نہ ہونے کی تحقیق ہونے کے بعد حکم  
لگا میں، یہ بات "محرم کے سے شکار کرنے" کے مانع صحت نہ ہونے  
کے سے صحت کے درجہ میں ہے، لہذا یہ حدیث حدیث جاہ کے  
معارض ہوں اور قوت ثبوت کی وجہ سے سے حدیث جاہ پر ترجیح  
ہوں۔

#### حرام کا شکار:

۸۸- یہاں پر حرم سے مراد مکہ مکرمہ اور وہ قائل احرام منقطع ہے جو  
مکہ مکرمہ کو گھیرے ہوئے ہے، حرم کے کچھ خاص مقام ہیں، نہیں  
میں سے ایک یہ ہے کہ حرم میں شکار کرنا جس طرح محرم کے سے  
مباح ہے اسی طرح غیر محرم کے سے بھی مباح ہے، اس پر علماء کا  
اتفاق ہے، رسول کرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "یہ ہذا البید  
حرمہ اللہ، لا یصید شوکہ، ولا یصید صیدہ، ولا یستقط  
بعضہ لا من عرفہا" (اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو قائل احرام بنا دیا  
ہے، نہ اس کے کانٹے درخت کاٹے جائیں گے، نہ اس کا شکار  
بھگا جائے گا ورنہ اس میں پڑے ہوئے جانور شکار ہو جائے گا، ورنہ وہ شخص  
تھک سکتا ہے جو اس کا علاج کرے) (بخاری و مسلم) "۔

فتح القدیر ۲/۲۷۲۔

۲ صحیح بخاری باب فصل محرم ۳/۱۲، لفاظ بخاری سے ہیں، مسلم  
باب بحرویم مکہ ۱۰۹۴۔



میں "غرب" (کو) مطلق، منع ہو ہے جو بڑے اور چھوٹے دونوں کو شامل ہے، دوسرے قول قتل کی ممانعت کا ہے، اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ جو قتل و صحت بڑے ہے اور چھوٹے بڑے اور خلیل میں یہ صحت نہیں پائی جاتی، دوسرے قول و بنیاد پر بھی قتل کرنے و صحت میں چیز نہیں لازم ہوں جو زوالے قول و رعایت میں، پھر ان جانوروں میں سے جو دیکھنے سے جاسکتے ہیں مثلاً، کو، خلیل، چوہا، بھیریا، ال کے بارے میں مالکیہ نے جو قتل کے لئے یہ شرط عائد ہے کہ اس کو قتل کرنا دیکھنے سے نہ ہو بلکہ اس کا شرور کرنے کے لئے ہو، گردن دیکھنے سے قتل یا تو ناجائز ہوگا، ورنہ اس میں چیز لازم ہوں۔

۹۰-ب۔ جن جانوروں کا حدیث نبویہ میں ذکر نہیں کیا گیا ہے جو اپنی فطرت کے عکاس سے سودی ہوں مثلاً، شیر، چیتا، تیندو، ورنہ تمام درندے، نہیں قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے، بلکہ شافعیہ و حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ ہر کسی شرط کے نہیں قتل کرنا مستحب ہے، جن سودی جانوروں کا حدیث میں ذکر کیا ہے نہیں بھی قتل کرنا شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک مستحب ہے۔

مالکیہ کے یہاں چھوٹے بڑے جانور کے بارے میں وہی تفصیل ہے جو اوپر چکی، اور یہ شرط ہے کہ نہیں قتل کرنے سے دیکھنے سے نہ ہو، مالکیہ نے سودی پرندوں کے بارے میں جن کا ذکر حدیث میں نہیں ہے جو قتل کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اس سے جان یا مال کے بارے میں خطرہ ہو اور قتل ہی کے ذریعہ نہیں دفع کیا جاسکتا ہو۔

مالکیہ نے یہاں یہ شرط اس میں ہے کہ قرآن کے مس جانوروں و صحت و صحت نہیں دے اس میں بے گناہ ہے ۴۷۷ سے ۴۷۸ کے لئے یہاں یہ شرط ہے کہ اس میں اس سے یہاں یہاں کرنا ہے اور یہاں کرنا ہے اور یہاں کرنا ہے، ملاحظہ ہو: طحاوی۔

حیہ کہتے ہیں کہ درندے ورنہ اس طرح کے جانور مثلاً، باز، شکر، خواہ سردھیا ہو یا ہویا نہ ہو، یہ سب شکاری ہیں، نہیں قتل کرنا جائز نہیں الا یہ کہ وہ محرم پر حملہ کرے ہو، حملہ کرنے و صحت میں نہیں قتل کرنا جائز ہے، ورنہ قتل کرنے پر چیز لازم نہ ہوں۔

حیہ و یک دوسری روایت یہ ہے کہ نہیں مطلقاً قتل کرنا جائز ہے۔ جو قتل کا حکم ہر سودی جانور کے لئے عام ہونے پر جمہور فقہاء نے متعدد دلائل پیش کیے ہیں، اس میں سے ایک دلیل حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "بغض المحرم المسبب العادي، والسبب العصور، والقدارة، والعصوب، والحدائق، والغراب" (محرم حملہ آور درندے کو، کانے، لے کتے کو، چوہا، بھیریا، خلیل ورنہ قتل کرے گا) اس حدیث و روایت پر دودھ ترمذی اور ابن ماجہ نے ذکر ہے، ترمذی نے کہا ہے: یہ حدیث حسن ہے، اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے، اہل علم کہتے ہیں: "محرم حملہ آور درندے کو قتل کرے گا"۔

نیر نے س مشق عدیہ حدیث سے استدلال کیا ہے جن میں کانٹ کھانے، لے کتے کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ جو جانور جو لوگوں کو کانٹے، ب پر حملہ کرے، نہیں ڈرے مثلاً، شیر، چیتا، تیندو، بھیریا، وہ کانٹے والا تا ہی ہے"۔

۹۱-ج۔ شافعیہ و حنابلہ نے اس تمام جانوروں کو جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا جانوروں و فہرست میں شامل کیا ہے صہیں حرم میں

۱۔ کانٹا، بھیریا، یہ دونوں سب سے زیادہ شکاری ہیں، حیہ کرنا، اہل ۲۰ میں ہے۔

۲۔ ابو اسد بن علی بن مسعود میں ۳۰۰ ب ۳۰۰، ترمذی ۹۸، اس بابہ ۳۰۰۔

۳۔ مؤلف، باب ۲۵۹۔





و حرمت زیدہ پختہ و رخت ہو جاتی ہے، اسی سے قرآن کریم میں  
اں و صرحت کر دی گئی: "و لا فُسُوقٌ و لا جِدَالٌ فِی  
الْحَجِّ" (و نہ گناہ کرنا و نہ جھگڑ کرنا حج کے زمانے میں)۔

جہوہ مفسرین و تفسیریں نے اں بات کو اختیار کیا ہے کہ اں آیت میں  
"فسوق" سے مراد اللہ تعالیٰ و فرمانیوں کا ارتکاب ہے، یہی درست  
قوں ہے، یونکہ قرآن، حدیث و کتب شریعت میں لفظ "فسوق" کا  
استعمال طاعت ہی سے باہر قدم رکھنے کے معنی میں ہوتا ہے۔

"جدال" معنی صحت کو کہتے ہیں، قدیم جہوہ مفسرین نے جدال کا  
یہ معنی بیان کیا ہے کہ آپ سے ساتھی سے بحث کرتے رہیں یہاں  
تک کہ اں کو غصہ دلائیں۔ اں کا تقاضا تمام برے خدق و  
معدلات سے ممانعت ہے، یہاں بھائی کا حکم دے دے و برائی سے  
روکنے کے لئے جس قدر بحث و جدال ضرورت ہو وہ دایرہ ممانعت  
میں نہیں آتے۔

## پھٹی فصل

### مکروہات حرام

۹۵- یہ وہ امور ہیں جن کا کرنے والا گناہ گار ہوتا ہے لیکن اگر سے  
کر لیا تو جزا لازم نہیں ہوتی ہے، مکروہات حرام کے بیان میں ایک  
نام تنبیہ و تہنیتی ہوا اشتباہ ہو جاتا ہے اں کا زائلہ ہے۔

۹۶- نہیں مکروہات میں حصہ کے نزدیک پیری و پتیوں وغیرہ کے  
ساتھ پکے ہوئے پانی سے سر، جسم و ردھنی کا دھونا ہے، یونکہ اں  
سے جسم کے مود کی کیڑے مروج تے ہیں، باوجود کہ وہ جاتے ہیں۔

۲۰۵۵: ۵۰

۲ شرح الباب ۸۲

فَوْصٌ فَيَهْنُ الْحَجَّ وَلَا رَهْثٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِی  
الْحَجِّ" (ہو کوئی اں میں پئے و پر حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی  
فحش بات ہونے پائے و نہ کوئی بے حکمی و نہ کوئی جھگڑ)۔

"رہث" کی تفسیر دہائی ہے کہ عورتوں کے پاس حرام کا ذکر  
کرتے ہوئے جو کچھ کہا جاتا ہے وہ "رہث" ہے، نیز بے ہودہ بات کو  
"رہث" کہتے ہیں، تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے ثابت ہے۔  
لہذا یہ آیت دلالت لخص کے طور پر حرام و حرمت پر دلالت کرتی  
ہے، یہی جب عورتوں و موبودوں میں حرام کا ذکر حرام ہے تو حرام  
پر رجبہ و لی حرام ہوگا۔

"رہث" کی تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ "رہث" کا معنی ہے:  
عورتوں سے مجامعت کرنا، و مردوں، عورتوں کے سامنے اں کا  
تذکرہ کرنا جب لوگ اں طرح و باتوں کا ذکر کر رہے ہوں۔ تفسیر  
حضرت ابن عمرؓ و رضی اللہ عنہما سے منقول ہے، اں تفسیر کے مطابق  
حرام و حرمت رہث و عمومی حرمت میں داخل ہوں۔

"رہث" کی تفسیر حرام کے ساتھ دہائی ہے، تفسیر مسلم و  
یک جماعت و طرف منسوب ہے، اں میں سے حضرت ابن عباسؓ  
و حضرت ابن عمرؓ ہیں، لہذا یہ آیت حرام و حرمت کے لئے  
بالکل صریح ہو جائے گی۔

### فسوق و رجول:

۹۴- فسوق کا معنی ہے: طاعت سے باہر قدم رکھنا، اللہ و طاعت  
سے باہر قدم رکھنا، ص میں حرام ہے، یہاں حرام و حالت میں اں  
اں تفسیر و تہنیتی اس جہ سے لئی گئی ہے کہ وہ ہے، یکھے تفسیر اں سے  
۲۳۷

۲ اں اقوال و تخریج و اں سے قائلین سے ۵۴۷ سے ۵۴۸ سے ملاحظہ ہو تفسیر

اں سے ۲۳۶ ۲۳۷

۹۷- نہیں مکروہات میں سے طاقت سے ہاں میں لٹکھی کرنا، ہر کو کھجایا، حسم کو تیزی کے ساتھ کھجایا بھی شامل ہے، یونکہ اس سے ہاں کٹ جاتے ہیں، یہ کھڑ جاتے ہیں۔  
نزی کے ساتھ پیغام کرنے جاز میں، ہی سے فقہاء نے کہا کہ حرم پینے پوروں کے اندرونی حصوں سے کھجایا۔  
ہام نوہی کہتے ہیں: ”حرم کے پاس کھجایا نے کے جو زمیں مجھے کوئی سٹاف معلوم نہیں بلکہ یہ جاز ہے“۔  
۹۸- حرم کے سے رائش کرنا بھی مکروہ ہے، حصیہ نے اس کے مکروہ ہونے صریحت میں ہے، دہم سے فقہاء عورتوں سے بھی کراہت معلوم ہوتی ہے۔  
زینت کے مقصد سے بد خوشبو، الاسرمہ، تلھ میں گانے کو بھی حصیہ مکروہ کہتے ہیں، ہاں اگر حرم نے زینت کے زادہ کے بغیر دہن غرض سے یا بیانی کلفت پہنچنے کے سے بد خوشبو، الاسرمہ استعمال کیا تو جاز ہے۔  
مالکیہ کے نزدیک حرم کے سے بے خوشبو، الاسرمہ استعمال کرنا بھی ممنوع ہے، استعمال کرنے کی صورت میں نہ یہ لازم ہوگا الا یہ کہ ضرورت و وجہ سے استعمال کیا ہو تو نہ یہ لازم نہ ہوگا۔  
شافعیہ ۵، ورحنا بدہ ۱ کے نزدیک غیر خوشبو، الاسرمہ گانا اگر اس میں زینت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، جیسے سفید سرمہ، و اگر اس میں رائش ہے، مثلاً اشمہ کاسرمہ تو حرم کے سے اس کا استعمال مکروہ ہے میں استعمال کرنے پر نہ یہ لازم نہیں ہوگا، اگر زینت، الاسرمہ

ضرورت و وجہ سے استعمال کر لیا، مثلاً شوب چشم کے علاج کے سے تو اس میں کراہت بھی نہیں۔  
حرم میں حالت میں خوشبود سرمہ استعمال کرنا مردوں و عورتوں کے سے بلا خلاف حرم ہے۔

### حرم کی حالت میں مباح مور:

۹۹- حرام میں حالت میں جہ چیز جاز ہے جو احرام کے ممنوعات و مکروہات میں سے نہ ہو، اس سے کہ شیء میں اصل جواز ہے، ان جاز امور میں سے حصیہ کو نام دیکھ میں کیا کرتے ہیں:  
۱۰۰- خالص پانی سے و صابون کے پانی وغیرہ سے حرم کے سے غسل کرنا جاز ہے۔  
۱۰۱- حنفیہ ۲، شافعیہ ۲، ورحنا بدہ ۲ کے نزدیک حالت احرام میں مردوں و عورتوں کے سے گلوٹھی پہننا جاز ہے، مالکیہ ۵ کے نزدیک حرم مرد کے سے گلوٹھی پہننا جاز نہیں، اگر پہن لیا تو نہ یہ لازم ہوگا، عورت کے سے یہ کپڑے کا استعمال جاز ہے جو مردانہ کے مردیکہ چہرہ و روہنوں، ہتھیلیوں کے علاوہ و حصیہ کے مردیکہ صرف چہرہ کے علاوہ باقی حسم کو ڈھانکے ہوئے ہو ۱۔

۹۸- حرم کے سے رائش کرنا بھی مکروہ ہے، حصیہ نے اس کے مکروہ ہونے صریحت میں ہے، دہم سے فقہاء عورتوں سے بھی کراہت معلوم ہوتی ہے۔

زینت کے مقصد سے بد خوشبو، الاسرمہ، تلھ میں گانے کو بھی حصیہ مکروہ کہتے ہیں، ہاں اگر حرم نے زینت کے زادہ کے بغیر دہن غرض سے یا بیانی کلفت پہنچنے کے سے بد خوشبو، الاسرمہ استعمال کیا تو جاز ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم کے سے بے خوشبو، الاسرمہ استعمال کرنا بھی ممنوع ہے، استعمال کرنے کی صورت میں نہ یہ لازم ہوگا الا یہ کہ ضرورت و وجہ سے استعمال کیا ہو تو نہ یہ لازم نہ ہوگا۔

شافعیہ ۵، ورحنا بدہ ۱ کے نزدیک غیر خوشبو، الاسرمہ گانا اگر اس میں زینت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، جیسے سفید سرمہ، و اگر اس میں رائش ہے، مثلاً اشمہ کاسرمہ تو حرم کے سے اس کا استعمال مکروہ ہے میں استعمال کرنے پر نہ یہ لازم نہیں ہوگا، اگر زینت، الاسرمہ

شافعیہ ۵، ورحنا بدہ ۱ کے نزدیک غیر خوشبو، الاسرمہ گانا اگر اس میں زینت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، جیسے سفید سرمہ، و اگر اس میں رائش ہے، مثلاً اشمہ کاسرمہ تو حرم کے سے اس کا استعمال مکروہ ہے میں استعمال کرنے پر نہ یہ لازم نہیں ہوگا، اگر زینت، الاسرمہ

نہیں۔  
۲ اصلک متقط ۸۳  
۳ مجموعہ ۲۵۳  
۴ مطار اور فی ۳۵۳  
۵ اشرح المکیہ ۳۵۵  
۶ ۴۰۱ عورت کے سے وٹوں، ہتھیلیوں کا ڈھاننا و جب ہے یا نہیں یہ بحث

اصلک متقط شرح مبداء ۸۲ ۸۳

۲ مجموعہ ۲۵۳

۳ اصلک متقط ۸۲ ۸۳

۴ تفسیر فیصل و اشرح المکیہ مع حاشیہ ۱ ۲

۵ مجموعہ ۲۵۳، مہدیہ احتاج ۲ ۵۳

۶ الکافی ۵۵۹، مطار اور فی ۳ ۵۳

## احرام ۱۰۲-۱۰۷

یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ نہیں ہے۔

۱۰۵- چاروں مساک کے فقہاء کے نزدیک ہاں توڑے غیر قصد

و رجمت جاز ہے، یہی حکم ختم کرنے کا بھی ہے۔

میں مالکیہ قصد کے بارے میں کچھ تحفظ سے کام لیتے ہیں، کہتے

میں کہ ضرورت و بنا پر قصد ملو جاز ہے، بشرطیکہ قصد گامے ہوئے

عصو پر پٹی نہ باندھی جائے، اگر قصد ضرورت نہ ہو تو قصد ملو جاز

مکروہ ہے اور اگر اس پر پٹی باندھ لی ہے تو اس میں فہم یہ لازم

ہے۔

۱۰۶- جسے کرتے کو، یا جسم کا حصہ کرنے، لے کپڑے کو چادر یا لنگی

بنا لیا، یہ اس کو اپنے جسم پر ڈالنا یہ سب اس کے نزدیک

مباح ہے۔

۱۰۷- ہٹ، گانے، بیل، و رپا تو جانوروں کو ذبح کرنا محرم کے

سے بالاتفاق جاز ہے، کیونکہ یہ سب جانور بالاتفاق نہ شکار کی حرمت

میں آتے ہیں ورنہ احرام کے محرمات میں ہیں۔

## سرتوئیں فصل

### حرام کی سنتیں

سنت وہ امور میں جن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا ہے و

چھوڑنے والا گناہ گار ہوتا ہے، لیکن اس کے ترک پر کچھ لازم نہیں ہوتا۔

احرام دل سنتیں چار ہیں:

تویر لاجہ ۲ ۲۲۵، شرح الکبیر ۲ ۵۸-۱۰، بہانہ المحتاج ۲ ۵۳،

کافی ۵۱۰۔

۲ مسلک منقذ ۸۳، شرح الکبیر ۲ ۵۱، مجموع ۲ ۱۰، مظاہر اوں

۳ ۳۳۰۔

حصبہ کے مردیک تھیلی اور بٹا باندھنا مطلقاً جاز ہے اور ایسا

میں قوس شافعیہ کا ہے۔

مالکیہ ۲، و حنبلیہ ۲ نے دونوں کے باندھنے کے جوڑ کے

سے یہ شرط لگائی ہے کہ محرم کے اثر جات رکھنے کے سوا ان کی

ضرورت ہو۔

۱۰۲ محرم کے سہینہ دھبہ حصبہ ۵، و شافعیہ ۱ کے مردیک

مطلقاً جاز ہے، حنبلیہ ۲ کے مردیک ضرورت کے سہینہ دھبہ

جاز ہے، زہدیت کے سہ نہیں، مالکیہ ۲ کے مردیک محرم کے سہ

سہینہ دھبہ مکروہ ہے، کیونکہ اس بات کا ڈر ہے کہ بالوں میں پرگند

دیکھتے تو اس کو دہر کر دے۔

۱۰۳ حصبہ ۹ نے محرم کے سہ مسوک کے مباح ہونے و

صرحت دے، محل متعارف نہیں۔

۱۰۴ ٹوٹے ہوئے ناخن کا لگ کر تمام امر ۲ کے مردیک

جاز ہے، شافعیہ نے صرحت کی ہے کہ ٹوٹا ہوا ناخن لگ کرنے میں

اس سے تہ وز نہ کرے (جی جوحہ ہو تا نہیں ہے سے لگ نہ کرے)

پہلے کہ، چلی ہے اس پر یہ تدفیع متعارف ہے، سب اٹھ بیس کو دھونا و ص

نہیں تہ ۱۸۰۔

مسلک منقذ ۸۳۔

۲ مجموع ۲ ۱۰، بہانہ المحتاج ۲ ۵۳۔

۳ شرح الکبیر مع حاشیہ ۲ ۵۸، ۵۹۔

۴ مظاہر اوں ۲ ۳۳۰۔

۵ مسلک منقذ ۸۳۔

۶ بہانہ المحتاج ۲ ۵۳۔

۷ مظاہر اوں ۲ ۵۳۔

۸ شرح الکبیر مع حاشیہ ۲ ۱۰۔

۹ مسلک منقذ ۸۳۔

۱۰ حال رفق ۸۳، مظاہر اوں ۲ ۳۳۰، بہانہ المحتاج ۲ ۵۱،

شرح الکبیر ۲ ۵۱۔

## ول: غسل رتا:

۱۰۸- چاروں سر کے نزدیک احرام کے لئے غسل کرنا سنت ہے، چونکہ اس کے بارے میں متعدد حدیث ملی ہیں، نہیں میں سے ایک حدیث حضرت زید بن ثابتؓ ہے کہ: "أَنَّ رَأَى السَّيِّدِ ﷺ تَجُودَ لِإِهْلَالِهِ وَاعْتَسَلَ" (انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے احرام باندھنے کے لئے کپڑا اتار اور غسل فرمایا)، اس حدیث کی روایت ترمذی نے دی ہے اور حسن ترمذی روایت ہے۔<sup>۱</sup>

ماء اس بات پر مشفق ہیں کہ یہ غسل، حرام باندھنے والے کے لئے سنت ہے، خود چھوٹا ہو یا بڑا، مرد ہو یا عورت، اگر حرام باندھنے والی عورت حیض یا رس در حالت میں ہے تو بھی احرام باندھنے کے لئے اس سے یہ غسل مٹوب ہے۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "بِأَسْمَاءَ وَالْحَاضِ تَغْتَسِلُ وَتَحْرُمُ وَتَقْصِي الْمَاسِكَ كُنْهًا، عَيْرَ أَنْ لَا تَصُوفَ بِأَبِيَّتِ حَتَّى تَصُورَ" (نہاں اور حیض والی عورت بھی غسل کر کے احرام باندھے اور حج عمرہ کے سارے اعمال دکرے، ہاں حیض اور نہاں سے پاک ہونے تک خاندہ کعبہ کا طواف نہ کرے)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے کی ہے، ترمذی نے سے حسن ترمذی روایت ہے، ثقہ ترمذی

اس قدر معنی ہو گا کہ اس میں غسل اگر م سے لئے مستحب و احیاء فقہاء نے لکھیں مستحب سے اس در حدت ہے جیسا کہ کلام سے بیاق و ساق ہو گا۔  
اس قدر میں تشریح سے معہم ہوتا ہے، مطار۔ ہوں میں میں غسل اگر م سے ملت ہو سے صبر حشاش گئی ہے۔

۲۔ میں ترمذی اباب و مدحاء فی الاعمال عند الاحرام ۹۲/۳۔

۹۳، ترمذی سے "غسل عریب" ترمذی ہے۔

کے ہیں۔

فقہ حنفی کے اظہار قلوب کے مقدر سے حنفی کے یہاں اس غسل کے وقت میں کامل وسعت ہے، منابہ و رثا فعیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔  
مستدلف کا شردہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی نے احرام کے لئے غسل کیا، پھر سے حدت پیش آگیا، پھر اس نے وضو کیا (اور احرام باندھا) تو سے سنت غسل کا ثواب حاصل ہوگا، درمیان میں حدت کا پیش آجنا اس کے سے مضرت نہیں ہے، شافعیہ نے اس غسل کو غسل جمعہ سے ملحق کیا ہے، اس سے معصوم ہوتا ہے کہ غسل جمعہ کی طرح اس کے وقت میں بھی وسعت ہے۔<sup>۲</sup>

اس کے برخلاف مالکیہ نے سنت غسل کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ یہ غسل حرام سے متصل ہو۔

## روم: خوشبو لگانا:

۱۰۹- خوشبو لگانا حرام کے منوعات میں سے ہے میں جہوہ و فقہاء کے نزدیک حرام و تیاری کرتے ہوئے خوشبو لگانا مسنون ہے، امام مالک نے سے مکروہ ترمذی روایت ہے۔<sup>۳</sup>

ابو۔ و۔ اب۔ محاضرات بھی صحیح ۳۴۳، میں ترمذی اب۔  
مستصحبی محاضرات میں بعد مالک ۳۸۲/۳، ترمذی سے اس سے  
۱۔ حد سے حدیث صحیح ۶۶۱، یہ ہے۔ عہد میں اگر چہ غسل کے لئے  
مرد صیغہ استعمال ہو لیکر یہاں مرد صیغہ چھوٹا ہے، اس لئے کہتے  
ہیں کہ امام مالک علم کا اس پر جمع ہے کہ غسل سے پیر ۲۷ ہاں ہوتا ہے  
اور اگر م سے لئے غسل و حشاش ہے صرف صبر صبر سے مروی ہے کہ  
ہوں سے مریہ: اگر غسل کرنا صوب گئی ہو تو یہ ۲۷ سے غسل کرے گا، مجموع  
۲۷، ۲۳، ۲۴، ملاحظہ ہو: معنی ۷۷ ۲۷ ۲۷۔

۲۔ ترمذی سے یہ غسل جمعہ کا وقت فجر سے شروع ہونا ہے لیکر جمعہ کے لئے  
۷۷ سے جتنا قریب غسل یا ۷۷ سے ٹائی اصل ہے لکھتے ہیں: احتیاج  
۱۲/۳۔

۳۔ یہ مذہب ۳۲۸ طبع مصطفیٰ مجلس۔



باقی رہنے کی صورت میں ہے، ورنہ خوشبو کا زیادہ اثر ہو تو فائدہ چلازم ہوگا۔

مالکیہ کا استدلال حضرت یحییٰ بن مریضی رحمہ اللہ عنہ اہل حدیث سے ہے، وہ فرماتے ہیں: ”رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا جو خوشبو میں لت پت تھا (یعنی بہت گہری و زیادہ خوشبو لگا رہا تھا) اہل کے حسم پر ایک جبہ تھا، اہل نے سوال کیا: ے اللہ کے رسول ﷺ! اہل شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے جبہ میں جو خوشبو سے لت پت تھا تو رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”أما اضیّب بک فاعسہ ثلاث مراب و أما العجبة فانزعها ثم اصع فی عمرتک ما تصع فی حجک“ (تم کو خوشبو لگی ہوئی ہے اہل کو تیس بار دھل ڈالو، جبہ تار دو، پھر پے عمرہ میں سے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو) (بخاری و مسلم)۔

اس حدیث سے مالکیہ نے احرام کے لئے حسم و رکڑے میں خوشبو کے استعمال کے ممنوع ہونے پر استدلال کیا ہے۔

سورة النور

۱۱۲- سارے عمر کا ال بات پر اتفاق ہے کہ احرام باندھنے سے

صحیح بخاری باب عسر بخموی ۳۱۲، صحیح مسلم، کتاب الحج و بکۃ  
 ۵۰۳، ابوداؤد باب ما یحل یحرم فی لیلۃ ۳۱۲-۱۵۰، ابن  
 ماجہ مختصر، ابوالفتح باب ما حل فی لیلۃ یحرم و عیہ لم یحل و  
 حید ۵۱۳-۹۷، ابن ماجہ بخموی و محرم ۵۱۲-۲۳،  
 مؤلف، باب مختصر ۲۲، حصہ کرم علیہ السلام ۷۱۲، پھر پے عمرہ  
 میں پیسے کی کرو صراط حج میں کرتے ہوئے کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ سے  
 اگر میں اسی طرح مسکوات ۲۷ سے بقتنا کرو صراط حج سے ۲۷  
 میں کرتے ہو، جیسے کہ فتح ۳۱۲-۵۳ میں اس و تحقیق و نحو ہے اس  
 جاہلیت و طرح عمرہ سے اگر میں اس میں سے کام نہ لو۔

پہلے دو رعت نماز پڑھنا مسنون ہے، چونکہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے: "کان ابی عبد اللہ یؤکع بدي احببہ رکعتین" (نبی کریم ﷺ کی خلیفہ میں دو رعت نماز پڑھتے تھے) اس حدیث کی روایت مسلم نے دی ہے۔

عمر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حرام دین پر دو وقتیں وقت نکر وہ  
میں نہیں پڑھے گا، شافعی نے یہ استثناء دیا ہے کہ جس نے حرام میں  
حرام باندھا ہے وہ نکر وہ وقت میں بھی دو رعت پڑھے گا ۲۔

حرم سے پہلے گزرنے پر بھی گئی تو یہ حرام و سنت نمازوں  
طرف سے کدیت کر جائے، جس طرح تھوڑے مسدود طرف سے  
نماز فرض کدیت کرتی ہے، اس پر سارے مکارا اتفاق ہے۔

■ 名 詞 ■

۱۱۳- حملی طور پر حرام میں تعبیر کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے۔  
ہاں اس بارے میں اختلاف ہے کہ نیت احرام کے ساتھ تعبیر کو، ما  
نرض ہے یا جب ہے یا سنت ہے؟

اس سٹاف کے علاوہ محرم کے سہ اس کے مسنوب ہونے سے تعبید  
میں زیادتی کرنے کے مستحب ہونے اور بلند آواز سے تعبید کے  
مسنوب ہونے پر مذاق ہے۔

۱۱۴- حصہ، مالکیہ، رحمانیہ کے نزدیک فضل یہ ہے کہ نماز احرام کے حد حج یا عمرہ و نیت کرتے ہوئے تنبیہ ہے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، شافعیہ کا دہم قول جو کہ یہاں صحیح قول قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ جب سوز ہو تب تنبیہ ہے، سب کے جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، یہ نکتہ سب کے بارے میں

بسم الله الرحمن الرحيم

١٠٠٠ م



میں داخل ہوتے تو تہیہ ترک کر دیتے تھے)۔

### حرام کا مستحب طریقہ:

۱۱۷- جو شخص، حج یا عمرہ دونوں کا حرام باندھنا چاہے اس کے لیے مستحب ہے کہ اپنے جسم سے میل پھیل دور کر لے، اور اپنے جسم کی رائیسی کر لے جو شریعت کے حکام و آداب سے متصادم نہ ہو، حرام کی نیت سے غسل کرے، اگر جنابت کی حالت میں ہو تو یک ہی غسل جنابت دور کرنے اور حرام کی سنت د کرنے کی نیت سے کافی ہوگا، اس کے بعد خوشبو لگائے، ہتھ یہ ہے کہ یہی خوشبو لگائے، جس کا جسم حرام کے حد باقی نہ رہے اس نصیص اور متلاف کے پیش نظر جس کا وپردہ کر ہو چکا ہے، پھر دو صاف تھریے پانی سے دھوے ہوئے کپڑے پہنے، پٹیل پیکڑے خوشبودار رنگ میں رنگے ہوئے نہ ہوں، عورت ایسا لباس پہنے جو اس کے چہرے و دونوں ہتھیلیوں کے علاوہ پورے جسم کو چھپائے۔

اس کے بعد حرام کی نیت سے دو رعت نماز پڑھے، دونوں رعتیں د کرنے کے بعد اس سے نیت کرے ورنہ اس سے ہے: "اسہم بی آرید الحج فیسره بی وتقبہا می" (اے اللہ میں حج کا رادہ کر رہا ہوں سے آپ میرے سے سب نیچے، و میری طرف سے سے قبول فرمائیے) اس کے بعد تہیہ ہے۔ اگر عمرہ کا رادہ ہو تو ہے: "اسہم بی آرید العمرة فیسرها بی وتقبہا می" (اے اللہ میں عمرہ کا رادہ کر رہا ہوں، سے آپ قبول فرمائیے) اس کے بعد تہیہ ہے۔

گرفتار نہ ہو تو مستحب یہ ہے کہ دعا میں عمرہ کا ذکر حج کے ذکر پر مقدم کرے تاکہ یہ شہید نہ ہو کہ اس نے عمرہ کو حج میں داخل کر دیا، اور یوں کہنے سے اللہ میں حج و عمرہ کا رادہ کر رہا ہوں "اور

نیک کہے، اس طرح وہ محرم ہو جائے گا و اس پر احرام کے وہ تمام حکام جاری ہوں گے جن کا بیان و پردہ ہو چکا ہے۔

اگر کسی ورنہ طرف سے حج یا عمرہ د کرنے جا رہا ہے تو ضروری ہے کہ اس ورنہ سے اس کی نیتیں کر دے۔

اس کے لیے ثبات سے تہیہ ہونا مسنون ہے، تہیہ کے سب سے چھ نفاذ ہوں کرم ﷺ سے منقول ہیں یہ ہیں: "سبک اسہم لبیک، لبیک لا شریک لک لبیک، ی احمد والعمدة لک والمسک، لا شریک لک" مستحب یہ ہے کہ نفاذ میں کوئی کمی نہ کرے۔

طحاوی و قرطبی کہتے ہیں کہ بعد اس تہیہ پر جہاد ہے۔ تہیہ کے مذکورہ بالا نفاذ پر زیادتی گرسوں کرم ﷺ سے منقول کلمات تہیہ سے د گئی ہو تو مستحب ہے، ورنہ جائز ہے ہتھ اس کی نصیص یک و مقدم پر د جائے د (دیکھئے: "تہیہ")

### حرام کا تقاضا:

۱۱۸- جب کسی شخص نے حج یا عمرہ کا حرام باندھا تو اس کے لیے اس حج یا عمرہ کو پورا کرنا واجب ہے، خود صدقہ حج یا عمرہ نفل ہو، و اس کے بعد وہ تمام کام لازم ہو جاتے ہیں، جس کا کرنا محرم کے لیے ضروری ہوتا ہے، بے حرام کو وہ اسی وقت ختم کر سکتا ہے جب اس حج یا عمرہ کی ادائیگی کر چکا ہو و پر گزری ہوئی نصیص کے مطابق۔ اسی سے مربوط چیزوں کے حکام کا بیان ہے جن سے حج باطل و فاسد ہو جاتا ہے و جو چیزیں حج کے عمل انجام دینے میں مانع بن جاتی ہیں۔

۱۱۹- حج یا عمرہ کو باطل کرنے والی چیز رادہ ہے، جب کوئی شخص





مالکیہ کے نزدیک یوم نحر کے طہوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک شب قربانی و صبحی رات سے، یہ متافہل متاف کا نتیجہ ہے کہ تحلیل سرس چیز سے حاصل ہوتا ہے؟

جب تک اس کے وقت و نیت کا تحقق ہے تو یہ اس عمل کے مطابق ہوگا جس کے درمیان وہ صلا ہو رہا ہو، لہذا وہ تم نہیں ہوگا اگر اس فعل سے جس کو کر کے وہ حرام سے نکلے، اس سے کہ یہ وقت فوت نہیں ہوتا جیسا کہ آپ عتدیب جانیں گے، ورنہ (فعل) طواف ہے، ر ہے شافعیہ و حنابلہ تو اس کے نزدیک بھی اگر تحلیل سرطواف، یا حتیٰ، یا سعی پر موقوف ہو تو یہی حکم ہے، یعنی رومی تو اس کا وقت یوم تشریق کے سورج کے غروب ہونے تک معین ہے، لہذا اگر صلا ہوئی رومی پر موقوف ہو جائے ورنہ اس نے آخر یوم تشریق تک رومی نہیں ورنہ رومی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا، تو حنابلہ کے نزدیک محض وقت کے فوت ہونے سے وہ صلا ہو جائے گا اگرچہ اس کے عوض اس پر نہ یہ جب رہے گا، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے میں شافعیہ کا دوسرا قول جو اس کے یہاں صحیح قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ رومی کا وقت فوت ہونے سے تحلیل سر اس کے کدہ و طرف منتقل ہو جاتا ہے، جب تک وہ شخص رومی فوت ہونے کا کدہ و نہیں کر دے گا مصلیٰ پر اس کا احرام تم نہیں ہوگا۔

تحلیل کبرس عمل سے حاصل ہوتا ہے؟

۱۲۴- حصہ ۱، مالکیہ کے نزدیک تحلیل سرطواف فاضلہ سے حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ اس نے حلق کرایا ہو جس (حلق کے شرط ہونے) پر حصیہ و مالکیہ کا اتفاق ہے، اگر اس نے طواف فاضلہ یا میں حلق نہیں کر یا تو جب تک وہ حلق نہیں کرے گا مالکیہ و حصیہ دونوں کے نزدیک صلا نہیں ہوگا، امت مالکیہ نے یہ شرط بھی لگائی

ہے کہ طواف سے پہلے سعی بھی کر چکا ہو ورنہ سعی کرنے تک صلا نہیں ہوگا، اس سے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے۔

حصیہ کا مسئلہ ہے کہ تحلیل میں سعی کا کوئی دخل نہیں ہے، یونکہ سعی مستغرق و جب ہے، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک تحلیل سر اس فعل کے عمل کرنے سے ہوتا ہے نہ کہ ہم و پردہ کر چکے ہیں، حلق کو حج و عمرہ کے اذان میں شام یا صبح سے تو اذان تحلیل میں و ردہم اذان جو غیر مشہور ہے اس کے مطابق حلق حج و عمرہ کے اذان میں سے نہیں ہے، اگر اس قول کو اختیار کیا جائے تو اذان تحلیل دو ہیں۔

حداء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر یہ تین اذان عمل کرے گے:

(۱) حمزہ عقبہ و رومی، (۲) حلق، (۳) طواف فاضلہ جس سے پہلے سعی کر لی گئی ہو، تو تحلیل کبر حاصل ہو جاتا ہے، ورنہ اس کے نتیجہ میں بالاجماع حرام کے تمام ممنوعات صلا ہو جاتے ہیں۔

۱۲۵- اگر پہلے دو (یعنی دس و دی ایچہ کو) تحلیل سر حاصل ہو گیا، یہ بطور مثال ہے، یونکہ پہلے دو تحلیل سر حاصل ہو سکتا ہے، تو اس کا مصعب یہ نہیں ہے کہ حج کے سارے اذان تم ہو گئے، بلکہ احرام تم ہونے کے باوجود اس کے پرچ کے باقی اذان کو دکرنا و جب ہے، فقہاء نے اس کی بڑی خوبصورت مثال دی ہے جس سے دونوں تحلیل سے فارغ ہونے کے حد باقی اذان حج کا بر موقوف ہونا واضح ہو جاتا ہے، مثلاً رٹی لکھتے ہیں:

”اس کے غیر محرم ہو جانے کے باوجود اس کے دمہ باقی اذان حج (یعنی رومی و منیٰ میں رات گزرنے) و دیگی لازم رہتی ہے، جس طرح پہلا صبح تہی نمازی نماز سے باہر ہو جاتا ہے پھر بھی اس سے یہ مطلوب رہتا ہے کہ دوسری صبح بھی صبح ہو جائے۔“

تحلیل سر سے لے لکھتے: البیہ و فتح القدیر ۲/۸۳، مسالک منتقذ ۵۵، مدد الفتی و الفتی ۲/۲۵، شرح الرررر و حاشیہ لعدو ۲/۹۷، ۵۷





## احرام ۱۳۴-۱۳۵

نجم دے سکتا ہو اس میں نیابت درست نہیں، ہاں جن اہل کی نجم دے کر بچہ قادر نہ ہو ان کی اونگی اس کی طرف سے اس کا ولی کرے گا۔

۱۳۴- بے شعور بچہ ورنہ مجنون جس کا جنوں مستحق (جنوں مطبق) ہے، اس کی طرف سے اس کا ولی حرام باندھے گا، مثلاً وہ ہے گا: ”میں نے اس بچے کو حج و حرمتوں میں داخل کرنے و نیت دے“، یہ مراد نہیں ہے کہ ولی خود حرام باندھے گا ورنہ اس طرف سے نیابت کا زائد کرے گا، اس بات پر اتفاق ہے کہ بے شعور بچہ اگر خود حرام باندھے تو یہ حرام منعقد نہیں ہوتا ہے۔

۱۳۵- ولی بے شعور بچے کو حج و عمرہ کے عمرہ اد کرے گا، اگر وہ ٹکا ہے تو اس کے جسم سے ہوا کپڑا و احاطہ کرنے والا کپڑا تاروے گا، اگر ٹکا ہے تو اس کا چہرہ و دونوں متھیمیاں کھوں دے گا جس طرح باندھ عورت کو کرنا ہوتا ہے جس کی نصیب گزر چکی، اس کو طواف اور سعی کرنے گا، اس کے ساتھ عرفہ و مزدملہ میں قیوف کرے گا، اس کی طرف سے رمی کرے گا، ممنوعات احرام سے سے پچائے گا، لیکن اس کی طرف سے احرام یا طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھے گا، بلکہ خفیہ و مالکیہ کے نزدیک یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کے دمہ سے ساقط ہو جاتی ہیں، شافعیہ کے نزدیک ولی یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کی طرف سے پڑھے گا، حنابلہ کے ظاہر کلام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

مر مالکیہ نے بے شعور بچے کے احرام میں ورنہ کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارنے میں تخفیف سے کام لیا ہے، مالکیہ کہتے ہیں

ملاحظہ ہو فقرہ ۱۸۰، ۱۸۱۔

۴ اس نے کہ حنابلہ نے علی الاطلاق ہر بلاستنا یہ بات یہی ہے کہ بچہ جس کا سر سے ہاجر ہو اس کی طرف سے وہ اس اہل ہو کرے گا۔

سے نیابت صحیح نہیں، چونکہ اس کی طرف سے نیابت نہیں ہے، اس کے احرام کی درستگی ولی کی جانب سے موقوف نہیں ہے، بلکہ اس کا احرام ولی کی جانب سے درست ہوگا، ولی کی جانب سے بے شعور بچہ کی جانب سے درست ہوگا، لیکن مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بے شعور بچہ نے ولی کی جانب سے غیر حرام باندھا ہے تو ولی کو اس کا احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، ورنہ اگر چاہے تو حج کرنے دے ورنہ حرام باقی رہنے دے، جیسی مصیحت سمجھے، اگر اس کے بالغ ہونے کی امید ہو تو ولی کے سے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس کا احرام کھسکاوے تاکہ بالغ ہونے کے بعد حج فرض کا احرام باندھے، اگر ولی کی جانب سے بچے نے حرام باندھا تو سے احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں ہے، اگر جانب سے دینے کے حد بچے کے حرام باندھنے سے پہلے ولی کی جانب سے رجوع کرنا چاہے تو خطاب کہتے ہیں: ”ظاہر یہ ہے کہ ولی کو جانب سے رجوع کا اختیار ہے، خصوصاً جب کہ یہ رجوع کرنا بچے کے مفاد میں ہو“۔

حنبلہ نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی ہے، شاید حنیف کے یہاں یہ مسئلہ سطوح کے روئے سے حصار کے درمیان میں ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک بے شعور بچے کا احرام اس کے ولی کی جانب سے غیر منعقد نہیں ہوتا، بلکہ شافعیہ نے یہاں تک کہا ہے کہ وہ مسوں میں اس کی طرف سے اس کے ولی کا احرام باندھنا صحیح قیوں کے اعتبار سے صحیح ہوتا ہے، حنابلہ کے نزدیک بے شعور بچے کا ولی اس کی طرف سے احرام نہیں باندھ سکتا، چونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

مالکیہ بے شعور بچہ حج و عمرہ کے جو عمل خود کر سکے وہ کرے، اگر وہ طواف کرنے پر قادر ہو تو ولی اس کو طواف کا طریقہ سکھا دے گا اور وہ طواف کر لے گا ورنہ سے لے کر طواف کر پیا جائے گا، سعی ورنہ دہرے مناسبت میں بھی یہی حکم ہے، حج و عمرہ کے جو عمرہ بچہ خود

ملاحظہ ہو: حصہ ۱ ص ۱۱۱ ملاحظہ ہو۔

وقوف عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے ورمیدان عرفات چھوڑنے کے بعد بائغ ہو، میں وہ بونٹ کے حد بوقوف عرفہ کے وقت میں دوبارہ عرفات نہیں آتا، اس صورت میں اس کا یہ حج فرض نہیں و نفع ہوگا۔

دوم: دوسری صورت یہ ہے کہ وہ شخص بوقوف عرفہ کے دوران بائغ ہو یا بوقوف عرفہ کرنے کے بعد بائغ ہو، میں بائغ ہونے کے بعد بوقوف عرفہ کے وقت میں دوبارہ میدان عرفات آکر اس نے بوقوف کر لیا، یعنی دس ذی الحجہ (یوم نحر) کی صبح صادق طوع ہونے سے پہلے تو اس کا یہ حج حج فرض مانا جائے گا، اگر اس نے طواف قدم کے بعد بونٹ سے پہلے سچی کر لی ہو تو سچی کا عہدہ بھی اس پر لازم ہوگا اور اس پر دم لازم نہ ہوگا۔

گر بچہ عمرہ کے دوران بائغ ہو ہے تو عمرہ میں طواف کا وہی مقام ہے جو حج میں بوقوف عرفہ کا مقام ہے، اگر عمرہ کے طواف سے قبل بائغ ہو ہے تو بولوک عمرہ کے و جب ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ و جب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا۔

### بے ہوش شخص کا حرم:

۱۳۷- بے ہوش شخص کی دو حالتیں ہیں: (۱) حرام سے قبل بے ہوش ہو ہو، (۲) حرام کے بعد بے ہوش ہوا ہو۔

### ۱: جو شخص حرم سے پہلے بے ہوش ہو جائے:

۱۳۸- مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس شخص کا احرام نہیں ہے، نہ اس کی طرف سے اس کا کوئی رفیق سفر یا کوئی دوسرے شخص احرام باندھ سکتا ہے، خواہ اس نے بے ہوش ہونے سے پہلے اس کا حکم دیا ہو یا نہ دیا ہو، اگرچہ یہ خوف ہو کہ اس کا حج چھوٹ جائے گا، کیونکہ بیہوش

بے شعور بچے کو مکہ کے قریب احرام باندھوے گا اور اس کے جسم سے غیر حرمی کپڑے اتارے گا، کیونکہ اس سے پہلے ایسا کرنے میں مشقت و رضہ کا خوف ہے، اگر مکہ کے قریب غیر حرمی کپڑے اتارنے میں بھی مشقت پڑے ہو تو غیر حرمی کپڑے اتارنے سے غیر اس بچے کو حرام باندھو یا جائے گا، جیسا کہ مالکیہ کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے اور وہی نہ یہ یاد کرے گا۔

### دوران حرم بچے کا بائغ ہونا:

۱۳۶- اگر بچہ حرام باندھنے کے بعد بائغ ہو گیا تو بچے پہلے ہی احرام بنا کر حج وادائیگی کرے گا، حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس کا یہ حج فرض شمار نہیں کیا جائے گا۔

فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر اس بچے نے بوقوف عرفہ سے پہلے احرام و تہجد کر لی و حج فرض و نیت کر لی تو اس کا یہ حج فرض مانا جائے گا، کیونکہ بائغ بچے کا حرام لازم نہیں ہوتا ہے، کیونکہ اس میں لزوم کی اہلیت ہی نہیں ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے اس کا سابق احرام ختم نہیں ہوگا، بونٹ کے بعد نیا احرام باندھنا اس کے سے کفایت نہیں کرے گا، اس کا احرام حج فرض کی طرف سے نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے فرض و نفع ہونے کی ایک شرط مفقود ہے، وہ شرط یہ ہے کہ انسان حرام باندھتے وقت آزاد اور مکلف ہو، یہ شخص حرام کے وقت مکلف نہیں تھا، اس سے اس کی عبادت نفی ہوتی ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بچہ دوران حج بائغ ہو تو دیکھا جائے گا کہ بوقوف عرفہ کے اعتبار سے اس کی کیا صورت حال ہے؟ بوقوف عرفہ کے اعتبار سے دو صورت حال ہو سکتی ہے:

۱: وہ شخص بوقوف عرفہ کا وقت نکل جانے کے بعد بائغ ہو یا

کے بارے میں ظن غالب یہ ہے کہ وہ بھی نہیں ہوتی، شہ جدیدی دور ہو جاتی ہے۔

حصبہ کا مسک یہ ہے کہ بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھنا جائز ہے میں اس مسئلہ میں امام صاحب و رصامیں کے یہاں کچھ تفصیل ہے:

الف: جو شخص حج کے ارادہ سے بیت اللہ کے سر پر رہ نہ ہو گیا، و احرام سے پہلے اس پر بے ہوش طاری ہوئی یا وہ مریض ہے، و احرام سے قبل نیند آگئی، اس نے بے ہوشی سے قبل اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم دے دیا تھا، یہی صورت میں اگر اس کے کسی رفیق سفر نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے حج کی نیت کر لی، و تنبیہ نہ لی تو اس کا احرام صحیح ہو جائے گا، و ربانق مرحفیہ اس طرف سے تنبیہ نہ پینے سے وہ محرم ہو جائے گا، و اس طرف سے حج فرض ہو جائے گا۔

ب۔ اگر اس نے بے ہوشی سے پہلے اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا تھا، و اس کے بے ہوش ہونے پر اس کے کسی رفیق نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے احرام باندھ لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ احرام بھی درست ہو گیا، و رصاحیں امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہو۔

چند فروع:

۱۳۹- الب۔ بے ہوش شخص کی طرف سے کسی کے احرام باندھ پینے کے حد بے ہوش شخص کو فاق ہو گیا تو حصبہ کے نزدیک وہ محرم ہے، حج کے اہل جاری رکھے گا۔

دوسرے ائمہ کے نزدیک اس کی طرف سے کسی دوسرے کا احرام باندھ بیجا معتبر نہیں ہے، ہوش میں آنے کے حد اگر سے قیوف عرفہ

اس سکتا ہو تو حج کا احرام باندھ کر مناسبت د کرے، ورنہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس پر حج فوت ہونے کا حکم منطبق نہیں ہوتا، یونکہ وہ محرم ہوا ہی نہیں۔

۱۴۰- ب۔ جو شخص بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھے تو احرام کی صحت کے سے اس کے ذمہ یہ ہے جب نہیں ہے کہ اس کے سے ہوئے کپڑے تار کر سے بے سے ہوئے کپڑے پہناے، یونکہ اس کا نام احرام نہیں ہے بلکہ یہ بعض ممنوعات احرام سے بازرمان ہے، جب اس شخص کو فاق ہو جائے گا تو اس پر حج کے نفل و جب ہوں گے، و ممنوعات احرام سے بازرمان و جب ہوگا۔

۱۴۱- ج۔ اگر بے ہوش شخص جس کی طرف سے کسی دوسرے نے احرام باندھا تھا، ممنوعات احرام میں سے کسی عمل کا ارتکاب کرے تو اس کا موجب یہی کہ وہ لازم ہوگا اگرچہ اس کا ارادہ ممنوع کے ارتکاب کا نہیں تھا، و اس پر بے ہوش شخص کے عمل و وجہ سے اس کے اس رفیق پر کچھ لازم نہ ہوگا جس نے اس کی طرف سے احرام باندھا، اس سے کہ اس شخص نے اپنی طرف سے صالۃ احرام باندھا ہے، و بے ہوش کی طرف سے نیت احرام باندھا ہے، جیسے ولی نابالغ بچہ کی طرف سے احرام باندھے تو یہ احرام بچہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، پس وہ بچہ محرم ہو جاتا ہے جس کے ولی نے احرام باندھا، و نیک کہ، اسی سے اگر اس ولی نے کسی ممنوع کا ارتکاب کیا ہو تو اس پر یک جز لازم ہوں یہ احرام و وجہ سے، و حصبہ کے نزدیک اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا پنے غیر کی طرف سے احرام باندھنے و وجہ سے جیسا کہ گزر۔

۱۴۲- د۔ اگر اس پر بے ہوش شخص کو فاق نہیں ہو تو یہ سے اس کے رفقاء اسی حالت میں مقامات حج پر لے جائیں اس احرام و بنیاد پر جس کے قائل حصبہ میں؟

ال بارے میں حصیہ کے دو اقوال ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ رنقاء کے دمہ و جب نہیں ہے کہ ان احرام طواف، وقوف عرفہ، رمی، وقوف مزدملہ وغیرہ کے مقدمات پر اس بے ہوش شخص کو لے جائیں، بلکہ لوگوں کا ال بے ہوشی و طرف سے ال نماز کا کر دینا اس شخص کے بے کافی ہوگا، میں اس کا حاضر کیا جائے ہتر ہے جیسا کہ ال قول کے حض تأمین نے صریحت د ہے، رد المحتار کے فائدہ کے مطابق یہی صحیح ہے ورمذنب حقی میں فتویٰ میں معتبر ہے، میں اس کے کافی ہونے کے بے ضروری ہے کہ وقوف عرفہ میں اس کی طرف سے بھی نیت کرے، پنا طواف کرینے کے حد اس بے ہوشی و طرف سے ال و نیت سے طواف کرے، ہی طرح بارے نماز اس طرف سے بھی انجام دے۔

یہ بھول جانا کہ اس چیز کا احرام باندھا تھا؟

۱۴۴- جس نے کسی متعلیٰ چیز کا حرام باندھا، مثلاً حج کا یا عمرہ کا یا قرآن کا، پھر ہوش گیا کہ اس چیز کا حرام باندھا تھا تو اس پر حج و عمرہ دونوں لازم ہوں گے، مذنب حقی، مالکی و شافعی کے مطابق و ہر اس والا عمل کرے گا۔

اس کے برخلاف حنا بد کا مسک یہ ہے کہ وہ بے احرام کو حج یا عمرہ جس طرف چاہے پھیرے، عمرہ و طرف پھیرے یا مستحب ہے۔

## دسویں فصل

ممنوعات حرام کے شمارے

شمارہ کی تحریف:

۱۴۵- یہاں شمارہ سے مراد وہ چیز ہے جو ممنوعات حرام میں سے کسی کا ارتکاب کرنے والے شخص کے دمہ لازم ہوتی ہے، اس چیز وں چند قسمیں ہیں:

۱- نہ یہ جب نہ یہ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد وہ نہ یہ ہوتا ہے جس میں تیس چیزوں میں سے کسی ایک کا اختیار ہوتا ہے، اس وں صریحت قرآن کریم و نیت میں ہے: "فَعَلِيَّةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" (تو وہ روزوں سے یا خیرات سے یا نہ یہ سے نہ یہ دے دے)۔

۲- جو شخص اپنا احرام باندھنے کے بعد بے ہوش ہو جائے:

۱۴۳- حرام کے حد بے ہوشی تمام مر کے کر دیک حرام و صحت میں اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا بے ہوش شخص کے رنقاء و دمہ د رکی ہے کہ نماز حج کے مقدمات پر اس کو لا کر لے جائیں، خاص طور سے وقوف عرفہ کے بے، کیونکہ وقوف عرفہ سونے کی حالت میں وں بے ہوشی وں حالت میں بھی درست ہو جاتا ہے، اس وں طرف سے دہمے نماز حج وں ادائیگی میں نصیص ہے جسے "حج" و "عمرہ" وں صحت حوں میں اس کے مقدمات پر دیکھا جاسکتا ہے

نہ یہ ممنوعات احرام کو جنایات احرام سے تعبیر کرتے ہیں اور جنایات ہی سے عموماً بے نیت لگاتار پکارتے ہیں، اسی سے بھگ و عمرہ سے ہی وں صحت حاصل و قی ہوے بھی عت کر لے ہیں، وں دوسرے فقہاء ممنوعات احرام ہی سے عموماً بے نیت لگاتار پکارتے ہیں۔

۲- ۱۴۵- ۱۴۶

اس بحث سے بے ملاحظہ ہو اللہ رب و فتح القدیر و اختصار ۲۲ ۹۳، مسک متعطف ۵۷ ۱۷، اکتا ۲۵ ۲۵۹، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲۲، شرح الزرقانی ۲۲، مجمع ۳۳، الاصحاح ص ۵۵۳، شرح بکلی ۲۲، ۱۵۵، ہدایہ اکتاج ۲۲ ۳۷، حاشیہ مفسر منسی، مفسر ۲۵۱۳



## پہلی بحث

ن عمل کا نذرہ جو حصول رحت کے سے ممنوع ہیں  
۱۴- اس بحث میں درج ذیل ممنوعات احرام کے کدہ پر گفتگو  
ن جائے:

- (۱) ہو کپڑ پہننا، (۲) سر ڈھانکنا، (۳) تیل لگانا،  
(۴) خوشبو لگانا، (۵) سر یا کسی اور حصہ جسم سے ہار موٹا یا اس کا  
دور کرنا یا کاٹنا، (۶) ناخن تراشنا۔

### ممنوعات ترفہ کے نذرے کی بنیاد

۱۴۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص نے ممنوعات احرام  
میں سے کسی چیز کا ارتکاب مرض کے مذرور بنا پر یا ادیت دور کرنے  
کے سے یہ ہوا اس پر نذرہ لازم ہے، نذرہ پہ اس کو اختیار ہے کہ یا تو  
ایک ہدیہ دے، یا چھ مسینوں کو کھانا کھائے، یا تیس روزے  
رکھے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْفَظُوا رُءُوسَكُمْ  
حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى  
مِّنْ رَّأْسِهِ فَلْيَدِئْهُ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" (۱) اور  
جب تک قربانی پہے مقام پر نہ پہنچے جائے پنے نہ منہ نہ، میں گرم  
میں سے کوئی یا رہویا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا  
خیرات سے یا دے سے نذرہ دے (دوسری دلیل حضرت عب  
بن عجرہ د روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ن کے سر کی  
جوں دیکھیں تو فرمایا: "يُؤَدِّيكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ" (کیا تمہارے  
سر د جوں تمہیں پڑ پہنچتی ہیں؟) انہوں نے رت میں بوب دیا  
تو رسول کرم ﷺ نے فرمایا: "فاحق و صم ثلاثة أيام، أو

۲- ہدیہ: رات اس تعبیر "ذم" سے ن جاتی ہے، جب اس پر  
بھی "ہدیہ" یا "ذم" ہو لا جائے گا اس میں بکری کافی ہوں، سو اس  
شخص کے جس نے برف عرفہ کے حد حرام یا اس پر بالاتفاق بوند  
ہے یعنی ہت، اور جس نے برف عرفہ سے پہلے حرام کر لیا اس کا حج  
بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے، اور عمرہ ثلاثہ (مالک، شافعی اور احمد بن  
حنبل) کے نزدیک اس پر ایک اوت دے کرنا بھی لازم ہوتا ہے،  
حقیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے ذمہ ایک بھیہ یا بکری دے کرنا  
لازم ہے، اور یہ شخص اس حج د انجام دے کرے گا، اور مسندہ اس حج  
ن قضاء بھی کرے گا۔

۳- صدقہ: حقیہ کے نزدیک جب مقدار بیان سے غیر مطلق  
صدقہ واجب ہونے د بات کہی جائے تو آدھا صدقہ گیسوں یا ایک  
صدقہ ہو یا کچھ اور لازم ہوتی ہے۔

۴- روزے: نذرہ میں اختیار می صورتوں میں سے ایک صورت  
روزے د ہے، یا تیس روز کے روزے میں، یا روزے کھانا کھانے  
کے عوض لازم ہوتے ہیں۔

۵- مماثل صام: صام بالمثل شکار کرنے د جزاء کے طور پر لازم  
ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۴۶- احرام حج کے دوران کسی ممنوع عمل کے ارتکاب کی جو جزاء  
ہے وہی جزاء احرام عمرہ کے دوران اس عمل کے ارتکاب کی ہے،  
صرف ایک بات کا فرق ہے، وہ یہ کہ جس شخص نے عمرہ کا رکن  
اد کرنے سے پہلے حرام کر لیا اس کا عمرہ بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے  
جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے، اور اس کے ذمہ حقیہ و رحنابند کے  
مردیک ایک بھیہ یا بکری لازم ہے، وراثہ فعیہ و مالکیہ کے نزدیک  
ایک بوند۔

سے ممنوعات احرام میں سے کسی چیز کا زکتاب یہاں، مثلاً، ہوں وہ ہے، حکم شرعی سے ما، و قفیت وہ ہے، کراہ وہ ہے، یا نید یہ بیوشی کے ص میں ممنوع کا زکتاب کیا تو حقیقہً و رما لکیہ کے ردیک اس کا حکم دینے کرنے و لے کی طرح ہوگا جیسے کہ گذر۔

ال حکم د وچہ یہ ہے کہ سے ہیولت تو حاصل ہی ہوئی اور اختیار نہ  
ہونے د وچہ سے ال کے دمہ سے گناہ سا اٹھ ہو گیا، جیسا کہ حفیہ نے  
ال د تو دہر د ہے۔

شافعیہؒ اور حنبلیہؒ جن جنائتوں میں تلافی ہے اور جن میں نہیں ہے دونوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، تلافی والی جنائتیں ہیں: حلق، ہتھکڑیاں، ناخن آستانہ، اور غیر تلافی والی جنائتیں ہیں: لاش پہننا، ہم ڈھانکنا، تل لگانا، خوشبو لگانا، پس اس حضرت نے تلافی وصورت میں فدیہ جب یہاں سے کہ اس میں عہد و رہنمائی ہے، وغیرہ تلافی میں فدیہ جب نہیں یہاں بلکہ صاحب مذکور کی طرف سے کہ رو کو ساقط کر دیا۔

ممنوعہ ترقی کے گناہ کی تفصیل

۱۵۱- اس تفصیل و بنیاد حق کے بارے میں کتاب بہنت میں منصوص سابقہ صل پر قیاس ہے، اس فصل کے تمام مسائل کو فقہاء نے مشترک حلت و بنا پر اسی پر قیاس کیا ہے، وہ مشترک حلت ہے:

۴۷۰

۲۰ جیسے کہ معدودہ پہلے یہ لام ہوئے ہوں گے۔ اس کے ٹکس مالکیہ و عیالوں سے  
اظہار قیام سے معذور ہونا ہے اور معدودہ شخص گھر گھر ملا خطہ ہوتے شرح الزمات فی  
۲۱ ۵۰۵، شرح الزمات مع جاہلیہ و عیالوں ۵۰۸، شرح المکیہ مع حاشیہ  
۲۲ ۱۰۰، جاہلیہ و عیال علی العیال و غیرہ ۵۳۔

۳. محکمہ غلہ و سبزی، لاہور، پاکستان

معنى ٣ ٥٠ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١

۴۴۵، مطا، وون کی ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، -۱، -۲، -۳، -۴، -۵، -۶، -۷، -۸، -۹، -۱۰، -۱۱، -۱۲، -۱۳، -۱۴، -۱۵، -۱۶، -۱۷، -۱۸، -۱۹، -۲۰، -۲۱، -۲۲، -۲۳، -۲۴، -۲۵، -۲۶، -۲۷، -۲۸، -۲۹، -۳۰، -۳۱، -۳۲، -۳۳، -۳۴، -۳۵، -۳۶، -۳۷، -۳۸، -۳۹، -۴۰، -۴۱، -۴۲، -۴۳، -۴۴، -۴۵، -۴۶، -۴۷، -۴۸، -۴۹، -۵۰، -۵۱، -۵۲، -۵۳، -۵۴، -۵۵، -۵۶، -۵۷، -۵۸، -۵۹، -۶۰، -۶۱، -۶۲، -۶۳، -۶۴، -۶۵، -۶۶، -۶۷، -۶۸، -۶۹، -۷۰، -۷۱، -۷۲، -۷۳، -۷۴، -۷۵، -۷۶، -۷۷، -۷۸، -۷۹، -۸۰، -۸۱، -۸۲، -۸۳، -۸۴، -۸۵، -۸۶، -۸۷، -۸۸، -۸۹، -۹۰، -۹۱، -۹۲، -۹۳، -۹۴، -۹۵، -۹۶، -۹۷، -۹۸، -۹۹، -۱۰۰، -۱۰۱، -۱۰۲، -۱۰۳، -۱۰۴، -۱۰۵، -۱۰۶، -۱۰۷، -۱۰۸، -۱۰۹، -۱۱۰، -۱۱۱، -۱۱۲، -۱۱۳، -۱۱۴، -۱۱۵، -۱۱۶، -۱۱۷، -۱۱۸، -۱۱۹، -۱۲

اُنھم ستہ مساکین، اُو اسک سیکہ“ (سرمنڈ الو اور تیل  
دس روز رکھو، پانچہ مسینوں کو کھانا کھا، و، پانچہ بھیر پانچری دے  
کر) (بخاری، مسلم) -

۱۴۹۔ جس شخص نے بدعت کسی ممنوع کا ارتکاب کیا تو اس کے پارے میں سبب ہے:

مالکیہ "شافعیہ" وحنابلہ "کامسک ہے کہ اس کو بھی  
معدودہ طرح میں باتوں کا اختیار ہوگا، ورممنوع کا کتاب کرنے پر  
نہادہ ہوگا، اس حضرت کا استدلال مذکور بالا نیت سے ہے۔

حصہ ۵ کا مسک ہے کہ بد مذہبوں کے طور پر ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے والوں کو تیس ہاتھوں کا احتیاء نہیں ہوگا بلکہ اس کے جرم کے اعتبار سے چاروں ہاتھوں کا پانچ صدقہ کرنا مستحسن طور پر لازم ہوگا۔

مفتی حنفیہ کا استدلال بھی سہ قند دلائل سے ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ اختیارات صورت میں مشروع ہے جب کہ مرض یا تکلیف کے بند بننا پر ممنوع احرام کا ارتکاب یہاں ہو، غیر معتدہ رکازیم زیادہ سنگین ہے، لہذا اس کی سزا بھی زیادہ سخت ہوں، سزا سخت ہونے کی وجہ سے یہ کہ اس کا اختیارات ختم ہو جائے گا۔

۱۵۰۔ جس شخص نے مرض اور تکلیف کے علاوہ کسی اور بندہ کی وجہ

عہد ایک طبقہ سے نکلے گا، وہ ایک طبقہ ہو گا، مسلمانوں کے طبقہ سے نکلے گا ہے  
لفظ مسلمان سے ہیں اس کا صحیح معنی صحیح مسلمان، تحقیق محمد ص ۱۱  
عہد الہی ۲، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹

۴ شرح الترغاب فی ۳۰۵، اشرح المکیب مع حاشیہ ۲، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵

۳. اتم، ع۔ ۷۔ ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸،

۴۰ بعضی از آن که در مقام

۵ اصلک انتقظ ۹، ۲۴۳، ۲۰۰، مدرستی مع حاشیہ ۲۷۴

— ١٧٤ —







موء ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مخلوق و رصامندی کے بغیر موء ہے تو حاق پرندہ یہ ہوگا، اگر مخلوق و رصامندی سے موء ہے تو مخلوق کے دمہ نہ یہ ہوگا، و حاق کے دمہ بھی نہ یہ ہوگا، یک قوں یہ ہے کہ حاق کے دمہ یک مٹھی بھر مد لازم ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حاق محرم ہو و مخلوق غیر محرم ہو، اس صورت میں محرم حاق کے دمہ حصہ کے ہر دیک صدق لازم ہوگا و مالکیہ کے ہر دیک حاق نہ یہ دکرے گا، اس کی تشریح میں مالکیہ کے دقوں میں، یک قوں یہ ہے کہ یک مٹھی بھر نہ دے گا و دوسرے قوں یہ ہے کہ اس پرندہ یہ لازم ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کے ہر دیک حاق پر کوئی نہ یہ نہیں گرچہ حاق نے مخلوق و جازت کے بغیر موء ہو، اس سے کہ مخلوق جو بد احرام کے ہے اس کے بالوں کا احرام کے تیس کوئی امتزاج نہیں۔

تیسری صورت یہ ہے کہ حاق غیر محرم ہو و مخلوق محرم ہو، اس صورت میں حصہ کے ہر دیک حاق پر صدق لازم ہوگا، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم و جازت سے یا اس کے منع کرنے کے باوجود موء تو محرم پرندہ یہ ہے و اگر حلق غیر محرم ہو تو غیر محرم پرندہ یہ ہے۔

چہرہ و ناخن تر شہ:

۱۵۸- حصہ ۲ کہتے ہیں کہ اگر محرم نے بے دہوں ہاتھوں و دہوں پیروں کے ناخن یک محس میں ترش دیے تو یک بکری

و جب ہوں، سی طرح گر یک ہاتھ یا یک پیر کے ناخن کاٹے ہوں تو بھی یک بکری و جب ہوتی ہے، اگر محرم نے یک ہاتھ کے پانچ سے کم ناخن کاٹے یا پانچ متفرق ناخن کاٹے تو اس کے دمہ ہر ناخن کے کاٹنے پر یک صدق لازم ہوگا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ادیت دور کرنے کے سے و ناخن کے ٹوٹ جانے و چہ سے نہیں بلکہ بے مقصد یا سانش کے سے یک ناخن ترش تو بطور صدق یک مٹھی مدہ و جب ہوگا، اگر ادیت یا میل پچیل دور کرنے کے سے ایسا یا ہے تو اس میں نہ یہ لازم ہے، اگر ناخن ٹوٹ جانے و چہ سے سے ترش تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا بشرطیکہ سے ٹوٹے ہوئے ناخن سے ادیت ہوتی ہو و ناخن اسی حد تک ترش جتن ٹوٹ گیا تھا، اگر یک ہی محس میں دو ناخن ترش تو نہ یہ لازم ہوگا، اگرچہ اس کا مقصد ادیت کو دور کرنا نہ ہو، اگر یکے حد دیگر دو ناخن کاٹے تو اگر یک کے بعد دوسرے انور کاٹا تو یک نہ یہ ہوگا ورنہ ہر ناخن کاٹنے پر یک مٹھی مدہ لازم ہوگا۔

شافعیہ و حنابلہ کے ہر دیک یک محس میں تیس یا تیس سے زائد ناخن ترشے میں نہ یہ جب ہوتا ہے، و یک، دو ناخن ترشے میں و چیز و جب ہوتی ہے جو دو بالوں کے کاٹنے میں و جب ہوتی ہے۔

پنجم: جوؤں کو مارنا:

۱۵۹- جوؤں کو مارنے کا مسئلہ بھی اسی بحث سے جڑ ہو ہے، چونکہ اس میں بھی ادیت و لی چیز کا اثر ہے، اس سے اس و بحث بھی محرم

۱- مسلک امتداد ۲۲، فتح القدیر ۲۳۳، شرح الررانی ۲۰  
۲- ۳۵۴، بہیۃ المحتاج ۲۵۵، غایۃ مسی ۲۳۵  
۳- الہد ۲۳۱، ۲۳۲، شرح الکفر ۲۰۰، مسلک امتداد ۲۲۲، ۲۲۳

۱- حاشیہ لفظوں ۲۸۷، اشرح المکیہ ۲۱۲، حاشیہ المستق ۹۳-۹۴  
۲- امجد و مجمع ۲۱۱، ۱۸، بہیۃ المحتاج ۲۵۴  
۳- مجمع ۲۹۹، ۳۰۰، کالی ۵۱۳، مظاہر ۲۱۱، ۲۲۵

نہیں ہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ صدقہ جب ہے - یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ جو میں گرسے یا فضل اذیت دیں اور ان کی فیت سے رنگاری انہیں مارے بغیر ممس نہ ہوتا "انصرور براں" (ضرر کا زائلہ کیا جائے گا) اور "انصرور اب تیبح المسحور اب" (ضرر و تیس ممنوعات کو جائز کر دیتی ہیں) کے قواعد کے تحت جو اس کو مارنا جائز ہوگا۔

## دوسری بحث

### شکار کو قتل کرنا و رس کے متعلقات

۱۶۰ - شکار کو قتل کرنے کی صورت میں جزاء ہے جب ہونے پر ساء کا حرام ہے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مِثْمَلًا فَأَجْرُهُ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنْ أَنْعَمِ بِحُكْمِهِ دُونَ غَدَلٍ مُكْرَمٍ هَلِيًّا بَاغِ الْكُفَّةِ أَوْ كَفَّارَةً ضَعَامٍ مَسَاكِينِ أَوْ عِلْمٍ دَسَكٍ صِيَامًا لِيُنْفِقَ وَبِالْأَمْرِ عَمَّا سَاءَ عَمَّا سَاءَ وَمَنْ عَادَ فَيَسْتَمِمْ أَسْأَءَ مَسْأَءَ وَأَسْأَءَ عَرِيْرَ ذُوِ الْقَتَامِ" (۱) یہاں واللہ شکار کو مت مارو جب کہ تم حالت حرام میں ہو و تم میں سے جو کوئی دانستہ سے مار دے گا تو اس کا جرم نہ اسی طرح کا یک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے (اور) اس کا فیصلہ تم میں سے وہ معتبر شخص کریں گے خود وہ جرم نہ چوپایوں میں سے ہو جو نیوز کے طور پر عجب تک پہنچے جاتے

شرح ارموس ۵۲۰، مجموعہ ۳۲۳ ۳۲۳، ہادیہ المحتاج ۳۳۳،  
احسن ۳۲۳، مطار اور لیلیٰ ۳۳۳، شرح القناع ۳۲۹، ضعیف  
الریاض، شرح الکبیر مع معنی ۳۰۴، معنی ۳۰۸، ضعیف الریاض،  
المسک المصنوع ۳۵۲، فتح القدیر ۳۶۸، المحتا ۳۰۸، حادیہ  
الریاض ۳۰۸، الترغیب ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

کے ہوا کیڑے پر پانی جانے والی چیز کے ساتھ مخصوص رہے۔  
شافعیہ کا مسلک ہے کہ حرم کے سے سے جسم و کپڑوں کے جو اس کو مارنا مستحب ہے، یونکہ وہ مودی حیوانات میں سے ہے، پانچ نوسق (مودی جانوروں) کو قتل کرنے کے سبب میں رسول اللہ ﷺ کا حکم صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو حل و حرم میں مارنے کا حکم دیا، شافعیہ نے نہیں پانچوں کے ساتھ مودی جانور کو قتل کیا ہے۔

سرور دھمی کے بالوں کی جانور سے تعرض کرنا مکروہ تہذیبی ہے تاکہ بول نہ کھڑ جائے، شافعیہ نے کرہت کی جو صحت بیان کی ہے (جیسی بول کھڑ جانے کا خوف) اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اگر سرور دھمی کے بالوں کی جانور کو قتل کرنے کے سے کوئی ایسا طریقہ اختیار کیا جس میں بول کھڑنے کا خطرہ نہیں ہوتا (مثلاً کسی صاف کرنے والی دھوا کا چھڑکاؤ) تو کرہت بھی نہیں ہوتی، بہرحال سرور دھمی کے بالوں کی جانور مارنے میں کچھ لازم نہیں ہوگا میں مستحب یہ ہے کہ کچھ نہ بیٹے دے خواہ ایک قلم ہی ہو۔

امام احمد کی روایت یہ ہے کہ جو اس کو مارنا مطلقاً جائز ہے غیر اس فرق کے کہ سرور جانور ہو یا کسی جانور، یونکہ جو مودی کی کیڑوں میں سب سے زیادہ تکلیف پہنچانے والی ہیں پس اس کو مار دینا مباح ہے، جیسے پسور دھمی کی تکلیف دہ چیزیں، نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرمی: "احصوا فواسق يقتل فی المحل والحرم" (پانچ نوسق حل و حرم میں قتل سے جائز ہیں گے) معنوی طور پر ہر مودی کے قتل کے جو ز پر دلالت کرتا ہے، جو جانور و حیوانات بھی اس نوسق کو جان لیوا کی مقاصد پہنچاتے ہیں۔

امام احمد کی روایت یہ ہے کہ جو اس کو مارنا حرام ہے میں نہیں مارنے سے جز لازم نہ ہوں، یونکہ یہ بے قیمت ہیں و رشکار









نے شکار کا منہ تم کر دیا، شافعیہ کا دھرم اقوں یہ ہے کہ قیمت میں ہوی  
بید ہوئی ہے صرف اس کا صما لازم ہوگا۔

مالکیہ کے مردیک اگر محرم نے شکار کو اس طرح زخم لگایا  
نقصان پہنچایا ہے کہ اس کے بچ جانے کا ظن غالب ہے تو اس پر جزاء  
لازم نہیں ہے، قیمت میں ہوی تلی ہے، اس کا وہ صامن نہیں ہوگا۔

سوم: شکار کا وہ دھوہ ہنیا اس کا نڈ اتوڑنا یا اس کا بل کاٹنا:  
۱۶۶- حنفیہ<sup>۲</sup>، شافعیہ<sup>۳</sup>، ورحناہد<sup>۴</sup> کے مردیک اس صورتوں  
میں دودھ، عذ اور بون قیمت لازم ہوں، اسی کے ساتھ ساتھ اس  
عمل کے نتیجے میں شکار قیمت میں ہوی تلی ہوں اس کا صما بھی محرم  
کے ذمہ لازم ہوگا۔

مالکیہ<sup>۵</sup> نے صرحت د ہے کہ جس مادہ شکار کا عذ توڑ ہے  
اس د دیت (خون یا) کا دوسرا حصہ محرم کے ذمہ لازم ہوگا، یہ اس  
وقت ہے جب کہ اس عذ سے زندہ بچہ نکل رہا ہو، اگر توڑنے  
پر اس عذ سے زندہ بچہ نکلا، اس د<sup>۶</sup> واز نکلی و مر گیا تو سارے  
مرد کے مردیک پوری دیت لازم ہوں۔

چہرم: شکار کے قتل کا سبب بننا:

۱۶۷- شکار کے قتل کا سبب بننے میں جزاء لازم ہوں، اس د درج  
و مل شکلیں ہیں:

۱- شکار کو آواز گانے، بھگانے، اس طرح اس کی موت کا سبب ہے۔

۲- جوں صبا یا جس میں پھنس کر شکار مر گیا یا شکار پر پرتا چھوڑا۔  
۳- شکار کو قتل کرنے میں شریک ہو، مثلاً سے پکڑنا کہ دھرم  
سے قتل یا دغ کر دے۔

۴- شکار کے بارے میں رہنمائی کی، اس کی طرف اشارہ کیا یا  
ہاتھ سے شرکت کے غیر شکاری کی عانت کی، مثلاً شکار کا سامان یا  
تھیو روپ، اس صورت میں حنفیہ<sup>۷</sup> ورحناہد<sup>۸</sup> کے مردیک محرم  
صامن ہوگا، مالکیہ<sup>۹</sup>، و شافعیہ<sup>۱۰</sup> کے مردیک صامن نہ ہوگا۔

چہنجم: شکار پر قبضہ کے ذریعہ تعد کی سنا:

۱۶۸- اگر محرم کے قبضہ میں رہتے ہوئے شکار مر گیا تو اس پر جزاء  
لازم ہوں، چونکہ اس کو بے قبضہ میں رکھ کر اس نے زیادتی د ہے،  
لہذا مرنے د صورت میں صامن ہوگا، خواہ وہ شکار اس کے پاس  
دھرم کی امانت رہا ہو<sup>۱۱</sup>۔

فششم: مجرم کا شکار میں سے کھانا:

۱۶۹- اگر محرم نے دھرم محرم کے دغ کیے ہوئے یا شکار کیے  
ہوئے شکار میں سے کھایا یا محرم کے شکار میں سے کھایا تو اس پر کھانے  
د وجہ سے صما لازم نہ ہوگا، اگر اس نے خود شکار کو قتل یا تھیو دغ

اصولک المتقط ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، اس میں لات وعات د بنا پر  
و ص ۷۷ سے شرط د تفصیل ہے مثلاً یہ شرط کہ اس سے نتیجے میں شکار قتل  
ہو ہو، جس د غنم د گئی وہ شکار اس سے پہلے سے، جاننا اور پہلے  
یہا ہو اور اس د قصد بن کر ہے۔

۲- مطار اور غنی ۲ ۳۳۳ ۳۳۴

۳- اشرح الکبیر ۲ ۷۷

۴- بہایہ المحتاج ۲ ۴۱ ۴۲

۵- اصولک المتقط ۲ ۲۲۵ ۲۲۶، اشرح الکبیر مع حاشیہ ۲ ۷۷، بہایہ المحتاج

۲ ۴۱ ۴۲، مطار اور غنی ۲ ۳۳۳

شرح الزرقانی ۲ ۵۳، اشرح الکبیر مع حاشیہ ۲ ۷۷

۲- اصولک المتقط ۲ ۲۲۳

۳- بہایہ المحتاج ۲ ۴۱

۴- مطار اور غنی ۲ ۳۳۳

۵- اشرح الکبیر ۲ ۷۷



ول: حج کے حرم میں جماع:

حج کے حرام کے دوران جماع میں جاتوں میں جنایت ہوتا ہے:

۱- وہ۔ یقف عرفہ سے پہلے جماع: عرفات میں یقف کرنے سے قبل حرم کا حرام کرنا تمام حرام کے ردیک حج کو فاسد کر دیتا ہے، اس کے حد اس پر تین چیزیں، جب ہوتی ہیں:

۱- اس فاسد حج کے شمال کو شریک بجالانا، یہ تکہ اللہ تعالیٰ کا رشا ہے: "وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (اللہ کے لئے حج و عمرہ کو تمہیں کرو)، وہ چہ استدلال یہ ہے کہ "سیت میں صحیح و فاسد کے درمیان فرق نہیں کیا گیا ہے"۔

۲- اس حج فاسد کی تصد کرتے ہوئے آئندہ حج کرنا، خواہ یہ حج فاسد فسخی رہا ہو، عام ابو حنیفہ، عام شافعی و عام احمد بن حنبل کے ردیک مستحب یہ ہے کہ میوں، بیوی حج تصد کا احرام باندھنے کے وقت ہی سے یک دہرے سے ملحدہ ہو جائے، مالکیہ کے ردیک یہ ملحدہ حدنہ جب ہے۔

۳- حج تصد میں ہدیٰ دینا، حقیقہ کے ردیک یہاں ہدیٰ سے مراد بھیہ یا بکری ہے، باقی تینوں حد کے ردیک بھیہ یا بکری دینا کرنا کافی نہ ہوگا بلکہ ہت دینا جب ہے۔

حقیقہ کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ یک شخص نے اپنی بیوی سے اس حال میں جماع کیا کہ وہ نوب حالت حرام میں تھی، نوبوں نے اس سبب سے اسوں کرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اَقْصِيَا سَكَكُمَا وَاهْدِيَا هَدِيًّا" (پئے

انجموع ۷۳۸، بہایہ اکتاج ۲۵۱ ۲۵۲، امسک مختلط ۲۲۵ ۲۲۶ اس میں مزید تفصیلات ہیں، شرح المفہم ۲۰۰، شرح المرقا فی مختصر فیہ ۲۰۱ ۲۰۲، اشراح الکبیر ۲۱۸، معنی ۳۳۳، مطا ہوں لکھی ۲۲۷ ۲۲۸۔

پے حج تصد کرو، اور یک یک ہدیٰ دینا کرو) ابو دود نے مرسل میں اس روایت دے ہے، بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس حدیث کے ملحدہ حصیہ نے صحیحہ کے آثار سے استدلال کیا ہے نہ میں بھیہ یا بکری و جب ہونے کا ذکر ہے۔

جمہور کا استدلال اس کے بقول اس بات سے ہے کہ: "اس کے بارے میں صحیحہ یا یک جماعت کا فتویٰ ہے، ورنہ کا کوئی مخالف معصوم نہیں ہوتا"۔

۱۷۲- دوم۔ یقف عرفہ کے حدخلل وہ سے قبل جماع: یقف عرفہ کے حدخلل وہ سے پہلے جماع کرنے سے بھی مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے ردیک حج فاسد ہو جاتا ہے، اور یک ہت دینا کرنا و جب ہوتا ہے جس طرح یقف عرفہ سے پہلے جماع کرنے میں ہوتا ہے۔

حقیقہ کا مسک یہ ہے کہ اس سے حج فاسد نہیں ہوتا اور یک ہت دینا کرنا جب ہوتا ہے۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا استدلال حضرت بن عمرؓ کے اس رشا سے ہے کہ یک شخص نے حضرت بن عمرؓ سے دریافت کیا میں نے اپنی بیوی سے یہی حالت میں جماع کیا جب ہم دونوں احرام د

ملاحظہ ہو: الہدیۃ فی فتح القدیر ۳۸۰، ۳۸۱، شرح المفہم ۲۰۰، ۲۰۱، مدورہ حدیث مرسل ہے اور نسخہ مرسل و جت، ماتے ہیں، کچھ شامہ سے اس حدیث کا بھی ہوتا ہے۔

۲ بہایہ اکتاج ۷۳۸، ملاحظہ ہو: معنی ۳۳۳، انجموع ۷۳۸، بیہقی شرح اموط ۳۳۳، اشراح الکبیر ۲۱۸، مالکی ثا حیر ۷۳۷ و جب ہونے بات مطلق صورت میں نہیں ہے صرف جب بیہقی سے یہ نہیں ہے کہ یہ حدیث نہ ہوگا۔

۳ حایہ الصدوق ۲۸۵، ۲۸۶، اشراح الکبیر ۲۱۸، بہایہ اکتاج ۲۵۱ ۲۵۲، معنی ۳۳۳۔

۴ الہدیۃ فی فتح القدیر ۲۲۷ ۲۲۸، امسک مختلط ۲۲۶۔

رات میں بٹوف عرفہ کر لیا تھا تو حضور کرم ﷺ نے فرمایا: "فقد تم حجه وقصى نقته" (اں کا حج پورا ہو گیا اور میل پچیس دور ہو گیا) اں حدیث د روایت بھی امام احمد و اصحاب سنن نے د ہے، ہر مذکی نے سے حدیث صحیح تر روایا ہے، حکم نے کہا ہے کہ "یہ حدیث تمام محدث حدیث و شرطوں کے مطابق صحیح ہے"۔

اں دونوں حدیث سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ ا حدیث سے حج کا مہل ہونا حقیقی معنی (جس د طرف وہ بن نوری طور پر متعلق ہوتا ہے) میں تو مر نہیں ہے، کیونکہ بھی طواف زیارت باقی ہے جو تمام حضرات کے نزدیک حج کا ایک رکن ہے، لہذا ا حدیث کا یہ مفہوم متعین ہو گیا کہ عہد حج مہل ہو گیا، و عہد حج کا مہل ہونا اں طور پر ہوتا ہے کہ اں کے حد حج کے فاسد ہونے سے حفاظت ہو جاتی ہے، اں سے ا حدیث سے معلوم ہو کہ بٹوف عرفہ کرنے کے حد محرم ہو کام بھی کرے اں کا حج فاسد نہیں ہوگا۔<sup>۱</sup>

"بدنہ" جب ہونے د دلیل حضرت بن عباس کا یہ اثر ہے: "سئل عن رجل وقع بأهله وهو بمصر قبل أن يفيض، فأمروه أن يسحروا بدنة" (حضرت بن عباس سے یہ شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے منی سے کوٹ کرنے سے پہلے منی میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا تو حضرت بن عباس نے سے "بدنہ" دینے کرنے کا حکم دیا) اں اثر د روایت امام مالک و ابن ابی شیبہ نے د ہے۔<sup>۲</sup>

مسند احمد جس مہل ۳۰۱ ۳۰۲، ابواب حوالہ بالا، ترمذی، مدورہ باب ۲۳۸، ۲۳۹، لفاظ ترمذی سے ہیں، اب باب فیمن لم یتموک صلاة یصبح مع لایمدم وسموہ ۵ ۲۱۳ ۲۱۵، اں بابہ ۰۰۳، مستدرک ۱۳، دہلی سے اں حدیث د حضرت سے تعلق ہے۔

۱ تمیمی حقائق مونی (شرح ر ۲۱، ۵۸، فتح القدیر ۳ ۲۴۰ ۲۴۳  
۲ مؤلف نام، اہدی من تصاب اہلہ قبل ۱ ۲۷۳، ۳

حالت میں تھے؟ حضرت بن عمر نے فرمایا: "أفسدت حجک، انطبق أنت وأهلك مع أساس، فاقصوا ما یقتضون، وحل إذا حیوا، فإذا کان فی العام المقبل فاحجج أنت وأمرانک، وأهدیا هدیاً، فإن لم تجدوا فصوما ثلاثة أيام فی الحج وسبعة إذا رجعتن" (تم نے اپنا حج فاسد کر دیا، تم دونوں لوگوں کے ساتھ جاؤ، جو عمل وہ کریں تم بھی کرو، جب لوگ احرام تم کریں تم بھی تم کرو، گلے سال تم و تمہاری بیوی دونوں حج کرو، یک ہدی دینے کرو، اگر ہدی نہ پاؤ تو تیس روزے حج کے دنوں میں اور سات روزے حج سے و پتی کے بعد رکھو)۔

۱ جب استدلال یہ ہے کہ یہ اثر و رد ہمارے صحابہ کے آثار محرم کے جماع کے بارے میں مطلق ہیں، اں میں بٹوف سے پہلے کے جماع اور بعد کے جماع میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، لہذا دونوں صورتوں کا حکم حج کے فاسد ہونے اور بدنہ (اوس) و جب ہونے میں یکساں ہوگا۔

حمید کا استدلال رسول کرم ﷺ کے اں ارشاد سے ہے: "الحج عرفة" (حج حقیقت بٹوف عرفہ کا نام ہے) اں حدیث کی روایت امام احمد، اصحاب سنن و حکم نے کی ہے،<sup>۳</sup> عروۃ بن معمر بن حانی کی حدیث میں رسول کرم ﷺ کے درج ذیل ارشاد سے بھی حنفیہ نے استدلال کیا ہے، انہوں نے اں سے پہلے دیا

معنی ۳۳۵ ۳۳۶، اں یہ بھی ملاحظہ کیجئے، اں میں یہ روایت ہے ۵ مہل ہے ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، یہ لکھا ہے کہ یکتی سے اں د روایت ہے اں صحیح ہے۔

۲ مسند احمد جس مہل ۳۰۵ ۳۰۶، ابواب ۱۳۸ ۱۳۹، اب باب من لم یتموک عوفہ ۹۱، ترمذی باب من ترک لایمدم ۳۳۸ ۳۳۹، لفاظ ترمذی سے لئے ہیں، اب ۵ ۲۵۱، اں بابہ ۰۰۳، مستدرک حکم ۱۳، دہلی سے صحیح ہے۔



## احرام ۱۷۶-۱۷۸

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ب میں سے کوئی کام لذت حاصل کرنے کے لیے ہو، اور اس میں برہنہ لگا رہا یہاں تک کہ اس میں ہو گیا تو حرام و طرح اس سے بھی حج فاسد ہو جائے گا، اور اگر محض سوچنے پر دیکھنے سے منی خارج ہوئی جب کہ اس نے سوچنے پر دیکھنے کو کچھ دیر جاری نہیں رکھا تو حج فاسد نہیں ہوگا بلکہ اس میں یک ہدی (بدنہ) لازم ہوگا۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر دیکھتے ہی نگاہ پھیر لی میں منی نکل گئی تو اس پر یک دم ہوگا، اور اگر بار بار دیکھا یہاں تک کہ منی نکل گئی تو ہت دینا کرنا لازم ہوگا۔

### چہرہ : قرن کا جہاز :

۱۷۸- قارئین کے جہاز کے بارے میں چونکہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ دھوئیں و روہی کرے گا اس سے قارئین کے جہاز کے بارے میں حنفیہ نے درج ذیل تفصیلات دی ہیں :

۱۔ اگر قیوف عرفہ سے پہلے و عمرہ کے طواف سے پہلے جہاز یہ تو اس کا حج و عمرہ دونوں فاسد ہو گیا، اور اس کے دمہ حج و عمرہ دونوں کے تمام دن انجام دینی لازم ہے، و دونوں کے احراموں پر جنائیت کرنے و وجہ سے دو بکریاں لازم ہوں گی، اور اس پر دونوں عداوتوں و قصا و جب ہے، و دم قرآن اس کے دمہ سے ساقط ہو گیا۔

۲۔ اگر عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد طواف کے کثر چکر کرنے کے بعد جہاز یہ تو اس کا حج فاسد ہو گیا، عمرہ فاسد نہیں ہو، کیونکہ وہ عمرہ کا رکن جہاز سے پہلے او کر چکا ہے، دم قرآن اس کے

حنفیہ، حنابلہ، و رثا فعیہ کا یک قول یہ ہے کہ یک بکری لازم ہوں، اس کے عمرہ کا درجہ حج سے کم ہے، لہذا اس کا جیم بھی ہلکا ہوگا، اس سے بکری و جب ہوں۔

مالکیہ و رثا فعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج و طرح اس میں بھی بدنہ (ہت) لازم ہوگا، جس حرام سے عمرہ فاسد نہیں ہوتا اس کا بدنہ یہ حنفیہ کے نزدیک صرف یک بکری ہے، و مالکیہ کے نزدیک بدنہ ہے۔

### سوم : جہاز کے مقدمات :

۱۷۶- جہاز کے برہنہ راست یا ترقی مقدمات (دو ہی) مشہور شہوت کے ساتھ چھوٹا، بوسہ دینا، و جہاز کے غیر مباشرت، کا حکم یہ ہے کہ اگر محرم نے اس میں سے کسی کا ارتکاب کیا تو اس پر دم و جب ہوگا، چاہے اس میں منی ہو یا نہ ہو، و حنفیہ، رثا فعیہ و حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا حج فاسد نہیں ہوگا، مگر حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر اس میں ہو گیا تو بدنہ و جب ہوگا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر جہاز کے اس مقدمات سے اس میں ہو گیا تو جہاز و طرح اس سے بھی حج فاسد ہو جائے گا، و اس پر جہاز کرنے و لے کے بارے حاکم جاری ہوں گے، اور اگر اس میں نہیں ہو تو سے ہت دینا کرنا ہوگا۔

۱۷۷- جہاز کے دور کے مقدمات، مشہور شہوت سے دیکھ، اس کے بارے میں سوچنا، کے بارے میں حنفیہ و رثا فعیہ نے صریحاً دیا ہے کہ اس میں کچھ بھی بدنہ لازم نہ ہوگا اگرچہ اس میں ہو جائے، سوچنے کے بارے میں حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

فتح القدیر ۲/ ۳۴، حاشیہ ۱۰۸۱، لکھنؤ، دارالافتاء، دارالکتاب  
۳۸۲ ۳۸۳، شرح لکھنؤ، ۳۱۲، معنی ۱۸۱۳، حاشیہ معنی  
۱۸۱۳، مظاہر، ۳۵۳

الہدایہ ۳/ ۲۳۸، حاشیہ ۱۸۹، بہار الفوائد ۲/ ۵۹۱،  
مختصر الفقہ فی شرح معنی ۳۳۸، ۳۳۹،  
۲۔ حنفیہ کا مسلک الفتنہ ۲/ ۲۲۸ میں ہے۔



یہاں پر گفتگو ال چاروں کے ال حکام سے ہے جن کا تحقق زیر بحث موضوع سے ہے:

## مطلب اول ہدی

۱۷۹- ہدی حقیقت، ال کے ذبح اور ال کی نوع کے بارے میں ال شرط اور احکام کا نظر رکھ جانے گا جن کی وضاحت ”ہدی“ کی اصطلاح میں ہے۔

## مطلب دوم صدقہ

۱۸۰- صدقہ جس میں سے نکالاجے گا وہ مال کے سب صنف میں سے ہوگا جن سے صدقہ نظر نکالا جاتا ہے، اور جس فقیر کو دی جائے گا ال کا یہ فقیر ہونا ضروری ہے جس کو زکاۃ دی جاسکتی ہو۔ قیمت نکالنے اور ہر مسکین کو دیے جانے والی مقدار صدقہ کے بارے میں احکام کو ملحوظ رکھ جانے کا جو صدقہ فطر کے بارے میں طے شدہ ہیں، شکار و جزاء میں صدقہ کے بارے میں مالکیہ اور شافعیہ کسی متعین مقدار کی پابندی عائد نہیں کرتے، ال سبسے کی تفصیلات و فقہاء کی آراء کے ال اصطلاحوں کا مطالعہ کیا جائے: ”ہدی، کدہ، صدقہ فطر“۔

## مطلب سوم

روزے

۱۸۱- اس: جو شخص روزوں کے ذریعہ کدہ کرے گا وہ ال میں روزے کے احکام کو ملحوظ رکھے گا، خاص طور سے ال حکم کو کہ غیر میں

دمہ سے ساقط ہو گیا اور ال کے دمہ دوم لازم ہو گئے، یونکہ ال کی جنائیت صلاً نکر ہے، یک دم لہذا حج کی وجہ سے ورنہ دم اہرام عمرہ میں حرام کی وجہ سے، ال سے کہ وہ اب تک ال سے صاب نہیں ہو، ال کے دمہ صرف حج کی قضا لازم ہے، یوں کہ ال کا عمرہ صحیح ہو گیا ہے۔

۴- اگر عمرہ کے طواف و رقوق عرفہ کے حد حلق سے پہلے حرام کیا خود وہ بھی عرفہ ہی میں ہو تو ال کا حج نہ فاسد ہو ورنہ عمرہ، یونکہ دونوں کے رکن ال نے پائے ہیں، ال کے دمہ سے دم قمرن ساقط نہیں ہوگا، یونکہ حج اور عمرہ دونوں کی ادائیگی صحیح ہوئی ہے، میں ال پر حج کی وجہ سے یک بد نہ ورنہ عمرہ کی وجہ سے یک بکری لازم ہوں۔

۵- اگر ال نے عمرہ کا طواف نہیں کیا تھا و رقوق عرفہ کے حد حرام کیا تو ال پر حج کی وجہ سے یک بد نہ اور نقص عمرہ کی وجہ سے یک بکری و عمرہ کی قضا لازم ہوں۔

۵- اگر قمار نے حلق سے پہلے طواف زیارت کر لیا پھر حرام کیا تو ال کے دمہ دو بکریاں لازم ہوں، یونکہ ال کی جنائیت ال کے ہر دم اہرام پر واقع ہوئی، جنائیت (حرام) حج و عمرہ دونوں کے اہرام پر ہوئی ہے، یونکہ تخلل اس (حلق) ہی نہیں پایا گیا جس پر تخلل دوم (طواف زیارت کرنے پر اہرام سے کال سزا دی) مرتب ہوتا ہے۔

## چوتھی بحث

ممنوعات اہرام کے کدہ روں کے حکام

ممنوعات اہرام کے کدہ روں کے چار طرح کے ہیں: (۱) ہدی، (۲) صدقہ، (۳) روزے، (۴) قضا۔

و جب روزے میں رات سے نیت کرنا ضروری ہوتا ہے (مدحظہ ہو: "صوم" کی اصطلاح)۔

۱۸۲- دوم۔ ممنوعات حرام میں سے کسی ممنوع کا کتاب کرنے پر بطور جزاء جو روزے لازم ہوتے ہیں اس میں بائناق فقہاء نے کسی زمانہ کی پابندی ہے نہ کسی خاص جگہ کی ورنہ پے در پے روزے رکھنے کی وجہ سے صرف اس شخص کے روزوں کا تشاء ہے جو قرآن و تہمت میں دم دے سے عاجز ہونے کی وجہ سے روزے رکھتا ہے، یہ شخص تین روزے یوم حج میں رکھے گا و رست روزے و من واپس آنے کے بعد رکھے گا، مذکورہ بالا تین روزے حج کے مہینوں سے پہلے رکھنا درست نہیں ہے، کسی طرح قارئین یہ روزے حج و عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے و متمتع عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے نہیں رکھ سکتا، یہ مسئلہ متفق علیہ ہیں۔

رہا یہ سوال کہ متمتع حرام حج سے پہلے یتیموں روزے رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس بارے میں مالکیہ و شافعیہ "منع کرتے ہیں، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ" (تین دن کے روزے حج میں ہوں گے)۔

حنفیہ "و راجعہ" نے سے جائز قرار دیا ہے، اس سے کہ اس قدر کہ ثبوت: "وہ کمال وقت ہے جس میں ہدی ذبح کرنا جائز ہے تو اس میں روزے بھی جائز ہوں گے، جس طرح حج کا احرام باندھنے کے بعد یہ روزے جائز ہوتے ہیں، اور نیت بالا کا مصعب یہ ہے کہ حج کے وقت میں یہ روزے رکھے جائیں۔"

دوم قرآن و دم تمتع سے عاجز رہنے والا شخص باقی سات روزے یوم تشریق کے حدی رکھ سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ و راجعہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص اگر حج کر کے مکہ میں ہی ٹھہر گیا ہے تو یوم تشریق کے بعد مکہ مکرمہ میں یہ سات روزے رکھ سکتا ہے، نین فضل و مستحب یہ ہے کہ پے و من واپس آنے کے بعد یہ روزے رکھے شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، میں شافعیہ کا مشہور و راجع قول یہ ہے کہ یہ سات روزے و من واپس آنے کے حد رکھے گا، رات میں یہ روزے نہیں رکھ سکتا، ہاں اگر مکہ مکرمہ میں قیام کا ارادہ ہو تو مکہ میں یہ روزے رکھ سکتا ہے۔

سب حضرات کی دلیل ارشاد حدی: "وَسَبْعَةُ اَيَّامٍ رَجَعْتُمْ" (اور سات روزے جب تم لوٹ جاؤ) ہے، شافعیہ سے اس کے ظاہر پر محسوس کرتے ہیں، و راجعہ و فقہاء کہتے ہیں کہ لوٹنے سے مراد حج سے فارغ ہونا ہے، کو یہ وہ شخص فارغ ہو کر اس چیز سے لوٹ گیا جس کی طرف متوجہ تھا۔

۱۸۳- سوم: جو شخص حج میں تین دنوں کا روزہ نہیں رکھتا وہ مالکیہ، شافعیہ و راجعہ کے نزدیک حد میں سے قصا کرے گا، و راجعہ کے نزدیک اس کے سے دم دینا ہی متعین ہے، کوئی اور چیز کفایت نہیں کرے، راجعہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

پھر مالکیہ کے نزدیک و راجعہ ایک قول راجعہ کا بھی ہے کہ وہ اس میں تین دنوں سے حصہ دنوں (یک یا دو دن) کے روزے دن کی عجز سے پہلے رکھ چکا ہے تو باقی روزوں (یک دن یا دو دن) کے روزے دن تکمیل یوم تشریق میں کر لے گا، و راجعہ یوم تشریق سے

مشرح الکبیر ۲ ۸۲۔

۲ بہانہ احتجاج ۲۲۱۔

۳ راجعہ ۹۱/۵۔

۴ اصیل مفتی ط ۵۷۔

۵ الکافی ۵۳۸-۵۳۹۔

تین دنوں سے مراد حج کا مطلق یا جائز۔

۲ بہانہ احتجاج ۲۲۱۔

۳ راجعہ ۹۱/۵۔

۴ اصیل مفتی ط ۵۷۔

موثر کر دیا تو جب چاہے وہ روزے رکھے، بعد والے سات روزوں سے مدد سے پلگ رکھے۔

ثانیہ کا مسنک و رحنابہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ساتوں روزوں کو پیمنجر (قربانی کے پیمن) اور پیمن شریق میں رکھنا جائز نہیں بلکہ نہیں حد تک موثر کرے گا۔

۱۸۴- تین دنوں کے روزوں دن قضا کے سبب سے ثانیہ کا رنج قوت یہ ہے کہ ان دن قضا کے درمیان و رحد والے سات روزوں کے درمیان چاروں یعنی ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ کی سب سے ثانیہ کا رنج نیز مزید تفصیل کرنا ضروری ہے جتنے دنوں میں سر کر کے وہ سحر عام عادت کے مطابق پے و عن پہنچ جاتا ہے، جیسا کہ ساتوں روزوں کے اد میں ہے، اگر ان دن مسلسل دس روزے رکھے ہیں تو شروع کے تین روزے درست ہوئے، باقی روزوں کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ ان دنوں ساتوں روزوں کے درمیان فصل نہیں پیا۔

## مطلب چہارم

### قضا

۱۸۵- قضا حرام کے درمیان حج یا عمرہ فاسد کرنے کا لازمی تقاضا ہے، ان سب سے کے حض کا نام یہ ہیں:

۱۔ حج و عمرہ دن قضا میں د کے عمومی حکام مٹو ذکر کھے جاتے ہیں، اسی کے ساتھ ان کے احرام کی نیت کرتے ہوئے قضا دن میں ضروری ہے۔

دوم: حصیہ کا مسنک و رحنابہ کا ایک قول یہ ہے کہ مسند

سال اس کی قضا لازم ہے، فوری طور پر لازم نہیں۔ مالکیہ، ثانیہ، رحنابہ کا مسنک ہے کہ قضا فوری طور پر لازم ہے خواہ فاسد شدہ حج و عمرہ فسی ہو، لہذا فاسد عمرہ کا حرام تمہوتے ہی عمرہ دن قضا کرے گا، و رحنابہ کے لئے سب کرے گا۔

سوم: مالکیہ، ثانیہ، رحنابہ نے لکھا ہے کہ حج و عمرہ کو فاسد کرنے والا اسی مقام سے حج و عمرہ قضا کرنے کے سے حرام باندھے گا جہاں سے ان نے فاسد کردہ حج و عمرہ کا حرام باندھا تھا، مثلاً اگر ان دنوں سے احرام باندھا تھا تو قضا کرتے وقت بھی جھ سے ہی احرام باندھے گا، اور ثانیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ کسی دوسرے دن سے فاسد شدہ حج یا عمرہ قضا کرنے جا رہا ہے تو مکہ مکرمہ سے تنی مسافت سے احرام باندھ لے جتنی مسافت پہلے میقات (جہاں سے ان دنوں نے فاسد شدہ حج یا عمرہ کا حرام باندھا تھا) اور مکہ مکرمہ کے درمیان تھی، سوئے ان کے کہ ایسا کرنے میں بد احرام میقات سے تجاوز کرنا پڑے، اگر یہی فعل ہوں تو جو میقات رات میں پڑ رہا ہے وہاں سے احرام باندھ لے گا۔

اگر ان دنوں پہلے سال میقات سے پہلے احرام باندھ لیا تو قضا کرتے وقت بھی ثانیہ، رحنابہ کے نزدیک اسی مقام سے احرام باندھنا پڑے گا، مالکیہ کے نزدیک ان صورت میں بھی میقات ہی سے قضا احرام باندھنا واجب ہوگا۔

اگر پہلے سال حرام کے غیر میقات سے گئے ہوں تو قضا قضا کرتے وقت میقات ہی سے احرام باندھے گا، بد احرام میقات سے گئے ہوں تو قضا نہ ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس سحیح فاسد ہو اس سال گرہ کسی جائز  
عذر بننا پڑے۔ احرام میقات کے اندر چاہا گیا تھا، مثلاً اس کا مکہ مکرمہ  
جانے کا ارادہ نہیں تھا، اس سے میقات سے حرام کے بغیر گئے ہوا  
گیا، پھر اس کے حد مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہو تو حج کا احرام  
بندھ لیا، پھر سے فاسد کر دیا تو جب اس حج ناقص کرنے جائے گا تو  
اسی مقام سے احرام بندھے گا جہاں سے فاسد شدہ حج کا احرام بندھا  
تھا۔

## احصار

### تعریف:

۱- لغت میں حصار کا ایک معنی ہے: باریکی یا اس طرح کے کسی اور  
مانع و وجہ سے منسوب تک پہنچنے سے روکنا، اور حصار کا یہی شرعی  
معنی بھی ہے، میں احصار کن چیزوں سے ہوتا ہے؟ اس کے بارے  
میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۲- فقہاء نے اپنی کتابوں میں مادہ (حصار) کو غوی معنی میں بشرط  
استعمال کیا ہے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں: صاحب تنویر الابصار اور  
اس کے شارح کا قول درمختار میں ہے: ”مخصوص یعنی وہ شخص جس  
کے پاس دونوں پاک کرنے والی چیزیں جیسی پانی و رمل نہ ہوں اس  
طور پر کہ وہ شخص با پاک جگہ میں قید کر دیا گیا ہو، و اس کے سے وہاں  
پاک پانی یا پاک مٹی نکالنا ممکن نہ ہو، اسی طرح وہ شخص جو کسی مرض و  
وجہ سے پانی و رمل دونوں کے استعمال سے عاجز ہو، عام ابو حنیفہ  
کے نزدیک نماز کو مؤخر کرے گا، و صاحبین ”مفردات“ میں کہ اس  
پر وجہ جب ہے کہ نمازیوں میں مشابہت اختیار کرے، جیسی اگر خشک جگہ  
موجود ہو تو رکوع و سجدہ کرے ورنہ کھڑے ہو کر اشارہ کرے، پھر عذر  
دور ہونے پر نماز دوہرائے۔“



تعاریفات طر جاتی، سن عرب، بحکم نقاش لکھو۔

۳ جامعہ نظاموں کا شمار - ۳۳ -

۴ حاجی کی سے مراد، ام ابو سعید کے ہوتا ہے یہی ٹاگر، ام ابو یوسف اور ام  
محمد ہیں۔

جیسا کہ پہلی سے اشرح الکبیر ہے حاشیہ میں صحت د ہے ۳۰۳،

دلی مدبر سے نے ملاحظہ ہو: بہتہ الحجاج ۳۲۹، مطا، اوں کی

۳۲۹ ۳

### احصار ۳

صاحب تہذیب الاہصار نے درج ذیل عبارت میں بھی (حصہ)  
کا استشعار کیا ہے: "و کذا یجوز بہ أن یمسح صفا اذا حصو  
عن قراءۃ قدر المحروص" (اسی طرح اس شخص کے لئے  
جو قدر فرض قرائت قرآن سے عاجز ہو جائے جائز ہے کہ کسی کو  
پناہ مانگے)۔

ابو سحاق شیرازی فرماتے ہیں: "یک نیمت سے جس قدر  
نوئل چاہے پڑھ سکتا ہے، یونکہ نوئل غیر محصور (بے شمار) ہیں، لہذا  
نوئل کا معاملہ خفیف ہے۔" اس کی تفصیل "صداۃ" اصطلاح  
میں ہے۔

میں فقہاء شافعیہ ہمیشہ مادہ "حصہ" اور اس کے مشتقات کو حج و  
عمرہ کے باب میں محرم کو زکات حج و عمرہ سے روئے کے معنی میں  
استعمال کرتے ہیں، فقہاء کا یہ استشعار قرآن کریم و پیروی میں ہے،  
اس بارے میں فقہاء عریض و عنایت بالکل یکساں ہیں یہاں تک کہ حصار  
مشہورہ بمعرفہ فقہی اصطلاح ہی آیا ہے۔

خفیہ حصار کی تعریف اس طرح کرتے ہیں: حج فرض یا غسل کا  
احرام باندھنے کے بعد قیوف عرفہ اور طواف دونوں سے روک دیا  
جائے اور عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد طواف سے روک دیا جائے حصار  
ہے، اس تعریف پر کوئی اعتراض نہیں کیا گیا ہے۔<sup>۴</sup>

مالکیہ حصار کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ قیوف عرفہ اور طواف دونوں  
سے پاس میں سے صرف ایک سے روک دیا جائے حصار ہے۔<sup>۵</sup>

شافعیہ و نمائندہ علماء دین نے نہایت اکتانج میں ذکر کردہ یہ  
تعریف کرتے ہیں: "حصار حج یا عمرہ کے زکات و تکبیر سے روئے کا  
نام ہے۔"

شافعیہ و یہ تعریف حقیقت حصار کے بارے میں حبانہ کے  
مسئلہ پر بھی منطبق ہوتی ہے، یونکہ حبانہ کہتے ہیں کہ حج یا عمرہ کے  
کسی بھی رکن سے حصار پیش آ سکتا ہے، لیکن حبانہ کے یہاں جو شخص  
طواف کے بجائے صرف قیوف عرفہ سے روک دیا جائے اس کے  
حاصل ہونے کے طریقہ میں کچھ تفصیل ہے۔

#### حکم حصار کی تشریحی بنیاد:

۳- حصار کا حمالی حکم ایک خاص طریقہ سے حرام بنانا ہے جس  
کی تفصیل مسندہ ۷۷۷ میں ہے۔ اس مسئلہ کی بنیاد حدیبیہ کا مشہور واقعہ  
ہے۔<sup>۶</sup>

اس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: "وَاتَّصُوا الْحَجَّ  
وَالْعُمْرَةَ لِلّٰہِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْیِ وَلَا  
تُخْصِفُوا رُءُوسَکُمْ حَتّٰی یَبْغِیَ الْهَدْیُ مُحَنًّی" (الحج و  
عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کر، پھر اگر گھرباؤ تو جو بھی قربانی کا جائز ہو  
ہو) (سے پیش کردہ) اور جب تک قربانی کے مقام پر نہ پہنچ جائے  
پیس نہ منڈاؤ)۔

اس عمر فرماتے ہیں: "حرجا مع رسول اللہ ﷺ، فحجوا"

بہایت اکتانج ۳ ۷۷۷، اسی طرح تفسیر اس کتاب میں بھی ہے حاجیہ  
عمیرہ علی شریح مباح ۳ ۷۷۷، حجت اکتانج ۳ ۷۷۷، اس میں یہ اصول  
ہے "أوھما" یا دونوں سے کمال و تکبیر سے روکا ہے۔

۴ و قواعد میں تفصیل سے لکھتے ہرۃ السام ۳ ۷۷۷ اور اس  
سے بعد صفحہ ۷۷۷، عیون لاثر ۳ ۷۷۷، اور اس سے بعد صفحہ ۷۷۷۔

۳ ۷۷۷ ۷۷۷ ۷۷۷

حاجیہ الطحاوی کا حاشیہ ۷۷۷۔

۲ چکی جہ عہد و ما میں نام لے لے۔

۳ احمد بن محمد بن ۷۷۷۔

۴ حرۃ اللہ مدعی و باب الحدیث اور اس پلاٹ کا شرح مسند

مستوفی علی الحدیث موطا ۷۷۷۔

۵ الحدیث ۷۷۷۔

کھار قریش دون ابیت، فحو اسبی ﷺ ہدیہ و حقیق  
رأسہ (ام لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو کن قریش  
بیت اللہ شریف جانے میں حاصل ہو گئے، اس وقت رسول کرم ﷺ  
نے پناہ چاہی اور پناہ سر موڑ لی)۔ اس حدیث و روایت  
بخاری نے د ہے۔

کن چیزوں سے حصار ہوتا ہے؟

۴- احصار پے کن کے وجود سے تحقق ہوتا، اور وہ کن ہے سنک، یعنی  
حج یا عمرہ کو پورا کرنے سے روکنا، جب کہ اس میں بھی شرطیں پائی  
جائیں، ان میں سے محض متعلق عدیہ و محض مختلف فیہ ہیں۔

حصار کا رکن:

۵- جس رکاوٹ سے حصار تحقق ہوتا ہے یا وہ دشمن و وجہ سے  
رکاوٹ، و مرض وغیرہ و وجہ سے رکاوٹ کو شامل ہے، یا صرف  
دشمن و وجہ سے رکاوٹ کے ساتھ خاص ہے؟ اس بارے میں فقہاء کا  
مذہب ہے:

حصبہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ: "حصار دشمن یا اس کے علاوہ مشر  
مرض، نفقہ کے صانع ہو جانے، و رد و رن سفر عورت کے محرم یا اس  
کے شوہر کے تقاضا سے بھی ہوتا ہے"۔

حصبہ کے نزدیک حصار ہر رکاوٹ سے تحقق ہو جاتا ہے جس  
و وجہ سے محرم حرام کے تقاضوں پر عمل نہیں کر پاتا۔

حدیث اس عمر و روایت بخاری سے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے ہے، فتح  
المر ۴، ۴، طبع مستقیم۔

فتح القدیر ۳، ۲۹۵۔

۳- حرمہ اللہ مدعی و اب ابیہ و اس ملا علی قالی و شرح المسند  
منتقہ ۳، ۷۷۔

بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے، و یہی حضرت عبد اللہ بن  
مسعود، حضرت عبد اللہ بن زبیر، عاتکہ، سعید بن المسیب، عروہ بن  
الزبیر، مجاہد، نخعی، عطاء، مقداد بن حیث، نفیع ثوری، و ابو ثور  
رحمہم اللہ کا قول ہے۔

مالکیہ کا مسند یہ ہے کہ حصار دشمن، فتنہ و خطر قید سے جانے  
سے ہوتا ہے۔ یہی شافعیہ کا مسند و حنابلہ کا مشہور قول ہے،  
حنابلہ کے یہاں اس کے سوا حصار کے کچھ اور سبب بھی ہیں ان و  
وجہ سے انسان مجبور ہو جاتا ہے، اس و تفصیل مسندہ سے د، مش  
شوہر کا اپنی بیوی کو سر جاری رکھنے سے روکنا۔

تینوں مذاہب اس پر متفق ہیں کہ جس محرم کے سے دشمن کے علاوہ  
کسی اور مانع و وجہ سے بیت اللہ تک پہنچنا دشوار ہو جائے، مثلاً  
یاری، لنگڑی یا نفقہ تم ہو جانے یا کسی و وجہ سے وہ نہ پہنچ سکے تو اس  
کے سے اس رکاوٹ و وجہ سے تحلیل (حرام تم کرنا) جائز نہیں  
ہے۔

بین دشمن کے علاوہ کوئی اور رکاوٹ پیش آنے و صورت  
میں تحلیل کی شرط کے بارے میں شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ایک  
مخصوص حکم ہے جس و تفصیل انشاء اللہ مسندہ سے د۔

اس قول سے مرض و بنا پر حصار دنی ہوتی ہے، یہی بن عباسؓ،  
بن عمرؓ، طاہر بن زہری، زید بن سلم و مرہا بن الحکم رحمہم اللہ کا

معنی ۳، ۱۳۔

۲- لا، لا، تفسیر اس سے ۳۳، بہت سے حضرات کا مہر و تفسیر اس سے  
میں ہے۔

۳- شرح مدریک علی مختصر فضیل مع جامعہ الدہلی ۳، ۹۳، و ہا، جلیل شرح مختصر  
فضیل بیانات ۳، ۹۵۔

۴- مدورہ ونوس ۶، ۷، و حاشیہ عمیرہ علی شرح المصباح المجلد ۲، ۱۲، و ہدیہ  
الاحتاج منہ ۳، ۵۷، معنی ۳، ۱۳۔







دوسری شرط: گرج کا احرام باندھا ہو تو حصار کی دوسری شرط یہ ہے کہ رکاوٹ پیش آنے سے پہلے عرفہ کا قیوف نہ کیا ہو۔ یہ شرط حقیقہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اگر طواف فاضل نہیں یا ہے تو قیوف عرفہ کرنے کے باوجود حصار تحقق ہو جاتا ہے، جیسا کہ حصار قسموں میں واضح ہوگا۔

عمرہ میں اگر طواف کے مشروط باقی ہوں تو رکاوٹ پیش آنے سے حصار تحقق ہو جاتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے

تیسری شرط: یہ ہے کہ رکاوٹ دور ہونے سے مایوسی ہو جائے اس طور پر کہ اس بات کا یقین یا ظن غالب ہو جائے کہ حج نوت ہونے سے پہلے رکاوٹ ختم نہیں ہوں، اور وہ اس طور پر کہ دل کی تہجد رات شروع ہونے میں اتنی مدت باقی نہیں رہی کہ اگر رکاوٹ دور ہو جائے تو وہ چل کر کے عرفہ پہنچ سکے۔

اس صرحت مالکیہ "اور شافعیہ" نے دیا ہے، علامہ رثی شافعی نے عمرہ میں حصار تحقق ہونے کے سے تیس روزں تحدید دیا ہے، جیسی تیس روز تک وہ رکاوٹ برقرار رہے، اگر کوئی یہی رکاوٹ پیش آئی جس کے جلدی ہی ختم ہو جانے کی امید ہو تو یہ حصار نہیں ہے۔

حصر نے احصار کی وجہ سے حصار ہونے کے بوازی کی بوجہ بیان کی ہے۔ اس سے اس شرط کی اصل کی طرف اشارہ ہوتا ہے، بویں معنی کہ اس بوجہ کی صحت احرام کے طویل ہوجانے کی مشقت ہے۔

چوتھی شرط: اس شرط کی صرح صرف مالکیہ نے کی ہے، وہ شرط یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت حج یا عمرہ کے تمام سے رکاوٹ کا علم نہ

شرح مباحث ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، جلیل ۳، ۳۰، مجموعہ ۸، ۲۴۹، معنی

۳۰۸، فتح القدیر ۳، ۳۰۳

۲ شرح مدرجہ ۳، ۳۰۳، جلیل ۳، ۹۱، ۹۲، ۹۳

۳ بہانہ احتجاج ۳، ۷۷

ہو، اگر رکاوٹ کا علم ہونے کے باوجود اس نے احرام باندھا تو رکاوٹ نہ ہے، اس سے اس سے حصار ہونے کا اختیار نہ ہوگا بلکہ اس کا احرام گلے میں حج کرنے تک باقی رہے گا، ہاں اگر اس کا ظن غالب یہ ہو کہ رکاوٹ پیش نہیں آئے اور اس نے احرام باندھا لیکن پھر رکاوٹ پیش آئی تو اسے اس وقت احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صورت حال پیش آئی، تو آپ ﷺ نے صبح حدیبیہ کے سال دشمن کے بارے میں علم کے باوجود عمرہ کا احرام باندھا، اس نکتہ پر کہ دشمن ان کو نہیں روکے گا، لیکن دشمن نے ان کو روکا، پس جب دشمن نے ساکورا کا تو وہ حرام سے باہر آگئے۔

اس رکن کے اعتبار سے حصار کی قسمیں جس میں حصار واقع ہو ہے:

محرم کو جس رکن سے روکا گیا ہے اس کے اعتبار سے حصار کی قسمیں ہیں۔

۱۔ وقوف عرفہ و طواف فضہ سے حصار:

۹۔ اس قسم کے حصار سے حصار شرعی تحقق ہو جاتا ہے، اس پر جو حکام مرتب ہوتے ہیں، وہ (نقراۃ ۲۶) میں آ رہے ہیں، حصر سب حصار میں استقامت کے باوجود اس پر تمام امر کا اتفاق ہے۔

دوم: وہ حصار جو صرف وقوف عرفہ سے ہو، طواف فضہ سے نہ ہو:

۱۰۔ جس شخص کو صرف قیوف عرفہ سے حصار پیش آیا، بیت اللہ کے

الشرح المکیر مع حامیہ مدلولیۃ الدلالہ





ہے، یہ یقینیت انشاء اللہ تعالیٰ ہے موفع پر درود جائیں۔

کے نزدیک، محب یہ ہے کہ گراں کا محض فوت ہو گیا تو اس پر قصاء واجب ہے، یونکہ دہر، ریمو جو دقت، وراثت پر اس سے ملتا ہے۔  
نے سے پہلے ذکر کیا ہے۔

گر وہ شخص طویل رات سے سحر جمع پر رہ نہ ہو اور رات کے طویل یا دشوار گزار نہ ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا جمع فوت ہو گیا تو اب یہ ہوگا کہ اس سلسلے میں فقہ شافعی، و فقہ حنبلی میں دو مشہور اقوال ہیں، شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس کے دومہ قضاء لازم نہ ہوں، بلکہ محصر کی طرح وہ پناہ حرام ختم کر دے گا، یہونکہ وہ محصر ہے اور اس نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے۔

دوم قوت یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضاء لازم ہے، جس طرح (انصار کے بغیر) ہندوؤں پر چاہوتا اور رتہ بٹلک جانے اور چہ سے پاکسی و روجہ سے اس کا حج نوت ہو جاتا، گردونوں رتہ سے ہر اقتدار سے برابر ہوں تو حج نوت ہونے کی صورت میں ہر متناف قضا و جب ہوں، یونکہ پخص حج نوت ہونے کا مسئلہ ہے۔

ب۔ فتنہ کی وجہ سے حصار:

۱۴- اس دور صورت یہ ہے کہ معدود باللہ مسلمانوں کے درمیان باہم جنگ برپا ہو جائے، اس دور وجہ سے محرم کو حصہ رکھنا جائز ہے، جس طرح مسلمانوں میں تباہی ہو، اور حضرت عبداللہ بن زبیر کے درمیان جنگ اس دور سے فتنہ برپا ہو تھا۔

منا اسیر ۱۹۲۱ میں ہے۔ گرجم و قوف عرو سے روک دیا گیا اور قوف عرو کا وقت نکلے سے پہلے اس کے ۲ م حتم کر دیا تو اس چھاء نہیں۔ اس عبات میں اس جا ب اٹھا ہ ہے کہ گرجم و قوف عرو کے فوت ہو کے بعد ۲ م حتم کیا تو اس چھاء بے جیس کہ یہاں چ لکھ گیا، عبات مام نوں ٹامنی ن اگم ۱۸/۲۲۰ ن ہے عمن و تبدیلی کے چھاء ملاحظہ ہوتے معنی ۳۵/۳، کاؤ ۱۲۲۰، غایہ مسکی اور اس ن شرح مطار اور اس ۳۵/۲۔

نف۔ کافر دشمن کی وجہ سے حصر:

۱۳- اس وقت یہ ہے کہ کسی سے ملوث پر قابض ہو جائیں جو  
 حایوں کے ساتھ میں پڑتا ہے اور محرموں کا ساتھ روک دیں، نہیں  
 اور مناسبت خاطر سرجاری رکھنے سے منع کر دیں۔  
 اس صورت میں حصر شرعی کا پایا جانا علماء کے درمیان متفق علیہ  
 ہے، اسی صورت کے بارے میں قرآن پاک و حصر والی آیت  
 نازل ہوئی، جیسا کہ پر گزشتہ -

حصہ ورما لکھنے لکھا ہے کہ گردشوں نے مکہ پر عرفہ جانے کا  
یک روز روک دیا اور محصر کو دھم دے کر کہہ دیا کہ تم رہا ہے تو دیکھا جائے گا:  
گر اس دھم سے راستہ کو طے کرنے میں کھٹا ہوا ضرر ہو، یونکہ وہ  
راستہ بہت مسابقت پر مشتمل ہے، تو وہ شخص شرم محصر ہے، اور اگر  
اس دھم سے راستہ کو اچھٹا کرنے میں کھٹا ہوا ضرر نہ ہو تو وہ شرم  
محصر نہیں ہے۔

ثانعیہ کے نزدیک مٹھ کے سے وہ دھرم رتہ اختیار کرنا ضروری ہے خواہ وہ رتہ نیا وہ مٹھ ہو یا ال میں مشقت ہو، بشرطیکہ ال رتہ کے سے درکا شریعت ال کے پاں موجود ہو۔

فقہاء حسابہ دین عمارتوں میں دھم راتہ اختیار کرنے کے سے  
مذکورہ بالا دونوں قیدوں میں سے کسی کا ذکر نہیں ہے، اس سے اس  
طرف اشارہ ہوتا ہے کہ اس کے نزدیک دھم راتہ سے سحر کرنا  
لازم ہے اگرچہ وہ طویل تر یا مشقت سے بھرپور ہو، ورنہ اگرچہ نفقہ اس  
راتہ کے سے کافی نہ ہو۔ اس سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ حسابہ

الحمد لله رب العالمين

۲ اصلک امتق ۵ ۳۷۳، مدر در شهر ۴ مختصر فقیل ۲ ۹۳۔





مالکیہ نے مدت طلاق پر شوہر و وفات و اہل عدت کا حکم جاری کیا ہے۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر عورت نے شوہر کی اجازت سے یا بد اجازت حج کا یا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا، پھر اس نے سے طلاق دے دی یا مر گیا، اور وقت تک ہونے و نہ ہونے سے عورت کو حج کے نوت ہو جانے کا خطرہ ہے تو اس پر واجب ہے کہ مدت و حالت میں حج کے سے نکل پڑے، کیونکہ اس نے احرام مدت سے پہلے باندھا ہے اور اگر وقت میں وسعت کی وجہ سے سے نوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے بلکہ اطمینان ہے تو اس کے سے حالت مدت میں سفر حج کے سے نکلنا جائز ہے، کیونکہ تاخیر کو لازم کر دینے میں اسے کافی عرصہ تک احرام و پابندیوں کو تحیین پڑے گا۔

حناہ نے طلاق بائن و رخصتی و مدت میں فرق کیا ہے، وہ طلاق بائن و مدت کے دوران حج کے سے نکل سکتی ہے، ورنہ طلاق رخصتی و مدت میں عورت بیوی و طرح حالت حصار میں ہوتی ہے۔

### سفر حج کو جاری رکھنے سے رونے و دن عدت کی وجہ سے رکاوٹ

۲۰- اس کی چند صورتیں یہ ہیں: (۱) پیر نوت جانا یا لنگڑ ہو جانا، (۲) بیماری، (۳) نفقہ کا ضیاع، (۴) سواری کا ہلاک ہو جانا، (۵) پیسے سے عاجز ہونا، (۶) تہ بٹک جانا۔  
سب میں سے کسی سبب سے حصار کا تحقق ہو جانا حقیقہ کا مسلک ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک ان اسباب سے محرم شرعاً محصر نہیں ہوتا،

لہذا اگر اس میں سے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو جب تک بیت اللہ نہ پہنچ جائے احرام ختم نہ کرے، اگر اس کو حج مل جاتا ہے تو بیوی چھٹی بات ہے ورنہ عمل عمرہ انجام دے کر پناہ احرام ختم کرے، اس کا حکم ”نوت“ کی طرح ہوگا، اس سبب سے ”نوت“ و صطرح کا مطالعہ کیا جائے۔

### پیر نوت یا لنگڑ ہو جانا:

۲۱- لنگڑ ہونے سے مراد یہ لنگڑ ہیں ہے جو سفر حج جاری رکھنے میں رکاوٹ بن جائے، اس سبب دینی حدیث نبوی کا پیکر ہے: ”من کسر أو عوج فهدحل“ (جس کا پیر ٹوٹ گیا یا لنگڑ ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا)۔

### مرض:

۲۲- یہاں بھی مرض معتبر ہے جس کے بارے میں ظن غالب ہو یا دیں درہمیب حادق نے بتایا ہو کہ یہ مرض سر کرنے سے نہیں ہڑھے گا مرض و وجہ سے حصار کے سبب سے صل بھی حدیث ہے جس کا ذکر پرچہ، اس حدیث و حض روایت میں ”أو موص“ (یا یا رہو) بھی آیا ہے۔

### نفقہ یا سواری کا ہلاک ہو جانا:

۲۳- اگر حرام باندھنے کے حذر سے محرم کا نفقہ چوری ہو گیا یا ضائع ہو گیا یا لوٹ لیا گیا یا ختم ہو گیا، تو اگر وہ پیسے جانے پر قادر ہے تو وہ محصر نہیں ہے، ورنہ اگر قادر نہیں ہے تو محصر ہے، جیسے کہ ”التحقیق“ میں ہے۔<sup>۳</sup>

۳- مسلک متفقہ ۲۷۳۔

۴- مسلک متفقہ ۲۷۳۔

بعض ۳۰۰-۳۰۳، پہلی ۶۰۰، ۶۰۰-۶۰۳

پیدل چنے سے عاجز ہونا:

۲۴- اگر ایک شخص نے حرام باندھا اور وہ نماز حرام سے پیسے چنے سے عاجز تھا، وہ فقہ پر قادر ہے میں سواری پر قادر نہیں تو یہی صورت میں وہ محصر ہے۔

رستہ بھٹک جانا:

۲۵- جو شخص مکہ یا عرفہ کا راستہ بھٹک گیا وہ محصر ہے۔<sup>۲</sup>

## احصار کے احکام

احصار کے حکام دو چیزوں میں داخل ہیں:

(۱) تحلل (احرام سے نکلنا)، اور (۲) تحلل کے بعد محصر پر واجب ہونے والی چیز۔<sup>۳</sup>

## تحلل

تحلل کی تعریف:

۲۶- لغت میں تحلل کا معنی یہ ہے کہ انسان ایسا کام کرے جس سے وہ حرمت کے دائرہ سے نکل جائے۔<sup>۴</sup>  
اصطلاح میں تحلل کا مفہوم ہے: احرام کو فسخ کرنا اور شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق حرام سے باہر آنا۔<sup>۵</sup>

۲ البدایہ ۳۷۳۔

۳ البدایہ۔

۴ ملاحظہ ہو: کافی ج ۱ ص ۱۷۳۔

۵ اصطلاح فقیر: ۱۸۰ (اصول)۔

۶ بدیع الصلاح ۲۷۷۔

محصر کے سے تحلل کا جو ز:

۲۷- جب محرم کے سے احصار تحقق ہو گیا تو اس کے سے تحلل (حرام تم کرنا) جائز ہو جاتا ہے۔

یہ حکم علماء کے درمیان متفق علیہ ہے، البتہ احصار شرعی کے تحقق کے لئے ہر ایک کے یہاں معتبر سبب کا ملاحظہ ہوتا ہے۔

احرام کے بارے میں اصل یہ ہے کہ محرم نے جس تک (حج یا عمرہ) کا حرام باندھا ہے اس تکمیل اس پر واجب ہے، ورنہ احرام کے وجہات کو مہلے غیر وہ اس سے باہر نہیں ہو سکتا، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ (اور حج و عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو)۔

میں اس صل سے استثناء کرتے ہوئے محصر کے سے حرام کے تقاضا کو پورا کرنے سے پہلے تحلل (حرام سے باہر آنا) جائز ہے، چونکہ اس پر دلیل شرعی موجود ہے۔

محصر کے سے تحلل کے ہوا میں دلیل اللہ تعالیٰ کا درجہ دلیل ارشاد ہے: ”إِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ (پھر اگر گھرجاؤ تو جو بھی قربانی کا جائز ہو) (سے پیش کرو)۔

اس آیت کریمہ سے استدلال وجہ یہ ہے کہ یہ کام ایک مضمر تقدیر پر مبنی ہے، ورنہ محصر اس کا (اللہ بہت جانتا ہے) یہ ہے: ”إِنْ أَحْصَرْتُمْ عَنْ إِمَامٍ الْحَجَّ أَوْ الْعُمْرَةَ، وَأَرَدْتُمْ أَنْ تَحْنُوا فَادْبَحُوا مَا تَيْسَرُ مِنَ الْهَدْيِ“ (پس اگر تم حج و عمرہ کرنے سے روک دیے جاؤ، ورنہ اس حال ہو جانا چاہو تو ذبح کرو جو ہدیٰ مہیا ہو)۔

اس تقدیر عسارت و دلیل یہ ہے کہ خود احصار سے ہدیٰ واجب نہیں ہوتی، چنانچہ محصر کے سے جائز ہے کہ احرام تم نہ کرے بلکہ

۱ بدیع الصلاح ۲۷۷۔

۲ بدیع الصلاح ۲۷۷۔



گلے سے تک احرام و حالت میں رہے، اللہ اس کا حرام ختم کر دینا  
فضل ہے۔

گر اس میں سبب (دشمن، فتنہ، قید یا جانا) کے علاوہ کسی اور  
سبب مثلاً مرض و وجہ سے حج یا عمرہ مکمل نہیں کرنا تو اگر مکہ مکرمہ کے  
قریب پہنچ چکا تو اس کے لئے مکہ ہے کہ حج کا حرام گلے سے  
کے لئے باقی رکھے، بلکہ عمرہ کر کے حج کا حرام ختم کر دے گا۔

ثانیہ ہفت میں وسعت و رنگی و حالتوں میں فرق کرتے ہیں،  
گر ہفت میں وسعت ہو تو فضل یہ ہے کہ تکلیل میں جدی نہ کرے، ہو  
سکتا ہے کہ ہفت کے اندر ہی مانع دور ہو جائے تو وہ حج مکمل کر لے گا،  
عمرہ کا حکم بھی اسی کی طرح ہے، ورنہ اگر ہفت میں تنگی ہو تو فضل یہ ہے  
کہ تکلیل میں جدی کرے، تاکہ اس کا حج نوبت نہ ہو جائے میں یہ اس  
ہفت ہے جب کہ محرم محرم کو یہ ظن غالب نہ ہو کہ وہ حصار کے حد بھی  
حج کو پالے گا یا تیس دن کے اندر عمرہ پالے گا، اگر یہ ظن غالب ہو تو  
صبر کرنا و جب ہوگا "جیسا کہ گذر چکا۔

حسابہ نے مطلقاً یہ بات کہی ہے کہ اس کے لئے حصار کے ختم  
ہونے و امید کے ساتھ حرام و حالت میں قیام کرنا مستحب ہے،  
جب تکلیل سے پہلے اس کا حصار ختم ہو تو اس پر وہ جب ہے کہ اپنے حج  
یا عمرہ کو مکمل کرے۔

خدا صہ یہ ہے کہ تکلیل کے جواز پر تو مذاق ہے اللہ متاف اس  
میں ہے کہ تکلیل فضل ہے یا احرام باقی رکھنا، اگر محرم تکلیل کا فیصلہ کرنا  
ہے تو جب چاہے تکلیل کر لے بشرطیکہ وہ کام کرے جو تکلیل کے لئے  
لازم ہے، جس کا ذکر اس کے موقع پر آئے گا۔

حسب سابق محرم باقی رہے، یہاں تک کہ رکاوٹ دور ہو جائے تو جس  
چیز کا حرام باندھ رکھا تھا اس کو ادا کرے۔

سنت سے اس و دلیل رسول کرم ﷺ کا عمل ہے، حدیبیہ کے  
سبب جب مشرکین نے نبی کرم ﷺ و رسی پر کراہ کو خانہ عجبہ پر کر  
عمرہ کرنے سے روکا تو رسول کرم ﷺ نے خود حرام ختم کیا ورنہ  
رسی پر کو بھی حرام ختم کرنے کا حکم فرمایا، جیسا کہ حدیث صحیحہ میں  
وارد ہے۔

مھر کے سے حرام ختم کرنا فضل ہے یا حرام برقرار رکھنا؟  
۲۸- حنفی نے مھر کے بارے میں مطلق کہا ہے کہ اس کے لئے  
تکلیل (احرام ختم کرنا) جائز ہے، "ایسا کرنا اس کے لئے رخصت  
ہے تاکہ حصار رہا ہونے و وجہ سے سے مشقت نہ ہو، اس کے لئے  
یہ بھی جائز ہے کہ محرم باقی رہے، "احرام ختم کیے بغیر پے و من لوٹ  
جائے اور خوف زائل ہونے تک محرم رہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس کے نزدیک حصار کے جوتیس سبب معتبر  
میں اگر اس میں سے کسی وجہ سے حج مکمل کرنے میں رکاوٹ پیش  
آجائے اس طور سے کہ بوقوف عرفہ و طواف کعبہ دونوں سے روک  
دیا جائے، یا عمرہ مکمل کرنے سے رکاوٹ پیش آئے، اس طور سے کہ  
طواف یا سعی سے سے روک دیا جائے تو وہ محض نیت سے حج کا حرام ختم  
کر سکتا ہے، خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا، جس مقام پر بھی ہو، مکہ سے  
قریب ہو یا دور، مکہ میں داخل ہو ہو یا نہیں، سے یہ بھی اختیار ہے کہ

بدیع الصراح ۲۷۷۔

۲ فتح القدیر علی الہدیر ۲۷۵، ۲۷۶ اس سے لئے محمد بن سعد بن جابر کہ  
الدر المنثور ۲۷۰ میں ہے۔

۳ ایضاً ۲۷۰، ۲۷۱ سے پہلے ہم "محمد بن سعد بن جابر" نقل کر چکے ہیں،  
بدیع الصراح ۲۷۷ سے اس کا نقل ہے لفظ ہیں۔

شرح الدرر البہیۃ علی الہدیر ۲۷۳۔

۴ حوالہ بالا ۲۷۳، ۲۷۴ شرح الرافعی ۳۳۱۔

۵ شرح الصراح و جامع الترمذی ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹۔

۶ معنی ۳۵۹۔

لازم ہوں، حصہ کے یہاں یک ہدی حج فاسد کرنے پر دوسری  
حصہ کی وجہ سے لازم ہوں، یونکہ حصہ کے نزدیک حج نوت ہونے  
پر دم لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک یک ہدی حج فاسد کرنے  
پر دوسری ہدی حج نوت ہونے پر لازم ہوں۔<sup>۳۰</sup>

حرم کی حالت میں باقی رہنا:

۳۰- اگر محصر نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ حرام ختم نہیں کرے گا بلکہ  
رکعت دوم ہونے تک حرام د مشقت برداشت کرے گا تو حج کے  
تحقق سے اس دو حالتیں ہوسکتی ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ مائع دور  
ہونے کے بعد وہ حج پینے پر قادر ہو اس طور پر کہ سے قیوف عرفہ ایل  
سلکنا ہو تب تو یہی چھٹی بات ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ قیوف عرفہ نوت ہوجانے کی وجہ سے وہ  
حج پینے پر قادر نہیں ہے، اس حالت کے بارے میں حصہ، شافعیہ اور  
حنابلہ اس پر متفق ہیں کہ وہ اس ہوجاے گا، جس طرح نوت حج د  
صورت میں اس ہوجاتا ہے بایں طور کہ نماز عمرہ ادا کر لے، اس  
گے پھر سہا ہے، حصہ کہتے ہیں: کہ اس پر دم لازم نہیں ہے،  
یونکہ حج نوت ہونے د صورت میں یہی حکم ہے، اس پر مسندہ حج  
د قصا لازم ہوں۔

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ اس پر دم نوت ہوگا نہ کہ دم  
حصہ، شافعیہ کے یہاں صحیح قیوف کے شمار سے اس پر قصا لازم

۳۰- اے دے میں ملاحظہ ہو: شرح ابن حجر ۱۰۲۰، مجموع  
۳۸، معنی ۳۳۲، منی شرح الموطا ۳۳، بہایت المحتاج  
۳۵، الہیہ ۳۲۸، ۲۳۰، اب حج د وہ سے وہ ہے  
و د ن نوعیت، دے دے میں سب سے یہاں کچھ تفصیل ہے۔  
۳۱- شرح الترغاتی ۳۲۸، شرح المنہاج ۵۰، مجموع ۲۳۳،  
معنی ۳۲۸، فتح القدیر علی الہیہ ۳۰۳۔

عام بناء کے نزدیک یہ حکم احصار کی تمام صورتوں میں یکساں  
جاری ہوگا، خواہ احصار صرف حج سے ہو یا عمرہ سے، یا دونوں سے  
ساتھ ساتھ۔

فاسد احرام سے تحلیل:

۲۹- جس محرم کا احرام فاسد ہو گیا ہو اگر سے حصار پیش آجائے تو  
اس کے سے پے فاسد احرام سے اس ہوجا جائے ہے محرم باجائے  
اس طور پر حرام کیا جس سے حج فاسد ہو گیا پھر سے احصار پیش آجائے تو  
اس ہوجاے، اس پر حج کے فاسد کرنے کی وجہ سے یک دم لازم  
ہوگا، و یک دم حصار کی وجہ سے، حج فاسد کرنے کی وجہ سے بالافتقار  
اس د قصا بھی لازم ہوں، اس سے کہ قصا کے بارے میں سہا ف  
اس صورت میں ہے جب کہ احرام صحیح کے بعد احصار پیش آجائے ہو۔

اگر اس شخص نے حرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ قیوف عرفہ نوت  
ہو گیا، اس کے سے طواف کعبہ محسوس نہ رہا تو اسی جگہ محصر د طرح  
احرام ختم کر دے گا، اس کے ذمہ تین دم لازم ہوں گے: (۱) حج  
فاسد کرنے کا دم، (۲) نوت حج کا دم، (۳) حصار کا دم، حج فاسد  
کرنے کا دم بد نہ (ہت) د ایل میں ہوگا، باقی دونوں دم میں بھیہ  
کبری ذبح کرنا کافی ہوگا و یک قصا لازم ہوں۔<sup>۳۱</sup>

سین مالکیہ پہلی صورت میں یک ہدی کو کافی قرار دیتے ہیں، یہ  
ہدی حج فاسد کرنے کی وجہ سے لازم ہوں، یہ ہدی بد نہ (ہت) ہوگا،  
اس سے کہ مالکیہ کے نزدیک محصر پر ہدی نہیں۔

دوسری صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس پر دوسری

۳۱- مع اصباح ۲۷، تفسیر القرطبی ۳۵۴،  
مجموع ۲۸، ۲۳۰، سیاق عبادت مجموعی کا ہے مسئلہ امتنع ۲۷۱،  
معنی ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳۔

### تحلل کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳۲- جیسا کہ کاسانی نے لکھا ہے مگر تحلل کا محتاج ہے، اس سے کہ سے احرام کے تقاضا پر عمل کرنے سے اس طور پر روک دیا گیا ہے کہ وہ اس رکاوٹ کو دور کرنے پر قادر نہیں ہے، اگر اس کے سے تحلل جائز نہ ہو تو وہ بھرم باقی رہے گا۔ احرام کی پابندی اس پر اس وقت تک باقی رہے گی جب تک کہ رکاوٹ دور ہونے کے حد وہ عبادت انجام نہیں دے لے گا جس کا احرام باندھا تھا، اس میں جو ضرر و رتگی ہے وہ مخفی نہیں، لہذا ضرر اور حرج دور کرنے کے سے تحلل و احرام سے بوجہ نکلنے ضرورت پیش آتی۔

عام بناء کے نزدیک تحلل ضرورت اور جازت احصار کی تمام صورتوں میں ہے، خواہ حج سے احصار ہو یا عمرہ سے یا دونوں سے۔

### محصر کا حرام کس طرح ختم ہوگا

۳۳- جس احرام میں احصار واقع ہو ہے اس کے مطلق یا مقید یا شرط ہونے کے اعتبار سے احصار کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: حرام مطلق میں احصار، احرام مطلق سے وہ حرام مراد ہے جس میں محرم نے اپنے سے یہ شرط نہیں لگائی ہے کہ کوئی مانع پیش آنے پر سے تحلل کا حق ہوگا۔

دوسری قسم: اس حرام میں احصار ہے جس میں محرم نے تحلل کی شرط لگائی تھی۔

### حرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلل

۳۴- فقہ حنفی کے مطابق اس احصار کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ جامع الصالح ۲/ ۷۷، فتح القدیر ۲/ ۲۹۱، امجد ۱، المجموع والا تحفہ ۸/ ۲۴۲، کاف ۱۲۵۰۔

نہیں، ورنہ حجاب کے نزدیک قضاء لازم ہے، جیسا کہ ۱ کے یہاں

قائدہ ہے: ”ابن من سم يتحصل حتى لاقيه النحر برمه الفصاء“ (وہ شخص جو حرام سے نہیں نکلتا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء لازم ہے)۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر محصر اپنے حرام پر قائم رہا یہاں تک کہ گئے سال کے حج کے احرام کا وقت ”گیا“ اور رکاوٹ دور ہو گئی تو اس کے سے جائز نہیں کہ عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کر دے، یونکہ باقی یوم میں احرام پر قائم رہنا اس کے سے آسان ہے۔ مالکیہ نے حج فوت ہونے کے بعد بھی احرام باقی رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرنے کو لازم نہیں قرار دیا ہے، ۱ کے نزدیک حج کا سابق احرام مسدود ہونے کے سے کالی ہے۔

۳۱- اگر احصار برقرار رہا اور حج فوت ہو گیا تو مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک محصر کی طرح وہ حرام ختم کر سکتا ہے، ورنہ اس پر قضاء لازم نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا، ورنہ ایک قوں کے مطابق اس پر قضاء بھی لازم ہے۔

حناہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ اس پر قضاء لازم قرار دیتے ہیں۔<sup>۵</sup> حنفیہ کے نزدیک اس شخص کا حکم اس کے مثل ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، احصار اس کے حکم پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔

۱۔ المسند المختصر ۲/ ۲۸۵، المجموع ۸/ ۲۴۲، سابق عبادت المجموع ۵ ہے،

مسنی ۳/ ۵۹۳، کاف ۱۲۷، مظاہر ۱/ ۲۵۷، ۲/ ۵۷۳۔

۲۔ حاشیہ ۲/ ۲۸۵، ۳/ ۹۲، ۴/ ۳۸۳، شرح الفرائض ۲/ ۳۳۱ سے نیچے، کاف ۱ کے حکم کو اس شخص سے، احصار کر کے پتھریوں ہے عمرہ سے و یا احرام ختم کر کے و یا اول سے بھی سہ پر سببیں ہیں۔

۳۔ ۲/ ۲۸۵، حاشیہ ۲/ ۹۸، حاشیہ ۲/ ۲۸۵، حاشیہ ۲/ ۲۸۵۔

۴۔ المجموع ۸/ ۲۴۲، ۲/ ۲۸۵، حاشیہ ۲/ ۲۸۵۔

۵۔ اس میں وہیم اور پریاں کر چلے۔

قسم اول: جفتی رکاوٹ کے درمیان حصار یا کسی شرعی رکاوٹ کے درمیان جو خالص حق اللہ کے سے ہو، بندے کے حق کا اس میں کوئی دخل نہ ہو۔

قسم دوم: کسی شرعی رکاوٹ کے درمیان حصار جس کا تحقق خالصہ حق العبد سے ہو، حق اللہ سے نہ ہو۔

حکم کے اعتبار سے اس تقسیم کا نتیجہ جہلاً غیبیہ کے مطابق ہے اس صورتوں میں ان کے احصار ہونے پر وہ حصار کے ساتھ متعلق ہیں۔

### محصر کے احرام سے نکلنے کا طریقہ

#### اول: تحلیل کی نیت:

۳۵- بیع معنی میں تحلیل و نیت محصر کے احرام سے باہر ہونے کے لئے بطور شرط اصولی طور پر متعلق عدیہ ہے، پھر تفصیلات میں کچھ اضافہ و نفع ہو گا۔

شافعیہ و حنابلہ "ہدیہ" کرتے وقت نیت تحلیل و شرط لگاتے ہیں جیسی محصر ہدیہ کو دیکھ کر نے میں تحلیل و نیت کرے، اس سے کہ ہدیہ فسخ کرنا کبھی تحلیل کے سے ہوتا ہے، کبھی کسی ورکام کے سے، لہذا جب ہے کہ دونوں میں تمیز کرنے کے سے نیت کرے، پھر سر منڈے، اور اس سے بھی کہ جس نے حج یا عمرہ کے شمال نجوم دے ہے اس نے اپنی عمدہ و زری پوری کر دی، لہذا نہیں مہل رد ہے و جب سے احرام و پابندیوں سے آزاد ہو جائے گا، سے نیت و ضرورت نہ ہوں، اس کے برخلاف محصر شخص عبادت مہل کرنے سے پہلے اس سے نکلنا چاہتا ہے، لہذا سے نیت و ضرورت ہوں۔

امداد ۱۸/۲۲۳، المجموع ۸/۲۲۳، شرح الصالح ۲/۲۸، مریہ توجہ سے ملاحظہ ہوئے حاشیہ عمیرۃ ص ۱۰۰، ملاحظہ ہوئے ہدایۃ المحتاج ۱/۲۱۲

۲ یعنی ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶

اسی طرح سر منڈنے کے وقت بھی تحلیل و نیت شرط ہوں، یہ نکتہ شافعیہ کے صحیحوں کے مطابق حلق (سر منڈنا) عبادت ہے، و تحلیل حاصل ہونے کے سے شرط ہے، جیسا کہ مسند دہلوی (نقد نمبر ۲۲) یہ اس بات دلیل ہے کہ ہدیہ دیکھ کر نے کے وقت نیت شرط ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو دشمن، قتل یا مہل قید و جب سے حصار پیش آیا ہو اس کے سے تحلیل کا رکن صرف نیت ہے، یہ لوگ صرف نیت کے درمیان تحلیل کریں گے، نیت کے علاوہ کوئی اور چیز کافی نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر تحلیل و نیت کے بغیر ہدیہ دیکھ کر سر منڈنا یا تو حرام سے باہر نہیں ہو۔

حسیہ کہتے ہیں: "جب حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنے والا محصر ہو جائے اور وہ احرام سے نکلنے کا ارادہ کرے (اس شخص کے برخلاف جو حصار زائل ہونے کے نظر میں ہے احرام پر باقی رہنا چاہتا ہو) تو اس پر وہ جب ہے کہ ہدیہ بھیجے "خ"۔"

انہوں نے تحلیل کو ہدیہ بھیجے، و تحلیل و نیت سے سے دیکھ کر نے پر موقوف کیا ہے، اور اس لوگوں کا استثناء یہ ہے جو پے حصار پر باقی رہنا چاہتے ہوں، لہذا اگر محصر نے ہدیہ بھیجی مہل اس کا ارادہ ہے کہ حصار ختم ہونے کا انتظار کرے تو ہدیہ دیکھ کر نے سے وہ حصار نہیں ہوگا الا یہ کہ تحلیل کا ارادہ ہو۔

#### دوم: ہدیہ کا فسخ کرنا:

#### ہدیہ کی تعریف:

۳۶- ہدیہ سے مراد وہ جانور وغیرہ میں ہو یا ہدیہ کے طور پر حرام بھیجے

شرح مدررہ و حاشیہ الدہلی ۳/۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، شرح الترغیب ۲/۳۳۵

۲ جیسا کہ باب الحرام اور اس میں شرح الصالح المتفق ۱/۲۱۲ میں ہے۔

ہونے کی ایک شرط ہدیہ کا ہونا ہے اگر اس کے پاس ہدیہ ہو ۔  
مالکیہ کے قائل ہیں ہدیہ کی قیاسی دلیل ہے، جیسا کہ ابو لوسید باجی  
نے ذکر کیا ہے کہ یہ ایک جائزہ خلل ہے، اس میں محرم کی کوئی نکتہ  
داخل نہیں ہے اور نہ اس نے کوئی نقص پیدا کیا ہے، لہذا اس وجہ سے  
ہدیہ واجب نہ ہوں جس طرح حج یا عمرہ میں کرپنے کی صورت میں  
ہدیہ واجب نہیں ہوتی ۔<sup>۱</sup>

احصار کی صورت میں کون سی ہدیہ کافی ہے؟

۳۷- ہدیہ میں ایک آدمی کی طرف سے ایک بکری کافی ہے، اور  
یہی مینڈھا بائق حواء، رہا ہوا نہ ہو اور گائے ہے تو جمہور  
کے نزدیک نہ اس میں ضرر بھی شامل نہیں وہ سات آدمیوں کی  
طرف سے کافی ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے: ”ہدیہ“ کی اصطلاح۔

محرر پر کون سی ہدیہ واجب ہے؟

۳۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص صرف حج یا صرف عمرہ کا  
احرام باندھے ہو اس سے ہدیہ واجب ہے تو اس پر احرام سے حاکم  
ہونے کے لئے ایک ہدیہ ذبح کرنا لازم ہے۔

قارئین جس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ رکھا ہے

تفسیر القرطبی ۳/ ۳۵۵۔ اس حدیث کی روایت بخاری سے اس لفظ سے رکھ  
کی ہے ”ال رسول اللہ ﷺ نحو قبس بن یحییٰ و ابو صحابہ  
حدیث ۱۰۰۰ اللہ ﷻ سے نقل ہے پھر یہاں ہے اصحاب کو بھی ایسا  
کرے کا حکم ہے، بخاری، احمد، ابوداؤد، ترمذی، مسند احمد، مسند ابی  
یوسف اور مرواں سے یہ روایت یا کر کے علیہ السلام کتاب صحاح  
۱۰۰۰۰ فیہ سے قاضی ہے تو ہے اصحاب سے فرمایا ”قوموا فاصحروا ثم  
اصحروا“ اٹھ کر پھر غسل کرو، فتح الباری ۳/ ۳۰۰، طبع اسلامیہ، لاہور  
۳۵۰۰ طبع مطبعہ اسلامیہ ۳۵۰۰ھ۔  
۲۔ منہجی شرح اموات ۳/ ۳۷۳۔

جائیں انہیں یہاں اور خاص طور سے حج کی بحثوں میں وہ اسٹ،  
گائے، بکری، بھیڑ اور مینڈھے مرد میں جو حرم کی طرف بھیج  
جائیں۔

محرر کے حلال ہونے کے لئے ہدیہ کے ذبح کا حکم:

۳۶م- جمہور صحابہ کا مسنک یہ ہے کہ محرم پر ہدیہ کا ذبح کرنا واجب  
ہے تاکہ وہ اپنے حرام سے باہر نہ آئے، اور اگر اس نے ہدیہ خرید لی اور  
بھیج دی تو جب تک ذبح نہ کرے حلال نہیں ہوگا، یہ حنفیہ<sup>۲</sup>،  
شافعیہ<sup>۳</sup>، حنبلیہ<sup>۴</sup> اور مالکیہ میں سے اہم کا قول ہے۔

مالکیہ کا مسنک یہ ہے کہ محض نیت کرنے سے محرم کا احرام ختم  
ہو جائے گا، اس پر ہدیہ ذبح کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے، اس کی  
حیثیت شرط نہیں ہے<sup>۵</sup>۔

جمہور کا استدلال قرآن کریم کی آیت: ”فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ فَعَلَا  
الْأَيْسَرُ مِنَ الْهَدْيِ“<sup>۶</sup> سے ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا۔

جمہور نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ حدیبیہ کے دن  
رسول کریم ﷺ نے جب تک ہدیہ نہیں ذبح کر لی حاکم نہیں  
ہوئے اور نہ پناہ منڈویا، اس سے معلوم ہو کہ محرم کے حاکم

اصحاح میر ۵/ ۵۰۰، نہایت لاس لاہور ۵/ ۳۵۳، المجموع  
۸/ ۲۶۸، ۲۶۹۔  
۲۔ مجمع شروح ۳/ ۲۹۷، مجمع مصابح ۳/ ۷۰، تفسیر ابن کثیر،  
۳/ ۳۲۰۔  
۳۔ امجد ۸/ ۲۲۲، مجمع ۸/ ۲۲۱، شرح مصابح ۳/ ۲۸۰۔  
۴۔ معنی ۳/ ۳۵۷، ۳۵۸، کافی ۱۰/ ۱۲۵۔  
۵۔ سحر خلیل ۳/ ۹۸، شرح الدرر والحیث ۲/ ۱۰۲، ۹۳، رقائق  
۲/ ۳۳۵۔  
۶۔ امجد ۸/ ۲۲۳، اور ملاحظہ ہو مجمع ۸/ ۲۶۱، آیت ۲/ ۲۰۷، ۲۰۸۔  
۹۱۔ کی ہے۔

ہدی حصار کے فتح کا مقدم:

۳۹- شافعیہ کا مسلک و احادیث " کی ایک روایت یہ ہے کہ گھر کو جہاں احصار پڑتا ہے وہ وہیں ہدی دینا کرے گا، اگر حرم میں ہو تو حرم میں ہدی دینا کرے، اور اگر دھڑی جگہ ہو تو وہیں دینا کرے، حتیٰ کہ اگر حرم کے باہر احصار پڑتا ہو اور اس کے لئے حرم پہنچنا ممکن ہے پھر بھی اس نے مقدم حصار ہی پر ہدی دینا کر دی تو دونوں مسلک کے صحیح قیوں کے مطابق درست ہوگا۔

حسیہ " کا مسلک و احادیث کی روایت یہ ہے کہ ہدی حصار کو دینا کرنے کے لئے حرم متعین ہے، جب گھر حرام تمام کرنا چاہے تو اس پر جب ہے کہ ہدی حرم بھیجے، وہاں اس کا نائب اس طرف سے ہدی دینا کرے، یا ہدی و قیمت بھیج دے تاکہ اس سے ہدی خرید لی جائے اور اس طرف سے ہدی دینا جائے، پھر یہ کہ صرف ہدی بھیجنے سے حال نہ ہوگا ورنہ صرف ہدی کے حرم میں پہنچ جانے سے حال ہوگا جب تک سے حرم میں دینا نہ ہو جائے، اگر حرم کے باہر ہدی حصار دینا کر دی تو اس کا حرام تمام نہیں ہو بلکہ وہ حسب سابق حالت حرام میں ہے، جس کے ساتھ ہدی بھیجے اس سے دینا کا وقت طے کر لے تاکہ اس وقت کے حد پہ حرام تمام کرے، اگر گھر کو معصوم ہو جائے کہ ہدی حرم کے باہر دینا دینی ہے تو یہ دینا اس کے لئے کافی نہ ہوں "۔

امداد مع مجموعہ ۲۲۳/۸ ۲۲۳/۹، شرح الصالح ۳۸، مہذب المحتاج ۳۵۷۔

۲ کافی ۱۳۵۰، معنی ۳۵۸۔

۳ مدعی شرح ۳۵۷، شرح المنہج ۳۵۸، مدعی مع الصالح ۳۵۹، المسک منتقظ ۳۵۹، عیبت اسی کتاب میں ہے۔

۴ مدعی صحتی سے سے میں روئے جمع ملاحظہ ہوں، معنی میں ہے واللہ اعلم یہ شخص سے سے میں ہے جس کا حصار صحت ہوتا۔

اگر حصار پیش آجائے تو اس پر ہو جب ہوگا اس میں خندق ہے۔ شافعیہ " و احادیث " اس طرف گئے ہیں کہ ایک دم سے وہ جاں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے غیر کسی نصیص کے گھر پر ہدی کے وجوب کو کلی الاطلاق بتایا ہے، اور یہ مسئلہ مشہور ہے۔

حسیہ کا مسلک یہ ہے کہ قارب حرم میں دو دم دے کر ہی جاں ہو سکتا ہے "۔ اس حوالہ و بنیاد حرم قارب و حقیقت کے بارے میں فریقین کے نقطہ نظر کا حوالہ ہے (دیکھیے "احرام" و اصطلاح)۔

شافعیہ اور اس کے نام خیار فقہاء کے نزدیک قارب ایک ہی حرام باندھے ہوئے ہے جو حج و عمرہ دونوں کے احرام کے قائم مقام ہے، اسی لئے وہ حضرت فرماتے ہیں کہ قارب کے لئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی حج و عمرہ دونوں کے لئے کافی ہے، اس لئے کہ حضرت نے حصار و صورت میں ایک ہی ہدی قارب کے ذمہ لازم دے دی ہے۔

حسیہ کے نزدیک قارب دو احرام باندھے ہوئے ہے، حج کا احرام و عمرہ کا احرام، اسی لئے وہ قارب پر دو طواف اور دو سعی لازم کرتے ہیں، لہذا حصار و صورت میں دو ہدی بھی لازم کرتے ہیں، اور فرماتے ہیں کہ بفضل یہ ہے کہ دونوں ہدی کو متعین و واضح ردیا جائے کہ یہ حصار حج و ہدی ہے ورنہ حصار عمرہ کی، اسی طرح انہوں نے بصورت قرآن جہاں مفرد پر ایک دم لازم ہوتا ہے وہاں قارب پر دو دم لازم قرار دیتے ہیں، اور یہی صدق ہے۔

امداد مع مجموعہ ۲۲۳/۸ ۲۲۳/۹، شرح الصالح ۳۸، ۱۳۸۔

۲ معنی ۳۵۷، ۳۵۸، کافی ۱۳۵۰۔

۳ الاختیار ۱۸، الہد ۲۹۸، مدعی مع الصالح ۳۵۹، المسک و اس شرح ۳۵۷، تویر الاحصار و حاشیہ، المحتاج ۳۲۰۔



دکر یہاں ہے، اس میں کسی خاص زمانہ و قید نہیں ہے، اس میں کسی خاص زمانہ و قید گناہ کتاب اللہ و قطعی نص کو منسوخ کرنا ہے یا اس میں تخصیص کرنا ہے، یہ دلیل قطعی ہی کے درمیان جا سکتا ہے، ورنہ کوئی دلیل موجود نہیں۔

ہام ابو یوسف اور امام محمد کا استدلال یہ ہے کہ یہ ایسا دم ہے جس کے ذریعہ انس حج کے حرام سے سزا دہوگا، لہذا حج کے خاص مہینوں میں یہ قربانی کے ساتھ مخصوص ہونا چاہئے، یہ اوقات یہ دنوں حضرت دم حصہ کو دم تمتع و دم قرآن پقیس کرتے ہیں کہ جس طرح دم تمتع و دم قرآن کو پیم نحری میں دینا کرنا واجب ہے اسی طرح یہی حکم دم حصہ کا بھی ہوگا۔

اس حشف کا اثر یہ ہوگا کہ جب محصر کا احصار تحقق ہو جائے تو وہ  
 جمہور فقہاء کے مسلک کے مطابق تین دن رحمت کیے بغیر ہدیہ  
 کر کے پناہ مہتمم کر سکتا ہے۔

میں صامیوں کے مسنگ کے مطابق قربانی کے دس تک و دس سال نہیں ہو سکتا، اس کے خلیل پدی دیکھ کر نے پر موقوف ہے، ورنہ ال کے مردیک حصار حج و پدی قربانی کے پام عی میں دیکھ و جاسکتی ہے۔

بدی سے بجز ہونا:

۴۱- شافعیہ<sup>۲</sup>، حنابلہ<sup>۳</sup> کا مسک : امام ابو یوسف د

تیسری کھانسی ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹

۴ احمدیہ معجمہ، ج ۱۸، ص ۲۴۳، ۲۴۷، شرح القصاص، ص ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵

۳ بعضی کتب و نسخ، کاف و -

روایت یہ ہے کہ جو شخص (شعر) ہدی سے عاجز ہو جس کے لئے  
بدن موجود ہے جو ہدی کے قائم مقام ہوتا ہے، میل یہ ہدی کیا ہے اس  
کے بارے میں شافعیہ کے تین اقوال ہیں:

پہلا قوس جو زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ ہڈی کا بدن یک ٹکری د  
قیمت کے ہر اہم مد ہے جس کو صدق کرد، گرند قیمت سے عاجز  
ہو تو ہر "مد" مد کے ہڈ لے یک دہ روزہ رکھے، یہی مام ابو یوسف کا  
قوس ہے میں وہ فرماتے ہیں کہ ہر نصف صاع مد کے ہڈ لے یک  
دہ روزہ رکھے گا۔

پھر جب مسئلہ روزوں تک جہے تو شافعیہ کے نزدیک ظہر قوں کے مطابق سے فوری طور پر ہم منہ کر نیت کے ساتھ حرام تم کرنے کا اختیار ہے، چونکہ روزہ تم ہونے کا تقاضا طویل ہوگا، اور اس وقت تک اگر مداخلت کو برداشت کرنا اس کے بڑی مشقت کا باعث ہوگا۔

دھم اُتوں یہ ہے کہ ہدی کا بدر صرف مد ہے، پھر اس میں دو  
شکلیں ہیں: ایک یہ کہ سبقت و طرح قیمت لگائی جائے، دھم کی شکل  
یہ ہے کہ پیشِ صراحت مد ہوگا جو چھ مسکین میں تقسیم کیا جائے گا جس  
طرح جنائیتِ حلق کا کردہ۔

ثانفیر کا تیسرا قول : ریہی حسابد کا مذہب بھی ہے کہ ہدی کا ہدے  
صرف روزے میں ، پتمتع کے روزوں طرح دل دنوں کے روزے  
میں ۔

امام ابوحنیفہؒ : امام محمدؒ کا مسک جو شافعیہ کا بھی ایک

ب. مع ۲. ۸۰. فتح القدیر ۲. ۲۹. امسک انقضاء ۲. ۲. مد الحق  
۲. ۲۰. ۳۲۰.

۴۰۳ - معجم المصنفين

۳۴۰ ۴۰۰ ۵۰۰ ۶۰۰ ۷۰۰ ۸۰۰ ۹۰۰ ۱۰۰۰ ۱۱۰۰ ۱۲۰۰ ۱۳۰۰ ۱۴۰۰ ۱۵۰۰ ۱۶۰۰ ۱۷۰۰ ۱۸۰۰ ۱۹۰۰ ۲۰۰۰ ۲۱۰۰ ۲۲۰۰ ۲۳۰۰ ۲۴۰۰ ۲۵۰۰ ۲۶۰۰ ۲۷۰۰ ۲۸۰۰ ۲۹۰۰ ۳۰۰۰ ۳۱۰۰ ۳۲۰۰ ۳۳۰۰ ۳۴۰۰ ۳۵۰۰ ۳۶۰۰ ۳۷۰۰ ۳۸۰۰ ۳۹۰۰ ۴۰۰۰ ۴۱۰۰ ۴۲۰۰ ۴۳۰۰ ۴۴۰۰ ۴۵۰۰ ۴۶۰۰ ۴۷۰۰ ۴۸۰۰ ۴۹۰۰ ۵۰۰۰ ۵۱۰۰ ۵۲۰۰ ۵۳۰۰ ۵۴۰۰ ۵۵۰۰ ۵۶۰۰ ۵۷۰۰ ۵۸۰۰ ۵۹۰۰ ۶۰۰۰ ۶۱۰۰ ۶۲۰۰ ۶۳۰۰ ۶۴۰۰ ۶۵۰۰ ۶۶۰۰ ۶۷۰۰ ۶۸۰۰ ۶۹۰۰ ۷۰۰۰ ۷۱۰۰ ۷۲۰۰ ۷۳۰۰ ۷۴۰۰ ۷۵۰۰ ۷۶۰۰ ۷۷۰۰ ۷۸۰۰ ۷۹۰۰ ۸۰۰۰ ۸۱۰۰ ۸۲۰۰ ۸۳۰۰ ۸۴۰۰ ۸۵۰۰ ۸۶۰۰ ۸۷۰۰ ۸۸۰۰ ۸۹۰۰ ۹۰۰۰ ۹۱۰۰ ۹۲۰۰ ۹۳۰۰ ۹۴۰۰ ۹۵۰۰ ۹۶۰۰ ۹۷۰۰ ۹۸۰۰ ۹۹۰۰ ۱۰۰۰۰ ۱۰۱۰۰ ۱۰۲۰۰ ۱۰۳۰۰ ۱۰۴۰۰ ۱۰۵۰۰ ۱۰۶۰۰ ۱۰۷۰۰ ۱۰۸۰۰ ۱۰۹۰۰ ۱۱۰۰۰ ۱۱۱۰۰ ۱۱۲۰۰ ۱۱۳۰۰ ۱۱۴۰۰ ۱۱۵۰۰ ۱۱۶۰۰ ۱۱۷۰۰ ۱۱۸۰۰ ۱۱۹۰۰ ۱۲۰۰۰ ۱۲۱۰۰ ۱۲۲۰۰ ۱۲۳۰۰ ۱۲۴۰۰ ۱۲۵۰۰ ۱۲۶۰۰ ۱۲۷۰۰ ۱۲۸۰۰ ۱۲۹۰۰ ۱۳۰۰۰ ۱۳۱۰۰ ۱۳۲۰۰ ۱۳۳۰۰ ۱۳۴۰۰ ۱۳۵۰۰ ۱۳۶۰۰ ۱۳۷۰۰ ۱۳۸۰۰ ۱۳۹۰۰ ۱۴۰۰۰ ۱۴۱۰۰ ۱۴۲۰۰ ۱۴۳۰۰ ۱۴۴۰۰ ۱۴۵۰۰ ۱۴۶۰۰ ۱۴۷۰۰ ۱۴۸۰۰ ۱۴۹۰۰ ۱۵۰۰۰ ۱۵۱۰۰ ۱۵۲۰۰ ۱۵۳۰۰ ۱۵۴۰۰ ۱۵۵۰۰ ۱۵۶۰۰ ۱۵۷۰۰ ۱۵۸۰۰ ۱۵۹۰۰ ۱۶۰۰۰ ۱۶۱۰۰ ۱۶۲۰۰ ۱۶۳۰۰ ۱۶۴۰۰ ۱۶۵۰۰ ۱۶۶۰۰ ۱۶۷۰۰ ۱۶۸۰۰ ۱۶۹۰۰ ۱۷۰۰۰ ۱۷۱۰۰ ۱۷۲۰۰ ۱۷۳۰۰ ۱۷۴۰۰ ۱۷۵۰۰ ۱۷۶۰۰ ۱۷۷۰۰ ۱۷۸۰۰ ۱۷۹۰۰ ۱۸۰۰۰ ۱۸۱۰۰ ۱۸۲۰۰ ۱۸۳۰۰ ۱۸۴۰۰ ۱۸۵۰۰ ۱۸۶۰۰ ۱۸۷۰۰ ۱۸۸۰۰ ۱۸۹۰۰ ۱۹۰۰۰ ۱۹۱۰۰ ۱۹۲۰۰ ۱۹۳۰۰ ۱۹۴۰۰ ۱۹۵۰۰ ۱۹۶۰۰ ۱۹۷۰۰ ۱۹۸۰۰ ۱۹۹۰۰ ۲۰۰۰۰ ۲۰۱۰۰ ۲۰۲۰۰ ۲۰۳۰۰ ۲۰۴۰۰ ۲۰۵۰۰ ۲۰۶۰۰ ۲۰۷۰۰ ۲۰۸۰۰ ۲۰۹۰۰ ۲۱۰۰۰ ۲۱۱۰۰ ۲۱۲۰۰ ۲۱۳۰۰ ۲۱۴۰۰ ۲۱۵۰۰ ۲۱۶۰۰ ۲۱۷۰۰ ۲۱۸۰۰ ۲۱۹۰۰ ۲۲۰۰۰ ۲۲۱۰۰ ۲۲۲۰۰ ۲۲۳۰۰ ۲۲۴۰۰ ۲۲۵۰۰ ۲۲۶۰۰ ۲۲۷۰۰ ۲۲۸۰۰ ۲۲۹۰۰ ۲۳۰۰۰ ۲۳۱۰۰ ۲۳۲۰۰ ۲۳۳۰۰ ۲۳۴۰۰ ۲۳۵۰۰ ۲۳۶۰۰ ۲۳۷۰۰ ۲۳۸۰۰ ۲۳۹۰۰ ۲۴۰۰۰ ۲۴۱۰۰ ۲۴۲۰۰ ۲۴۳۰۰ ۲۴۴۰۰ ۲۴۵۰۰ ۲۴۶۰۰ ۲۴۷۰۰ ۲۴۸۰۰ ۲۴۹۰۰ ۲۵۰۰۰ ۲۵۱۰۰ ۲۵۲۰۰ ۲۵۳۰۰ ۲۵۴۰۰ ۲۵۵۰۰ ۲۵۶۰۰ ۲۵۷۰۰ ۲۵۸۰۰ ۲۵۹۰۰ ۲۶۰۰۰ ۲۶۱۰۰ ۲۶۲۰۰ ۲۶۳۰۰ ۲۶۴۰۰ ۲۶۵۰۰ ۲۶۶۰۰ ۲۶۷۰۰ ۲۶۸۰۰ ۲۶۹۰۰ ۲۷۰۰۰ ۲۷۱۰۰ ۲۷۲۰۰ ۲۷۳۰۰ ۲۷۴۰۰ ۲۷۵۰۰ ۲۷۶۰۰ ۲۷۷۰۰ ۲۷۸۰۰ ۲۷۹۰۰ ۲۸۰۰۰ ۲۸۱۰۰ ۲۸۲۰۰ ۲۸۳۰۰ ۲۸۴۰۰ ۲۸۵۰۰ ۲۸۶۰۰ ۲۸۷۰۰ ۲۸۸۰۰ ۲۸۹۰۰ ۲۹۰۰۰ ۲۹۱۰۰ ۲۹۲۰۰ ۲۹۳۰۰ ۲۹۴۰۰ ۲۹۵۰۰ ۲۹۶۰۰ ۲۹۷۰۰ ۲۹۸۰۰ ۲۹۹۰۰ ۳۰۰۰۰ ۳۰۱۰۰ ۳۰۲۰۰ ۳۰۳۰۰ ۳۰۴۰۰ ۳۰۵۰۰ ۳۰۶۰۰ ۳۰۷۰۰ ۳۰۸۰۰ ۳۰۹۰۰ ۳۱۰۰۰ ۳۱۱۰۰ ۳۱۲۰۰ ۳۱۳۰۰ ۳۱۴۰۰ ۳۱۵۰۰ ۳۱۶۰۰ ۳۱۷۰۰ ۳۱۸۰۰ ۳۱۹۰۰ ۳۲۰۰۰ ۳۲۱۰۰ ۳۲۲۰۰ ۳۲۳۰۰ ۳۲۴۰۰ ۳۲۵۰۰ ۳۲۶۰۰ ۳۲۷۰۰ ۳۲۸۰۰ ۳۲۹۰۰ ۳۳۰۰۰ ۳۳۱۰۰ ۳۳۲۰۰ ۳۳۳۰۰ ۳۳۴۰۰ ۳۳۵۰۰ ۳۳۶۰۰ ۳۳۷۰۰ ۳۳۸۰۰ ۳۳۹۰۰ ۳۴۰۰۰ ۳۴۱۰۰ ۳۴۲۰۰ ۳۴۳۰۰ ۳۴۴۰۰ ۳۴۵۰۰ ۳۴۶۰۰ ۳۴۷۰۰ ۳۴۸۰۰ ۳۴۹۰۰ ۳۵۰۰۰ ۳۵۱۰۰ ۳۵۲۰۰ ۳۵۳۰۰ ۳۵۴۰۰ ۳۵۵۰۰ ۳۵۶۰۰ ۳۵۷۰۰ ۳۵۸۰۰ ۳۵۹۰۰ ۳۶۰۰۰ ۳۶۱۰۰ ۳۶۲۰۰ ۳۶۳۰۰ ۳۶۴۰۰ ۳۶۵۰۰ ۳۶۶۰۰ ۳۶۷۰۰ ۳۶۸۰۰ ۳۶۹۰۰ ۳۷۰۰۰ ۳۷۱۰۰ ۳۷۲۰۰ ۳۷۳۰۰ ۳۷۴۰۰ ۳۷۵۰۰ ۳۷۶۰۰ ۳۷۷۰۰ ۳۷۸۰۰ ۳۷۹۰۰ ۳۸۰۰۰ ۳۸۱۰۰ ۳۸۲۰۰ ۳۸۳۰۰ ۳۸۴۰۰ ۳۸۵۰۰ ۳۸۶۰۰ ۳۸۷۰۰ ۳۸۸۰۰ ۳۸۹۰۰ ۳۹۰۰۰ ۳۹۱۰۰ ۳۹۲۰۰ ۳۹۳۰۰



نہیں ہوتا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ محصر کا حرام اس وقت تک نہ ہو جب تک ہدی ذبح نہ کر دی جائے، چاہے روزے رکھے یا مسینوں میں حصہ تقسیم کرے یا ایسا کچھ نہ کرے۔

اس آیت سے ایک استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہدی کا ذکر فرمایا ہے، اس کے کسی بدل کا ذکر نہیں کیا، اگر اس کا کوئی بدل ہوتا تو اس کا ذکر فرماتے جس طرح شکار و جزاء میں بدل کا ذکر فرمایا ہے۔

حیہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ ”اِحرام کے تقاضوں کو پورا کرنے سے پہلے دم دے کر احرام سے باہر نہ آنا خلاف قیاس نص کے درمیان جانا گیا ہے، لہذا اس کے درمیان کسی کو اس کا قائم مقام ماننا جائز نہیں ہوگا۔“

سوم: حلق یا تقصیر (سر منڈنا یا بال کتر و نا):

۴۲- امام ابو حنیفہ کا مذہب، امام ابو یوسف و ایک روایت اور امام محمدؒ، امام مالکؒ نیز حنابلہؒ کے ایک قول کے مطابق حلق کرنا محصر کے عہد احرام سے باہر آنے کی شرط نہیں۔

حیہ کے ردیک اگر محصر بغیر حلق کے ہدی ذبح کرے تو حرام ہو جائے گا، اگر حلق کرے تو چھ ہے، مالکیہ نے حلق کے مسنون

لکھنؤ مع احمد ۸/۲۲۳۔

۲ بدیع الصلاح ۴۴۱۔

۳ بدیع ۲۹۸، بدیع الصلاح ۲، ۸۹، ملاحظہ ہو: امسک المنقط ۲۸۰، اکتا ۳۳۳، اس و کتابوں میں امام ابو یوسف عہد قوں و تقصیر ہے، اکتا میں صحت ہے کہ امام ابو یوسف کا قول حلق سے بدیع میں یہ ہے: مناسب ہے کہ کرے نہیں تو اس کچھ لا نہیں، یہی ظاہر ہے۔

۴ سہب، جلیل ۳، ۹۸، جامعہ مدنی ۲، ۹۴۔

۵ جی حاتمہ مدبر، ہے حیہ کر مظار، اولیٰ ۳، ۵۵، ۵۴ میں ہے۔

قول ہے ورفقہ حقی میں یہی قول معتقد ہے، یہ ہے کہ حصار کی ہدی کا کوئی بدل نہیں ہے، اگر محصر ہدی سے عاجز ہو، بایں طور کہ سے ملے ہی نہیں یا اس کے پاس ہدی و قیمت نہ ہو یا ہدی کو حرم بھیجے کے سے کوئی آدمی نہ ملے تو وہ ہمیشہ حرام و حالت میں رہے گا، نہ روزے سے صاف ہوگا، نہ صدق سے و پیدہ نوں محصر ہدی کا بدل نہیں ہیں۔

مالکیہ کے ردیک محصر پر سے سے ہدی، جب ہی نہیں ہوتی، لہذا اس کے یہاں ہدی کے بدل و بحث کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ شافعیہ و حنابلہ جو ہدی سے عاجز محصر کے سے بدل کے مشروع ہونے کے قائل ہیں ان کا استدلال قیاس سے ہے، وہ استدلال یہ ہے کہ ”ہدی ایک ایسا دم ہے جس کا وجوب احرام سے و سہ ہے، لہذا اس کا بدل ہوگا جس طرح دم تمتع کا بدل ہے۔“

۱ حضرت نے حصار ہدی کو دہم سے ”داء و جبہ“ پر بھی قیوں کیا ہے، عاجزی کی صورت میں ان سب کا بدل ہے (دیکھیے: حرام و اصطلاح)۔

حیہ کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: ”وَلَا تَحْنَفُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“۔

آیت سے استدلال کے طریقہ و صحت کرتے ہوئے صاحب بدیع لکھتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ نے سر موڑنے سے اس وقت تک روکا ہے جب تک ہدی ذبح نہ ہو جائے، جس حکم کے سے کوئی غایت ہو وہ حکم اس غایت کے وجود میں آنے سے پہلے تم

احمد ۸/۲۲۳۔

۲ البدایہ۔

۳ بہانہ اجتماع ۲، ۷۱۔

۴ بدیع ۵۵۰۔

۵ بدیع الصلاح ۲، ۸۹۔



اِحرام ختم کرنا ممنوع ہوگا، اس کا تحلیل (اِحرام ختم کرنا) محصر کے تحلیل کی طرح دُعا اور اس کے حد حلق سے ہوگا، دونوں میں تحلیل و نیت ہوں۔ شافعیہ کے ہر دیک بیوی و نساء کا تحلیل کی چیز سے و ہود میں سے گا جس سے محصر کا تحلیل و ہود میں سے ہے۔

باپ و طرف سے بیٹے کا اِحرام ختم کرنے کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا۔

گر شوہر کے حکم کے باوجود بیوی نے اِحرام ختم نہیں کیا تو شوہر کو بیوی سے حرام کرنے کا حق ہوگا، ورنہ بیوی کے لیے ہوگا۔

س شخص کا حصار جس نے اپنے حرام میں منع پیش کرنے پر تحلیل کی شرط لگائی تھی

شرط لگانے کا منہوم و اس میں ختم:

۲۴- اِحرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ محرم اِحرام باندھتے وقت ہے: ”میں حج کا زادہ کرنا ہوں“ یا ”میں عمرہ کا زادہ کرنا ہوں، گر مجھے کوئی رکاوٹ پیش نہ آئے تو میرے حرام کھولنے کا جگہ یہی ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آئے۔“

اِحرام میں اس طرح کی شرط لگانے کی مشروعیت کے بارے میں مذاہب مختلف ہیں، حنفیہ و مالکیہ کا مسلک ہے کہ اِحرام میں شرط لگانا شرعاً معتبر نہیں ہے، تحلیل کے مباح ہونے میں اس کا کوئی اثر نہیں ہے۔

شافعیہ و حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اِحرام میں شرط لگانا مشروع ہے ورنہ یہ کہ اس کا اثر تحلیل میں ہے، اس کی تفصیل (اِحرام)

بیشع اہدی محسنہ، فاذا بیع فاحسنوا (جب تک ہدی بیع مقام پر نہ پہنچ جائے بیع نہ منہ و ہر جب پہنچ جائے تو سر منہ و) نیت و یہ تقدیر حلق کے و جب ہونے کا تقاضا کرتی ہے۔

حق اعباد کی وجہ سے محصر کا تحلیل:

۲۳- جو شخص کسی بندے کے حق و وجہ سے محصر ہوگا اس تفصیل اور نتائج کے مطابق جس کا و پردہ کر ہو چکا ہے، اس کا حرام درج ذیل طریقہ پر ختم ہوگا:

حنفیہ کے ہر دیک اس کا اِحرام اس طرح ختم ہوگا کہ جس کے حق کی وجہ سے حصار ہو ہے وہ حرام ختم کرنے کی نیت سے ممنوعات اِحرام میں سے کوئی عمل اس محصر کے ساتھ کرے گا، مثلاً اس کے بال تراش دے یا ناخن کاٹ دے یا ایسا کوئی اور عمل کرے، محض زبوں سے کہ دینا کافی نہیں ہے۔ مالکیہ کا رجحان یہ ہے کہ خود محصر اِحرام ختم کرنے کی نیت کرے تو اِحرام ختم ہو جائے گا، گر وہ اِحرام ختم کرنے سے انکار کرے تو جس کے حق کی وجہ سے حصار ہو ہے وہ اس کے حلال ہونے کی نیت کرے تو یہ بھی کافی ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کے ہر دیک سابق حالات میں شوہر اپنی بیوی کا، باپ بیٹے کا ورنہ تقاضا ہے نساء کا حرام ختم کر سکتا ہے۔

حضرات کے ہر دیک تحلیل (اِحرام ختم کرنا) کا مصعب جیسے کہ انہوں نے ذکر کیا ہے شوہر و مالک کے حلق سے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو حرام ختم کرنے کا حکم دے گا، عورت پر و جب ہوگا کہ شوہر کے حکم پر حرام ختم کر دے، شوہر کے حکم سے پہلے اس کے

۱۔ حرم حج۔

۲۔ بیع بصریح ۲، ۱۸، مسلک امتداد ۲۹۰، فتح القدیر ۳، ۱۳، مختار

۳۔ ۳۲۰، ۳۲۱

۴۔ الدہلی ۲، ۹۸، الترغیب ۲، ۳۳۹

۱۔ مجموعہ ۱۸، ۲۵۸، ۲، شرح مصباح المصلیٰ جامعہ عمیرہ ۲، ۲۹، ۵۰

۲۔ معنی ۳، ۵۵، الکافی ۵۰، ۵۰

۳۔ ملاحظہ ہو: ونوس مدورہ لامر حج۔





وقوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۷۔ جس شخص کو خانہ کعبہ سے احصار پیش آیا، وقوف عرفہ سے نہیں وہ سابقہ تفصیلات کے مطابق شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک محصر مانا جائے گا۔

اس شخص پر جب ہے کہ وقوف عرفہ کرنے کے حد پنا حرام تم کر دے، اس کے لئے حرام تم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو محصر کے لئے ہے، یعنی حرام تم کرنے و نیت سے جانور دیکھ کر اور ہر منڈا۔

حبیبہ و مالکیہ کے نزدیک اس شخص محصر نہیں ہے، اس کے لئے طواف فاضلہ کرنا ضروری ہے، جب تک وہ طواف فاضلہ نہیں کرے گا عورتوں کے تحقق سے محرم رہے گا۔

حنابلہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ رمی کے حد خانہ کعبہ سے روکا گیا ہو جیسا کہ گذر چکا۔ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک بھی اگر اس شخص نے حرام تم نہ کیا تو عورتوں کے تحقق سے محرم رہے گا۔

یہ شخص اپنے اپنے حرام کے ساتھ طواف فاضلہ کرے گا، اس لئے کہ جب تک وہ تحلیل کبرانیہ نہیں دے گا اس کا حرام برقرار رہے گا، اور تحلیل کبرانیہ سے ہوتا ہے و طواف بھی پاپا نہیں گیا ہے، لہذا حرام برقرار رہے گا، و طواف فاضلہ کے لئے حرام داخلہ و رت نہ ہوں۔

بہانہ احتجاج ۳۴۷

۳۔ یہ اصحاح ۳۳۳، اس بات پر مبداً تھاق ہے، کیونکہ تم مقہور اس بات پر متفق ہیں کہ عورتوں کے تحقق میں اس کا حرام اس وقت تک برقرار رہتا ہے جب تک طواف فاضلہ کرے۔

اس کے برخلاف شافعیہ صرف ان موقع کی شرط لگانا درست قرار دیتے ہیں: ان کو سبب حصار نہیں مانا گیا ہے، اس سبب سے شافعیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ حصار وہ چیز ہے کہ تحلیل بلا شرط جائز ہے، لہذا اس کی شرط لگانا غلط ہے و جب یہ شرط غلط ہے تو اس کی وجہ سے دم ساقط نہیں ہوگا۔

طواف کے بجائے صرف وقوف عرفہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۶۔ اس شخص حبیبہ و حنبلیہ کے نزدیک محصر نہیں مانا جاتا، و شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک محصر مانا جاتا ہے، سب کے نزدیک یہ شخص عمرہ کر کے جاں ہو جائے گا ہر فقہی مسلک میں اس عمرہ و مخصوص تفصیلات کے مطابق، جیسا کہ گذر۔

جس شخص کو طواف کے بجائے وقوف عرفہ سے احصار پیش آیا اگر اس نے وقوف عرفہ کا وقت فوت ہونے سے پہلے حرام تم کیا تو اس پر محصر کا حکم جاری ہوگا، و اگر حرام تم کرنے (تحلیل) میں تاخیر یہاں تک کہ وقوف عرفہ کا وقت فوت ہو گیا تو اس کا حکم حصار کے بجائے حج فوت ہونے کی طرح ہو گیا، جیسا کہ مالکیہ نے لکھا ہے۔

یہی حکم شافعیہ کے یہاں بھی جاری ہونا چاہئے۔ حنبلیہ نے لکھا ہے کہ یہ حکم ان کے یہاں بھی اس وقت جاری ہوگا جب اس نے حج کو فتح کر کے عمرہ میں تبدیل نہیں کیا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا۔

بہانہ احتجاج ۳۴۵

۳۔ طہارۃ جلد ۲، ۹۱۔  
۳۔ معنی ۳۱۰

تخلل مہر کی شرط پر فریعت:

تخلل مہر سے قبل ممنوعات حرام کی جزاء:

۴۸- تخلل مہر و شرطوں پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ مہر نے اگر حرام ختم نہیں کیا، و محض ممنوعات حرام کا مرتاب ہو گیا، یا حرام ختم کیا ہیں اور ختم کرنے سے پہلے کسی سے عمل کا ارتکاب کر لیا جس کا حالت حرام میں کرنا ممنوع ہے تو اس پر وہی جزاء لازم ہوں جو محرم غیر مہر پر لازم ہوتی ہے، اس پر مذاہب ربیعہ کا اتفاق ہے۔

میں شہاب الدین طرف گئے ہیں اور مرد وہی نے اسی کو مذہب قرار دیا ہے، کہ جس شخص کو حصار پیش آیا اور اس نے ہدی نہ کرنے سے پہلے (پہلے ہی نہ ہونے و صورت میں روزہ رکھنے سے پہلے) تخلل (حرام ختم کرنے) و نیت و تو اس کا حرام ختم نہیں ہو، یونکہ اس و شرط مفقود ہے، و روزہ شرط ہے تخلل و نیت سے ہدی و نوح کرنا یا روزے رکھنا، اس تخلل کے بعد ہر ممنوع حرام کا ارتکاب کرنے پر اس پر دم لازم ہوگا، اور یک دم محض نیت سے تخلل پر ہوگا۔ خدا صہ یہ ہے کہ اس حضرات نے جمہور فقہاء کے مقابلہ میں یک دم کا صاف نیت کے وسیعہ تخلل پر یہاں ہے، اس و وجہ اس حضرات کے رد یک یہ ہے کہ اس پر جو چیز و جب تھی جی ہدی (پہلے ہی نہ ہونے و صورت میں روزے) اس سے اس شخص نے تہ و زکیا، لہذا اس پر دم لازم ہو۔<sup>۲</sup>

تخلل کے بعد مہر پر کیا و جب ہے؟

جس عبادت سے محرم روکا گیا اس کی قضاء

اس و جب نسک کی قضاء جس سے محرم روکا گیا:

۴۹- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس عبادت سے مہر کو حصار پیش آیا اگر وہ جب عبادت ہے تو مہر پر اس و قضاء و جب ہے مثلاً حج فرض، و حج و عمرہ دن و نذر مانی گئی ہو، یہ سہوں کے رد یک، و صرف شافعیہ و حنابلہ کے رد یک عمرہ سام و قضاء بھی، یہ و جب اس کے دم سے حصار و وجہ سے ساقط نہیں ہوتا۔

یہ بات بالکل واضح ہے، اس سے کہ مکلف کے ذمہ سے خطاب

و جوب اس وقت ساقط ہوتا ہے جب وہ جب چیز کو رد کرے۔

میں شافعیہ و جب موکد و جب غیر موکد کے درمیان فرق کرتے ہیں شافعیہ فرماتے ہیں: اگر جب موکد ہو مثلاً قضاء نذر و حج سام جس کا و جوب اس سے پہلے موکد ہو چکا تو اس کے دم و جوب باقی رہا جیسا پہلے تھا، حصار سے صرف تلافی ہو کہ اس کا حرام سے ٹکنا جائز ہو گیا، اور اگر جب غیر موکد ہو، و یہ وہ حج فرض ہے ہو اسی سے فرض ہو، تو استطاعت ختم ہونے و وجہ سے اس پر حج فرض نہ رہا، الا یہ کہ اس کے حد پھر شرط استطاعت اس میں جمع ہو گئیں، اگر حصار پیش آنے کے حد اس نے حرام ختم کر لیا، پھر حصار زائل ہو گیا، و وقت میں بھی گنجائش ہے، اور اسی سے حج کر لیا اس کے لئے مس ہے تو استطاعت کے پائے جانے و وجہ سے اس پر و جوب مستحکم ہو گیا، میں اس کو یہ اختیار ہے کہ اس

۲۔ بیع المصالح ۲/۸۷، شرح الدرر المعینیۃ الدہلی ۲/۹۵، المجموع

۸/۲۵۰، معنی ۳/۱۳۳

۲۔ مظاہر اور من ۲/۵۹۱

۲۔ بیع المصالح ۲/۸۳، شرح المصاب ۲/۸۳، شرح الدرر المعینیۃ ۲/۹۵، المجموع

۸/۲۲۸، معنی ۳/۵۷۳

سب حج کو موثر کر دے، یہ نکتہ حج، جب تک اتر نئی ہے۔

۵۰۔ جس شخص کو افلی حج یا عمرہ سے حصار پیش آیا ہو اس کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اس پر قضاء واجب نہیں، جمہور کا استدلال اس بات سے ہے کہ حدیبیہ کے سال جب رسول کرم ﷺ بیت اللہ نہیں جاسکے وہاں ہو گئے تو آپ نے کسی صحابی کو، جو لوگ بھی آپ کے ہمراہ اس سفر میں تھے سب میں سے کسی کو کچھ قضاء کرنے کا کوئی حکم نہیں دیا، یہی کوئی بات رسول کرم ﷺ کی طرف سے محفوظ ذخیرہ حدیث میں نہیں ملتی، ورنہ آپ ﷺ نے گلے سب فیرمایا کہ میری عمرہ اس عمرہ کی قضاء ہے جس سے مجھے روک دیا گیا تھا، یہی کوئی بات نبی کرم ﷺ سے منقول نہیں، گلے سال کے عمرہ کو عمرۃ القضاء اور عمرۃ القصۃ اس سے کہا گیا کہ رسول کرم ﷺ نے اس سال اس قریش کے ساتھ معہ طے کیا، ورنہ سے صحیح فرمائی کہ اس سال واپس ہو جائیں، گلے سب بیت اللہ کا قصد فرمائیں، اس وجہ سے عمرۃ القصۃ مام پڑ گیا۔

اس رشد مالکی نے بیوی اور عیہ پر قضاء واجب ہونے کی صرح کی ہے، ورنہ سے ابن القاسم کی طرف منسوب یہ ہے کہ انہوں نے اس کی روایت مام مالک سے کی ہے۔

دردیر فرماتے ہیں: صرف بیوی پر قضاء واجب ہے، دوقی نے اس کی صحت یہ بیان کی ہے کہ بیوی پر حجر (پابندی) کفر ہے، یونکہ یہ پابندی دہرے کے حق و وجہ سے ہے، اس کے برخلاف عیہ و اس جیسے لوگوں پر حجر (پابندی) خود اس کے حق و وجہ سے ہے۔

حقیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس افلی حج یا عمرہ سے محرم کو حصار پیش

المجموع ۸/ ۳۰۱ طبع اول۔

”یہ اس دن قضا اس پر واجب ہے، اس سے کہ صلح حدیبیہ کے حد گلے سب نبی کرم ﷺ و رسی پہ کرام کا عمرہ پچھلے سال کے عمرہ دن قضا تھا، اسی سے سے عمرۃ القضاء کا مام دیا گیا۔

یہ بات مام احمد سے بھی مروی ہے، میں یہ روایت س کے صحیح قوس کے بموجب مل ہے۔

قضاء رتے وقت منحصر پر کیا واجب ہے؟

۵۱۔ حقیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو حج سے حصار پیش آیا ہو اس نے حرام ختم کر لیا تو مسندہ قضاء کرنے کے مرحد میں اس پر یک حج و عمرہ واجب ہوگا، ورنہ اگر قارن ہے تو اس پر یک حج و عمرہ عمرے لازم ہوں گے، جس کو صرف عمرہ سے حصار پیش آیا ہو صرف عمرہ کی قضاء کرے گا، ان تمام صورتوں میں اس کے فومہ قضاء کی نیت لازم ہوں۔

نکتہ ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس عبادت (حج یا عمرہ) سے حصار پیش آنے کی بنا پر حرام ختم کیا گیا اس دن قضاء کے مرحد میں صرف اسی عبادت کی قضا لازم آئے گی جس سے حصار پیش آیا، اگر حج ہو تو صرف حج، اگر عمرہ ہو تو عمرہ، اس حضرت کے نزدیک بھی قضاء کی نیت لازم ہے۔

اس مسئلہ میں حقیہ کا استدلال حض صبیہ کرام کے آثار سے ہے، مثلاً حضرت بن مسعود و حضرت بن عباس رضی اللہ عنہم نے اس شخص کے بارے میں جسے حج سے حصار پیش آیا ہو فرمایا: ”عیہ

۱۔ ابن خلیل ۳/ ۳۰۵، شرح الدرر مع حاشیہ ۲/ ۲۰۱ ۲۔ ۹۸۰، ۹۸۱

المجموع ۸/ ۳۰۱، مع الاحکام القرآن ۳/ ۳۵۲، معی ۳/ ۳۵۷

۲۔ ۲۰۹، شرح المنیر ۲/ ۲۰۹ ۳۔ ۸۰

۳۔ ۳۰۱، مع المجموع ۸/ ۳۰۲، معی ۳/ ۳۵۷





ثانی فرماتے ہیں: اگر حصار بقوف عرفہ کے بعد پیش آیا اور اس نے حرام تم کر یا تو ٹھیک ہے اور اگر حرام تم نہیں کیا یہاں تک کہ رمی اور منی میں شب کا قیام فوت ہو گیا تو دم واجب ہونے کے سبب سے میں یہ شخص اس غیر محصر د طرح ہے جس کے یہ دونوں عمل فوت ہو گئے ہوں۔

حاجہ فرماتے ہیں: اگر بقوف عرفہ کے حد بیت اللہ د حاضری سے روک دیا گیا تو سے حرام تم کرنے کا اختیار ہے، اس سے کہ حصار د واجب سے تمام نماز حج سے قتل کا جواز ہو جاتا ہے تو محض نماز حج سے قتل کا جواز بھی پیدا ہوگا۔

نہ نماز حج سے احصار پیش آیا ہے اگر وہ رکاب حج میں سے نہیں میں مثلاً رمی، طواف وداع، مزدسمہ یا منی میں رہتیں گز رتا تو حصار د واجب سے حرام تم کرنے کا اختیار نہیں رہے گا، یونکہ حج د درنگی اس نماز پر موقوف نہیں ہے، اس نماز کے ترک ہونے پر اس پر دم لازم ہوگا، اس کا حج درست ہے، جس طرح حصار کے بغیر اس نماز کے ترک کرنے د واجب سے دم لازم ہوتا ہے اور حج درست ہوتا ہے۔

#### احصار کا ختم ہو جانا:

۵۵- زوال حصار پر یا اثرات مرتب ہوں گے اس سبب سے فقہاء کے مذاہب میں اختلاف ہے، حصار کے یہاں اس د درجہ دلیل صورتیں پائی جاتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجے سے پہلے حصار تم ہو جائے اور بھی حج پانے کا مکمل ہو۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجے کے بعد حصار تم ہو اور ہدی و حج دونوں کے پانے د گنجائش ہو۔

تحقق سے وہ محرم باقی رہے گا، اگر اس نے سر نہ منڈو یا ہو، اور اگر سر منڈ لیا تو طواف زیارت کرنے تک وہ صرف عورتوں کے حق میں محرم رہے گا، دوسری چیزوں کے حق میں نہیں۔

اور اگر بقوف عرفہ کے بعد باقی عمل حج کی اور نیکی سے کوئی مانع پیش آ گیا یہاں تک کہ یا منحر (قربانی کے یا م) گزر گئے تو اس پر بقوف مزدسمہ و رمی کے ترک د واجب سے و طواف افاضہ و رخصت موخر کرنے د واجب سے چار دم لازم ہوں گے۔ اگر حل میں سر منڈ یا ہے تو اس پر پانچواں دم بھی لازم ہوگا اس قوس کی بنیاد پر کہ حرام میں سر منڈ یا واجب ہے، اور اگر قارب یا متمتع ہو تو ترتیب فوت ہونے د واجب سے چھ دم بھی لازم ہوگا اور اس کے دمہ لازم ہے کہ منحر عمر تک طواف زیارت کرے، اگر سے مکہ میں چھوڑ دیا جائے اور وہ آفاقی شخص ہو تو طواف وداع کرے گا۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر بقوف عرفہ سے پہلے سعی کر چکا ہو اس کے بعد احصار پیش آیا تو طواف افاضہ ہی کے ذریعہ اس کا حرام تم ہوگا، اور سعی سے پہلے ہی احصار پیش آیا تو طواف افاضہ و سعی کے ذریعہ ہی اس کا حرام تم ہوگا۔

اگر اس نے رمی، منی میں رہتیں گز رتا و بقوف مزدسمہ حصار د واجب سے ترک کیا ہے تو اس پر یک ہی ہدی لازم ہے جس طرح بھول کر اگر چیزیں ترک ہوئی ہوں تو یک ہی ہدی لازم ہوتی ہے۔<sup>۱</sup> ”گویا مالکیہ نے یہ بات پیش نظر رکھی کہ سب کے ترک ہونے کا سبب یک ہی ہے، خاص طور سے اس سے بھی کہ وہ شخص معذور ہے۔“<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> شرح المصاب ۵۷۲، ۵۷۱، ملاحظہ ہو: بدیع المعاص ۲، ۱، شرح

الغایہ ۲، ۳۰۲

<sup>۲</sup> شرح مدرہ ۲، ۹۵، ملاحظہ ہو: ۳، ۹۹، ۲۰۰

<sup>۳</sup> ۳، ۹۹، ۲، ۹۹



احرام تم کرنا جائز نہیں۔

رہے حنا بد تو اس کا قوس یہ ہے :

الف۔ اگر محصر نے اپنا احرام تم نہیں کیا تھا کہ حصار ہی تم ہو گیا تو اس کے سے احرام تم کرنا جائز نہیں، کیونکہ مذرائل ہو چکا۔  
ب۔ اگر حج فوت ہونے کے بعد مذرائل ہو تو عمرہ کر کے اپنا احرام تم کرے، اس کے ذمہ فوت ہونے کی وجہ سے یک ہدی لازم ہوں۔ حصار کی وجہ سے نہیں، کیونکہ اس نے حصار کی وجہ سے احرام تم نہیں کیا تھا۔

ج۔ اگر حصار باقی رہتے ہوئے اس کا حج فوت ہو گیا تو اس کو حصار کی وجہ سے احرام تم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ جب وہ حج فوت ہونے سے پہلے ہی حصار کی وجہ سے احرام تم کر سکتا ہے تو حج فوت ہونے کے ساتھ بدرجہ اولیٰ احرام تم کر سکتا ہے، اس پر یک ہدی احرام تم کرنے کی وجہ سے لازم ہے، اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ وہ مری ہدی حج فوت ہونے کی وجہ سے لازم ہو۔

د۔ اگر حصار کی وجہ سے احرام تم کر دیا، پھر حصار زائل ہو گیا، اور اس کے سے اسی سبب حج پابیا مفسد ہے تو اگر نام قضاء کو ۲۰ جب قریب دیں یا وہ حج، جب تھا تو اس کے سے اسی سال حج کرنا لازم ہوگا، کیونکہ حج کی دینی نوری طور پر لازم ہوتی ہے، اور اگر نام قضاء کو ۲۰ جب قریب دیں، وہ حج، جب بھی نہ ہو تو کچھ بھی، جب نہ ہوگا۔

عمرہ سے حصار کا دور ہونا:

۵۶۔ یہ بات معلوم ہے کہ عمرہ کا وقت پوری عمر ہے، لہذا اس میں وہ تمام حالات پیدا نہیں ہوں گے جن کا ذکر حصار حج کے زوال کے

کالی ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶

۲ فقرہ ۵۰ د عث، یہیں، کہ سبب طرح حصار سے، یہ بھی یہ تو یہ ہے کہ اگر عمر مطلق عبادت سے وہ سبب جائے تو اس پر اس وقت وہ ص ہے۔

ج۔ اگر حصار سے وقت دور ہو کہ وقت میں تکی گنجائش نہیں ہے کہ حج پائے، وہ مکہ سے قریب ہے تو مثال عمرہ کے درجہ ہی اس کا احرام تم ہوگا، اس کے وہ کسی بڑے مقصد کے بغیر طواف و سعی پر قادر ہے۔

ثانیہ کے مسئلہ کی تفصیل یہ ہے :

الف۔ اگر حصار زائل ہونے پر وقت میں تکی گنجائش ہے کہ اپنا احرام باندھ کر حج پالے، اس کا حج فاضل ہو تو اس پر کچھ وجہ نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر وقت میں وسعت ہو، و حج کی نوعیت یہ ہو کہ اس سب سے پہلے اس کا وجوب ہو چکا ہو تو اس کا وجوب حسب سابق باقی رہے گا، زیادہ ہوتا ہے کہ اسی سبب احرام باندھ کر حج کر لے میں سے موخر بھی کر سکتا ہے۔

ج۔ اگر حج حج فرض ہو و اسی سبب وجہ ہو ہو، اس طور پر کہ اسی سبب استطاعت ہوئی، اس سے پہلے استطاعت نہیں تھی تو اس کے ذمہ وجوب موکد ہو گیا، کیونکہ وہ زوال حصار کے بعد حج پائے پر قادر ہے، اس کے سے زیادہ ہوتا ہے کہ اسی سبب حج کا احرام باندھ کر لے میں سے موخر بھی کر سکتا ہے، کیونکہ ثانیہ کے ردیک حج علی الترتیبی، جب ہوتا ہے، (دیکھئے: حج کی صلاحت)۔

د۔ زوال حصار کے حد اگر وقت تک ہو کہ حج پابیا مفسد نہ ہو، و حج کی نوعیت یہی ہے کہ اس کے ذمہ وجوب موکد نہیں ہو تھا، کیونکہ اسی سبب حج، جب ہو تھا تو اس سبب اس کے ذمہ سے وجوب ساقط ہو جائے گا، اگر اس کے حد پھر استطاعت ہوئی تو حج لازم ہوگا ورنہ نہیں۔

الحمد للہ ۱۸

سب سے میں کیا گیا۔

حصار عمرہ کے زوال کے بارے میں حنفیہ کے یہاں دو جہات ذیل صورتیں پائی جاتی ہیں :

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجے سے پہلے حصار ختم ہو جائے، اس صورت میں عمرہ دینی کی گئی کے سے مکہ جانا لازم ہے، اس کی وجہ ظاہر ہے، اس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ حصار کے دور ہو جانے کے بعد ہدی اور عمرہ دونوں پا سکتا ہو، اس کے سے بھی و عمرہ کے سے مکہ جانا لازم ہے، جیسا کہ گذر۔

تیسری صورت: فقط عمرہ پانے پر قادر ہو، نہ کہ ہدی پر، اس بارے میں احتسابی حکم یہ ہے کہ اس پر مکہ جانا لازم نہیں ہے، و رقیہ کی حکم یہ ہے کہ مکہ جانا اس کے سے لازم ہے<sup>۲</sup>۔

مالکیہ کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے<sup>۳</sup>:

الف۔ جس شخص کو عمرہ سے حصار پیش آیا تو دشمن کے بٹنے سے اس کا حصار ختم ہو گیا، و وہ مکہ سے دور ہے، و رجاں ہونے کے قریب ہے تو اس کے سے رجاں ہونا لازم ہے۔

ب۔ اگر دشمن ہٹ گیا، و محاصرہ مکہ سے قریب ہے تو اس کے سے حرام ختم کرنا مناسبت نہیں ہے، چونکہ وہ عمرہ کرنے پر قادر ہے، جس طرح حصار حج کی صورت میں اگر دشمن ہٹ جائے، و وقت میں وسعت ہو تو حرام ختم کرنا مناسبت نہیں ہوتا۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے:

الف۔ جس شخص کو عمرہ سے حصار پیش آیا اگر اس کے احرام ختم

مسئلہ منقطع ۲۸، ۲۸۲، الحاشیہ ۲، ۲۲۲، تفصیل و توجہ میں کچھ

تبدیلی ہے۔

۲۔ عمرہ کی حالت کا متعلق نہ ہے۔ میں متعلق علیہ ہے۔

۳۔ ہر جلیل ۳۷۹۔

کرنے سے پہلے دشمن لوٹ گیا تو اس کے سے حرام ختم کرنا جائز نہیں و اس پر عمرہ کی ادائیگی واجب ہے۔

ب۔ اگر احرام ختم کرنے کے بعد دشمن واپس ہو، اور یہ عمرہ و جب تھا تو اس کے و عمرہ کی قضاء لازم ہے، میں اس کے سے کوئی ہفت متعین نہیں، اس سے کہ عمرہ میں ہفت دن پابندی نہیں ہوتی۔

ج۔ اگر حرام ختم کرنے کے بعد حصار زائل ہو، و عمرہ اٹھی تھا تو اٹھی عمرہ کی قضاء واجب نہ ہونے کے قیوں دن بنا پر اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

### تخلیل و زوال حصار پر تفریعات:

الف۔ (نزع) اس محصر کے تخلیل کے یہاں جس کا احرام فاسد تھا پھر اس کا حصار ختم ہوا:

۵۷۔ حرام فاسد کے محصر کے تخلیل و اس کے زوال حصار پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ جب حرام فاسد کے محصر نے احرام ختم کر دیا، پھر حصار زائل ہو گیا، و ہفت میں وسعت ہے تو وہ اسی سال حج فاسد کی قضاء کرے گا، ایسا کرنا اس کے سے ان لوگوں کے قول کے مطابق لازم ہوگا جو قضاء کو فوری طور پر لازم قرار دیتے ہیں۔

یہاں در بات ہے کہ حج فاسد کی قضاء پر کسی سال قادر ہو جائے جس سال حج فاسد یا تھا، اس کا تحقق صرف ہی مسئلہ میں ممکن ہے، و یہ بات متفق علیہ ہے

ب۔ (نزع) حصار کے بعد حصار کے یہاں میں:

۵۸۔ محصر نے ہدی حرام بھیجی پھر اس کا حصار زائل ہو گیا، و دوسرے حصار پیدا ہو گیا تو اگر محصر کو معلوم ہو کہ وہ ہدی کو زندہ حالت میں پالے گا اور اس نے ہدی کے زندہ حالت میں پالنے کے امکان کے

کتاب ۲۸، ۲۸۲، ۲۵۰، یعنی ۳۶۰-۳۶۱

## احسان ۱-۲

حد پنے دہم سے حصار سے تخلل و نیت و تو جا رہا ہے اور اس کے  
دریچہ وہ جاں ہو جائے گا اگر اس و تمام شرطیں پائی جائیں، اور اگر  
نیت نہیں و تو سرے سے جائز نہیں ہو۔

یہ مسئلہ حصیہ کے مسلک پر مبنی ہے جن کے رد یک مفسر کے  
ہدی حرم بھیجنا جب ہے دہم سے سر کے رد یک یہ حصار تخلل  
سے پکے پید ہو ہے، لہذا پکے لے حصار سے جس چیز کے دریچہ  
تخلل ہوگا کسی کے دریچہ دہم سے حصار سے بھی تخلل ہو جائے گا،  
واللہ اعلم۔

## احسان

### تعریف:

- ۱- لغت میں حصار کا صلی معنی رہن ہے، اس کے معانی یہ بھی ہیں:  
پاکہ منی ہش دی کرنا و ریز دی۔
- ۲- اصطلاح میں اس کی تعریف پنی دو قسموں: زنا میں حصار  
ورقذف میں حصن کے مطابق مختلف ہوتی ہے۔

### حصان کا شرعی حکم:

- ۲- زنا کی سزا میں رحم کے سے حصن جس کے معنی شادی کرنے  
کے ہیں، ہم ترین شرط ہے، شادی کرنے کو مختلف حالات و  
تقصیدت کے حصار سے پانچوں تکلیفیں حاکم (وجوب، حرمت،  
تجانب، کراہت، جواز) لائق ہوتے ہیں، اس حاکم و تفصیل  
”نکاح“ و اصطلاح کے تحت ملے گی۔

احسان ورقذف و سب سے ہم شرط پاکہ دمن ہوا ہے، پاکہ  
دمن ہوا شریعت میں مطلوب ہے، اس کے بارے میں بہت سی  
آیات و حدیث آئی ہیں، مثلاً: ”وَلْيَسْتَعْفِفِ الْمَيِّنُ لَا  
يَجْذُوں مَكَاحًا“<sup>۲</sup> (و رزن لوگوں کو نکاح کا مقدمہ نہیں  
چاہئے کہ مضبوط سے کام لیں)۔



۱- العرب، اصطلاح ۹ میر حصار تعریفات اخر ج ۱ ص ۱۰۰

۲- شرح فتح القدیر ص ۱۳، حاشیہ ص ۳۸۳، الدہلوی ص ۳۰۰

معنی مع اشرع المکیہ ص ۲۱، تہذیب نو ۳۳ ص ۱۰۰



## احصائے

سے وٹنی ہو وہ اس وٹنی کو ردشت کرنے کے لائق ہو خواہ ما با لغہ یا  
مجنونہ ہی ہو، اور مالکیہ کے نزدیک عورت اس وقت محصہ ہوتی ہے  
جب اس میں حصن کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس  
سے وٹنی کرنے والا با لغہ ہو خواہ مجنون ہی ہو۔

حصیہ نے محصہ ہونے کے سے وٹنی کے وقت دونوں کے عاقل  
و با لغہ ہونے کی شرط لگائی ہے، اگر صرف ایک میں یہ شرطیں ہوں،  
دوسرے میں نہ ہوں تو اس میں سے کوئی محصہ نہیں مانا جائے گا، یہی  
شافعیہ کا غیر صحیح قول ہے ورحابہ کی ایک روایت ہے، حنابلہ کے  
یہاں اس ما با لغہ کی کے بارے میں جو بھی نو سال کی نہ ہوئی ہو و  
اس طرح کی قائل ثبوت نہیں ہوتی ایک وروایت بھی ہے، وہ یہ  
کہ اس سے عاقل و با لغہ کا وٹنی کرنا حصن نہیں مانا جائے گا۔

## ۷۔ سوم: نکاح صحیح میں وٹنی:

احصائے کے سے یہ بھی شرط ہے کہ نکاح صحیح میں وٹنی پائی جائے،  
و وٹنی اگلی شرم گاہ میں دگنی ہو، یونکہ رسول کرم ﷺ کا ارشاد  
ہے: "والثیب بالثیب اجمد واسوجم" (ثیب کے ثیب  
سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا ورسنگ کرنا ہے)، و ثیب ہونا  
اگلی شرم گاہ میں وٹنی کرنے سے وجود میں آتا ہے، اس بات میں کوئی  
مستاف نہیں کہ جو عقد نکاح وٹنی سے خالی ہو اس سے حصن و  
صفت ثابت نہیں ہوتی اگرچہ اس نکاح کے حد میاب بیوی کے  
درمیاب خلوت صحیح حاصل ہوئی ہو یا اگلی شرم گاہ کے علاوہ کسی اور

اس دونوں کا پاپا یا محصہ اور غیر محصہ دونوں میں ضروری ہے، جس  
وٹنی سے حصن ثابت ہوتا ہے اس وٹنی کے سے شرط ہے کہ  
عاقل و با لغہ کی طرف سے پائی جائے، اگر بچہ یا مجنون نے وٹنی پھر  
وہ بچہ یا لغہ ہو یا بچہ یا مجنون عاقل ہو گیا تو پہلی والی وٹنی وچہ سے وہ  
محصہ نہیں ہوں گے ورنہ کرنا پر انہیں کوڑے کی سزا دی جائے  
ن، یونکہ وہ غیر محصہ ہیں۔

اس بارے میں امام شافعی کے حض اصحاب نے مستاف کیا ہے،  
اس کا ہونا یہ ہے کہ وٹنی کرنے والا شخص ما با لغہ ورجنون کے زمانہ و  
وٹنی وچہ سے محصہ شمار کر لیا جائے گا میں یہ فقہ شافعی کا مروج قول  
ہے، اس قول کی دلیل یہ ہے کہ یہ ایک جائز وٹنی ہے، لہذا یہ لازم ہے  
کہ اس سے حصن ثابت ہو، یونکہ جب ہوٹ سے پہلے ورجنون  
کے دوران نکاح کرنا صحیح ہوتا ہے تو اس کے ضمن میں وٹنی بھی صحیح ہوں،  
جہوہ فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ رحم شیب کی سزا ہے، اگر ہوٹ سے پہلے  
و وٹنی اور وراں جنوں و وٹنی سے شیب ہونا مانا لیا جائے تو ما با لغہ  
اور مجنون کو رحم کرنا و جب ہوگا، جب کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔

امام مالک کا مسلک شافعیہ کا صحیح قول ورحابہ کی روایت یہ  
ہے کہ رحم کی سزا جاری کرنے کے سے قن بات کافی ہے کہ میاب  
بیوی میں سے کسی ایک میں احصائے کی شرطیں پائی جائیں، تاکہ وہ  
محصہ ہو، قطع نظر اس سے کہ زوجین میں سے کسی میں یہ شرطیں پائی  
جائیں یا نہیں، اگر مالکیہ بیوی کو محصہ اسی وقت مانتے ہیں جب کہ  
اس سے وٹنی کرنے والا با لغہ ہو، پس مرد و تھیں کی شرط یہ ہے کہ اس  
میں حصن کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس نے جس

حدیث: "الثیب بالثیب اجمد واسوجم" وروایت مسلم نے حضرت عباہ سے  
اصابت سے اس لفظ سے، وھروعا و ہے "الثیب بالثیب اجمد  
مانہ واسوجم" (امام مالک سے ما کرے ورسنگ لگانا اور سنگ  
کرنا ہے صحیح مسلم تحقیق محمد و احمد ابی ۳۱۳ ۱۳ طبع عیس اعلم جامع  
لاصوب ۲۸۳ طبع کر. مطبعہ احمد ابی۔

شرح فتح القدیر ۳۰۲، معنی ۳۹۹ طبع کر. مکتبہ القامیہ ۱۰۵  
۲ ۳۱۷، الدہلی ۳۲۰ ۳۲۱ طبع کر. طبع کر. ۱۲۹۳، شرح اصحیح  
۳۷۷، ۵۷۷، ۸۷۷۔



چھپی شرم گاہ میں وٹھی کی ہو، اس سے کہ ان امور کی وجہ سے عورت کو شیبہ نہیں مانا جاتا، اور ان امور کے باوجود وہ باکرہ عورتوں کی صف سے خارج نہیں ہوتی، ان کی سز کوڑے مارنا ہے، معتبر وٹھی وہی ہے جس میں اگلی شرم گاہ میں اس طرح اداخل کیا گیا ہو کہ غسل واجب ہو جائے، خواہ اس ہو یا نہ ہو، اگر نکاح کے بغیر وٹھی د، مثلاً زنا کیا یا شہ میں وٹھی د، تو وٹھی کرنے والا اس وٹھی د وجہ سے بلا لائق محض نہیں ہوتا۔ نکاح میں شرط یہ ہے کہ وہ صحیح ہو، پس اگر نکاح فاسد ہو تو اس میں وٹھی محض نہیں بنائے د، یہ جمہور فقہاء د رے ہے، اس سے کہ یہ طبیعت کے بغیر وٹھی ہے، لہذا شہ و لی وٹھی د طرح اس سے بھی احصاء د صفت ثابت نہیں ہوں۔

اگر نکاح صحیح میں وٹھی د ہے تو اس کے شرط یہ ہے کہ حرام وٹھی نہ ہو، مثلاً حیض یا حالت حرام د وٹھی، یونکہ شریعت نے جس وٹھی کو حرام قرار دیا ہے اس سے احصاء د صفت حاصل نہیں ہوتی، خواہ یہ وٹھی نکاح صحیح کے اندر کی گئی ہو۔ مالکیہ نے اس شرط کا صاف یہ ہے کہ وہ نکاح صحیح لازم ہو، اس شرط سے یہ اثر مرتب ہوتا ہے کہ اگر میاں بیوی میں سے کسی میں عیب تھا یا دھوکہ دی تھی جس د وجہ سے کسی فریق کو نکاح ختم کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے تو یہ نکاح سے احصاء متعلق نہیں ہوتا۔ ابو ثور فرماتے ہیں کہ: نکاح فاسد میں وٹھی سے بھی احصاء د صفت پیدا ہو جاتی ہے، یہ بات امام لیث د رمام ازلی سے بھی منقول ہے، اس سے کہ نکاح صحیح د نکاح فاسد دونوں شہ حکام میں برابر ہیں، مثلاً مہر کا واجب ہونا، منکوحہ کی ماں اور ریبہ کا حرام ہو جانا، بچے کا ثابت الحسب ہونا، لہذا احصاء ثابت ہونے میں بھی دونوں برابر ہوں گے۔

۸- اگلی شرم گاہ میں وٹھی کی شرط پر یہ مسئلہ متفرع ہوتے ہیں:

الف۔ یہ شخصی کی وٹھی جو جماع کرنے کے لائق نہ ہو، اسی طرح محبوب و رحنیں کی وٹھی موطوءہ کو محض نہیں بنائے گی، لیکن اگر عورت کے بچہ پیدا ہو اور اس کا نسب شوہر سے ثابت ہو تو شخصی و رحنیں د وٹھی سے بیوی محصہ ہو جائے د، اس سے کہ شریعت د طرف سے ثبوت نسب کا حکم دخول کا حکم بھی ہے، میں شہاء کے ردیک محبوب د بیوی ثبوت نسب کے باوجود محصہ نہیں ہوں، یونکہ محبوب کے پاس کہ وٹھی ہی نہیں ہے، اس کے بغیر جماع کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا، اور حکم احصاء کا ثبوت جماع سے وابستہ ہے، اس مسئلہ میں امام فخر نے اتفاق کیا ہے، یونکہ محبوب سے ثبوت نسب کا حکم اس د بیوی کو محصہ بنادے گا۔

ب۔ رتقاء (وہ عورت جس کے اگلی شرم گاہ میں ہڈی ٹھری ہوئی ہو) سے وٹھی کرنے سے رتقاء محصہ نہیں ہوتی، یونکہ رتی کے ساتھ جماع نہیں ہو سکتا، اسی طرح مرد بھی اس وٹھی د وجہ سے محصہ نہیں ہو سکتا، الا یہ کہ اس نے کسی دہری بیوی سے سابقہ شرط کے مطابق وٹھی د ہو۔

چہرہ رم: آزدی:

۹- نام محض نہیں ہے، خواہ مکاتب ہو یا جزوی نام ہو یا ام ولد ہو، اس سے کہ اس د سز سز د کے نصف ہے، و رجم میں نصف نہیں ہو سکتا، و ر لاکوں کو ممل سز ادینا نص و ر جماع دونوں کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِنْ أَتَيْتُمْ بِهَا حَشَاةً لِّعَيْنَيْهِمْ نَصْفُ مَا عَصَى الْمُخْطَبَاتُ مِنَ الْعَذَابِ" (اور پھر اگر وہ (بڑی) بے حیائی کا ارتکاب کریں تو ان کے سے اس سز کا نصف ہے جو سز د عورتوں کے سے ہے)۔

## احصائے ۱۰

دی طرف سے برابر ہے، لہذا دونوں دین کا برابر ہونا بھی ضروری ہے، اس کے مطابق دی مرد و دی عورت بھی ٹھیک ہوں گے، گرنا کریں تو دونوں دین سزا رحم ہوں، لہذا دی عورت کسی مسلمان دیوی ہو تو بد رچہ والی دونوں ٹھیک ہوں گے۔

ہام نامک و ہام ابو حنیفہ س.م کو حصہ دین ایک شرط قرار دیتے ہیں، لہذا اگر ٹھیک نہیں ہوگا، و ہام ابو حنیفہ کے نزدیک دی عورت مسلمان مرد کو ٹھیک نہیں بناسکتی، اس سے کہ حبس نامک نے جب ایک یہودی عورت سے شادی کرنا چاہا تو رسول کرم ﷺ نے نہیں منع کیا و فرمایا: ”بھا لا تحصک“ (وہ تم کو ٹھیک نہیں بنائے گا)، نیز اس سے کہ حصہ رحم دین ایک شرط زادی ہے، لہذا اس میں اسد م بھی شرط ہوگا جس طرح حصہ قذف میں حریت کے ساتھ اسد م بھی شرط ہے، اس تفصیل کے مطابق جس مسلمان نے کسی کتابی عورت سے نکاح کر رکھا ہے گر وہ زنا کا ارتکاب کرنا ہے تو کثرت فقہاء کے نزدیک سے رحم کیا جائے گا، و ہام ابو حنیفہ کے نزدیک رحم نہیں کیا جائے گا، چونکہ ہام ابو حنیفہ اس شخص کو ٹھیک نہیں

اس مسئلہ میں ابو ثور نے جمہور فقہاء سے متلاف کیا ہے، انہوں نے فرمایا ہے کہ غلام و باندی بھی ٹھیک ہوتے ہیں، زنا کرنے د صورت میں نہیں رحم کیا جائے گا۔ ہام ابو حنیفہ سے نقل کیا گیا ہے کہ جس غلام کے نکاح میں سزا عورت ہو وہ ٹھیک ہے، ورجس غلام کے نکاح میں باندی ہو سے رحم نہیں کیا جائے گا، پھر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غلام جو اپنی بیوی کے ساتھ جو باندی ہے سزا دکر دیا گیا، و سزا دی کے حد شوہر نے بیوی سے جماع کیا تو دونوں ٹھیک ہو گئے، خود دونوں کو پے سزا دہو جانے کا علم ہو یا نہ ہو، اسی طرح اگر سزا د شخص نے باندی سے نکاح کیا یا سزا عورت سے غلام نے نکاح کیا تو وہ دونوں ٹھیک نہیں ہوں گے، ہاں اگر سزا دی کے حد و طی کرتے ہیں تو حصہ د صفت ثابت ہو جائے گی۔

## پانچم: س.م:

۱۰- جہاں تک شرط س.م کا مسئلہ ہے تو ہام شافعی، ہام احمد، و اصحاب ابو حنیفہ میں سے ہام ابو یوسف حصہ رحم میں س.م د شرط نہیں لگاتے، لہذا اگر مسلمان نے کسی کتابی عورت سے نکاح کرنے کے حد اس سے و طی د تو دونوں ٹھیک ہو گئے، چونکہ ہام نامک نے مایع سے ورنہوں نے حضرت بن عمرؓ سے روایت د ہے کہ حضرت بن عمرؓ نے فرمایا: ”جاء ایہود انی رسول اللہ ﷺ فدکروا لہ ان رجلاً مہم وامراۃ ربا فامر بہما رسول اللہ ﷺ فوجھا“ (یہود رسول کرم ﷺ د خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا کہ ہم میں سے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کا ارتکاب کیا ہے تو رسول کرم ﷺ کے حکم سے دونوں کو رحم کیا گیا) (بخاری و مسلم) نیز اس سے کہ زنا کا جرم مسلمان و

ہام احمد و الرحا ص ۲۲۲ طبع کردہ و رة الاوقاف والشؤون  
لاذمیریوت۔

شرح المکیر ۲، ۲۸۲، یعنی ۲۹۰۰۔

۲ حد ہک: ”بھا لا تحصک“ د روایت اس ابن شبرے ہی مصنف میں، و اسی سند سے ابی نے پیجم میں، اور ابو مرثد بن مرثد سے اس حد کے قائل ہیں د ہے اس حد کتبے ہیں ابو مرثد بن مرثد حد ہک قائل حجت نہیں ہے و اس حد ہک لکھی جاتی ہے اس نے کہ وہ مت ہیں۔ اس د روایت ابو داؤد کے الرخل میں بغیر اس الوید سے د ہے اس نفاں سے ہی کتاب میں لکھا ہے یہ حد ہک صعیف ہے اور منقطع ہے علی اس داظ و حسب اس حد سے روایت میں اس کا انقطاع ہے حد اقل سے ہی لاحتام میں ہے یہ حد ہک صعیف الہا و منقطع ہے حد اقل قطعی حد حق عظیم آج ۲۸، ۲۹، حد الاشراف

۲۸، ۲۹، حد ہک: ۱۔

اس حد ہک د روایت بخاری و مسلم کے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے تفصیل د



کے ساتھ دخول کیا (داخل ہوا) تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کافی ہے، یونکہ جب دخول کے ساتھ حرف ”ب“ کا استعمال ہو تو اس سے جماع مراد ہوتا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ کافی نہیں ہوگا، یونکہ دخول کا اطلاق خلوت پر بھی ہوتا ہے۔

### محصن کی سزا کا ثبوت:

۱۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محصن اگر زنا کا ارتکاب کرے تو اسے اس وقت تک سنگسار کرنا واجب ہے جب تک اس کی روح پرواز نہ کر جائے، خواہ محصن مرد ہو یا عورت، میں اس سلسلے میں متذکرہ ہے کہ رجم کے ساتھ جلد (کوڑے لگانا) کو جمع کیا جائے گا یا نہیں۔

رجم کی سزا سنت رسول اللہ ﷺ اور جماع سے ثابت ہے، رسول کرم ﷺ کے قول فعل سے ثابت ہے اس تفصیل کے مطابق جس کا محل ”زنا“ کی اصطلاح ہے۔

### حصہ ۱۴: قذف:

۱۴- پاک دامن مردوں اور عورتوں کی عزت و تہ و بیچنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے محصن مردوں اور محصنہ عورتوں پر زنا کا ہتائے لگانے کو حرام قرار دیا اور اس پر دنیوی اور آخری سزا مرتب کی۔

### حصہ ۱۵: قذف کی شرطیں:

۱۵- جس شخص کے قذف پر حد جاری کی جاتی ہے اس میں بائناق فقہاء و درج ذیل شرطوں کا پایا جائے ضروری ہے کہ زنا کا الزام لگایا گیا ہو، اور نسیب کی حالت میں امام ابو حنیفہ اس کے علاوہ یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ ماں مسلمان ہو ورنہ زنا ہو۔

اور ایک ماں کی اپنی ہے، ورنہ بیس اقلبیہ مسلم کے ایک فرد تم اس شخص کی بیوی کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کرے تو اسے سنگسار کرو، روئی کہتے ہیں کہ بیس اس شخص کی بیوی کے پاس گئے، اس نے زنا کا اعتراف کر لیا تو رسول کرم ﷺ کے حکم سے اسے رجم کر دیا گیا۔ یہاں یہ اشارہ کرنا مناسب ہے کہ صفت احصاء باقی رہنے کے لئے نکاح کا باقی رہنا واجب نہیں ہے، اگر عمر میں ایک یا نکاح کیا پھر طلاق دے دی، اور باقی عمر غیر شادی کے رہا تو اگر زنا کرے گا تو رجم کیا جائے گا۔

### حصہ ۱۶: ثابت کرنا:

۱۶- رجم میں حصص اتر صحیح سے ثابت ہوتا ہے، اتر صحیح وہ ہے جو عاقل و مختار شخص کی جانب سے کیا جائے، لہذا ضروری ہوگا کہ احصاء کا اتر کرنے والا عاقل و مختار ہو، اس لئے کہ مکروہ اور مجنون کے حکام کا کوئی حکم نہیں۔

یہی طرح کو اہوں کی شہادت سے بھی حصص ثابت ہوتا ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام زفر کے نزدیک حصص ثابت کرنے کے لئے دو مردوں کی گواہی کافی ہے، اس لئے کہ حصص انس کی حالت ہے، اس کا واقعہ زنا سے کوئی تحقیق نہیں، لہذا یہ شرط نہیں ہونی کہ زنا کی طرح حصص کی گواہی چار مرد دیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک حصص کا ثبوت دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتوں کی گواہی سے ہو سکتا ہے۔

گواہی کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ ہیں: اس شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے جماع کیا، مگر یہ ہے کہ اس شخص نے اس عورت

شرح اتر بقائی ۷۷۷

۲ شرح فتح القدیر ۱/۱۸۷-۱۸۸ ج ۱ ص ۶۷۰-۶۷۱

فتح القدیر ۱/۱۸۷-۱۸۸

الف۔ نزدیکی: غلام و رباندی کے قاذف پر حد قذف جاری نہیں دجائے۔

ب۔ سہم: مرتد یا جلی کافر کے قاذف پر حد قذف جاری نہیں دجائے، کیونکہ وہ ٹھکان نہیں ہیں، حد زنا میں شامل علم نے کافر کو ٹھکان مانا ہے میں حد قذف میں ٹھکان نہیں مانا ہے، اس سے کہ زنا میں اس کو رجم و سزا دینا اس دہانت ہے، ورنہ کافر کے قاذف پر حد جاری کرنا اس کا کرم ہے، ورنہ کافر کرام کا اہل نہیں ہے۔

ج۔ عقل و ہوش: عقل و ہوش کی شرط سے مابذیع و مجنون خارج ہو گئے، اس سے کہ ان دونوں کی جانب سے زنا متصور ہی نہیں ہے، یہ کہ وہ عقل حرام ہے ورنہ حرمت کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب کرنے والا مکلف ہو، امام ابو حنیفہ و امام شافعی مطلق ہوش و شرط لگاتے ہیں، خواہ وہ شخص جس پر زنا کا الزام لگایا ہو مرد ہو یا عورت، امام مالک عورت میں ہوش و شرط نہیں لگاتے، ہاں بڑکے میں ہوش و شرط لگاتے ہیں، امام مالک بچی کو مابذیع ہونے کے باوجود اس صورت میں محصن مانتے ہیں جب کہ اس میں ہوش کا ٹھکان ہو یا اس جیسی بڑی سے بچی دجاسکتی ہو گرچہ وہ بالغ نہ ہو، اس سے کہ اس طرح بڑی کو زنا کے الزام میں عار لاحق ہوتا ہے۔ ہوش و شرط کے بارے میں امام احمد سے مختلف روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ مقدمہ فہم میں ہوش کا پاپا جانا حد قذف جاری کرنے کے شرط ہے، اس سے کہ یہ مکلف ہونے کی ایک شرط ہے، لہذا عقل کے مشابہ ہو گیا، نیز اس سے کہ بچے کے زنا کرنے پر حد زنا جاری نہیں دجائی، لہذا اس پر زنا کا الزام لگانے سے حد قذف نہیں جاری ہونی جیسے مجنون کا زنا کرنا۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ حد قذف جاری کرنے کے

سے مقدمہ فہم کا مابذیع ہونا شرط نہیں ہے، اس سے کہ مابذیع بھی آزاد، عاقل و پاک دامن شخص ہے، سے بھی الزام زنا سے جس کے بیچ ہونے کا بھی ممکن ہے عار لاحق ہوتا ہے، لہذا وہ مابذیع کے مشابہ ہے، اس روایت کے مطابق مابذیع شخص کا تباہ ہونا ضروری ہے کہ اس کے بارے میں حرج متصور ہو (اس کو کوئی حتمی عمر متعین نہیں دجاسکتی)۔ مختلف ملکوں و مشاہیر میں مختلف عمریں ہوسکتی ہیں۔

د۔ زنا سے پاک ہونا: زنا سے پاک ہونے کا مصعب یہ ہے کہ جس شخص پر زنا کا الزام لگایا گیا ہو اس نے اپنی عمر میں کبھی حرام ہوش نہ دہو، نہ غیر طہیست کے، نہ صل نکاح سے، نہ یہ نکاح فاسد میں جس کا فاسد ہونا متفق عدیہ ہو، لہذا اگر ایک بار بھی حرام ہوش دہو تو اس دعت سے قاطع ہو جائے، خواہ اس حرام ہوش سے زنا و سزا لازم ہونی ہو یا نہ لازم ہونی ہو، تینوں مر (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی) اتفاقاً معین ہونے کو شرط قرار دیتے ہیں ورنہ امام احمد زنا سے ظاہر کی عست کو احصائے قذف کے سے کافی سمجھتے ہیں، لہذا جس پر زنا کا حیم نہ کوئی سے ثابت ہو ہو نہ قرار سے، ورنہ اس پر حد زنا جاری نہ دجائی ہو وہ عقیف ہے۔

پھر گرسب کا نکار کر کے الزام لگایا ہے تو بلا عار حد قذف جاری کی جائے گی، ورنہ زنا کا الزام عار دیکھا ہے تو اگر یہ شخص پر زنا کا الزام لگایا ہے جس کی جانب سے ہوش متصور ہی نہیں ہے تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی و امام مالک کے نزدیک حد قذف جاری نہیں دجائے گی، یہ تینوں مفسر مانتے ہیں کہ محبوب کے قاذف پر حد قذف جاری نہیں کی جائے گی، ابن المہدی مانتے ہیں کہ ”رشاء“ کا بھی یہی حال ہے، امام حسن مانتے ہیں کہ خصی کے قاذف پر حد نہیں ہے، اس سے کہ نلوگوں کو اس الزام سے عار نہیں لاحق ہوتا، کیونکہ قاذف کا



## حصن ۱۹

کے مردیک مھسوں گر مرد ہو جائے تو اس کا حصن باطل ہو جاتا ہے۔ اس دلیل یہ رشا ذبوی ہے: ”میں آشوک باندہ فییس بمحصن“ (جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا وہ مھس نہیں ہے)۔

اسی طرح مرد مھس باقی نہ رہے گا کہ حصن کی ایک شرط ”اسدم“ اس سے مفقہ دہو گئی۔ امام ماک نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، س کا مسک یہ ہے کہ جب حصن رجم یا حصن قذف میں کسی مرد یا عورت کے سے حکم حصن ثابت ہو جائے پھر وہ نعوذ باللہ اسدم سے مرد ہو جائے تو حکم حصن اس سے ساقط ہو جاتا ہے، گر وہ دوبارہ مسک ہو گیا تو اب نئے حصن کے ذریعہ مھس ہوگا، اس بارے میں امام ماک نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: ”س آشوکٹ لیخصن عملک“ (اگر تو نے شریک کیا تو تیرا عمل (سب) غارت ہو جائے گا)۔ مرد نے چونکہ شرک یا اس سے آیت کے بموجب اس کا ہر عمل غارت ہو جانا لازم ہے۔



حدیث ”میں آشوک باندہ“ کی روایت اسحاق بن یوسف سے ہے اس میں ہے کہ اس نے اس روایت سے کہ قتل کے بعد مہر دیا جاتا ہے صحیح ہے کہ حدیث ساقیہ ہے، جب فتح القدیر کے اس سے مروج ہوئے کو فتح قدیر سے (نصر) اس سے ۳۳۷، فتح القدیر ۵۲۳۔

۲۰۰ مر ۱۵، ملاحظہ ہو: مدنی ۲۵۴ ج ۳

(۱) ”تادف کو کوڑے لگایا جاتا ہے، اصل سز ہے، (۲) اس کو ایسی قہوں نہ دیا جاتا ہے، مضمی سز ہے، اس کی تفصیل ”قذف“ کی اصطلاح میں ہے۔

حصن کی دونوں قسموں میں ارتد ادکا شر:

۱۹۔ مھس کے مرتد ہونے سے س فقہاء کے مردیک اس کا حصن باطل نہیں ہوتا جو حصن میں سدم کی شرط نہیں گاتے مثلاً امام شافعی اور امام احمد، امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی مسک ہے۔ اس حضرت کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دو یہودیوں کو زنا کرنے پر رجم کی سزا دی، گر حصن میں سدم کی شرط ہوتی تو رسول کریم ﷺ یہودیوں کو رجم کی سزا نہ دیتے، پھر یہی اصل بھی رشا ذبوی ”اور سی بعد احصان“ (پڑنا کیا ہو حصن کے حد) کے عموم میں داخل ہے، نیز اس سے کہ اس نے حصن کے بعد زنا کیا ہے، لہذا اس کی سزا رجم ہوگی اس شخص کی طرح ہو مرتد نہ ہوا ہو۔

امام ابو حنیفہ چونکہ حصن میں سدم کی شرط گاتے ہیں لہذا

معنی ۱۰: ”مباح کردہ مکتبہ القامہ۔“

۲۰۔ حدیث میں روایت بخاری سے تفصیلاً حضرت ابو قتادہ سے اس لفظ سے ”مھس“ ہے ”لو سہ مہ لیس رموس سہ سہ لیس حد، لفظ لا فی حدی ثلاث حصن، رجل لیس بجویۃ سہ لیس، و رجل رسی بعد حصن، و رجل حارب سہ ورموسہ ورموسہ عن الاسلام“ میں اللہ ﷻ کے حد کبھی کی قتل نہیں پایا، + سے تیرا حارب سے کی شخص سے دوسرے قتل یا تو سے قتل یا دیا کی شخص سے مھس ہو کر یا دیا کی سے اللہ ﷻ سے، اس سے ہی + یا اور، اسدم سے مرتد ہو گیا، فتح اس ۲۰۰ ۲۳۰ طبع مسقط، اسی سے مثل تادف، مان، اس + بعد احصان حکم اور ثانی سے ہی اسدم میں روایت سے بعد حدیث اس سے ۳۰۰۔

## احلال ۱-۳، اجماع

ب۔ حرام کو حلال قرار دینے کی تعبیر فقہی لفظ استحلّ سے کرتے ہیں، خواہ یہ عمل قصد ہو یا تاویل کے ساتھ ہو (دیکھیے: استحلّ)۔  
ج۔ جس عورت کو تین طلاق دی گئی ہو اس کے مسئلہ میں تحصیل کی تعبیر اٹھتا کرتے ہیں<sup>۱</sup> (دیکھیے: تحصیل)۔  
د۔ دیں ہو چل (جس دیں کی ادائیگی کے لئے مسدود کوئی مدت ملے ہو) کی ادائیگی کا وقت<sup>۲</sup> نے تعبیر ”حوں“ سے کرتے ہیں<sup>۳</sup> (دیکھیے: حوں)۔

جمہور حکم:

۲- لفظ حوں کے مختلف استعمالات کے شمار سے اس کا حکم مختلف ہوگا، جیسے تعریف کے دلیل میں آیا۔

بحث کے مقدمات:

۳- اس لفظ کے ہر استعمال کے سلسلے میں اس کی متعلقہ اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

## اجماع

دیکھیے: ”جمو“۔

## احلال

تعریف:

۱- لغت میں حوں ”أحل“ کا مصدر ہے، جو ”حزم“ کے ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”أحست له الشيء“ یعنی میں نے اس کے لئے اس چیز کو حوں کر دیا۔ یہ لفظ ایک دہرے معنی میں بھی آتا ہے، وہ ”حل“ ہے لفظ ”حل“ کے معنی میں: شہر حل میں داخل ہو، یا حرم سے آگے بڑھ گیا، یا محظورات حج جو اس پر حرام تھے وہ اس کے سے حوں ہو گئے۔

فقہاء نے لفظ ”حوں“ کا استعمال نہیں کیا ہے۔ قرآن کے مشابہ دہرے الفاظ مثلاً: استحلّ، تحمیل، تحلل، وحوں کے معانی کو اد کرنے کے لئے فقہاء نے اس الفاظ کا استعمال مثبت سے کیا ہے میں نہیں نے ”حوں“ کا استعمال دین پر ظلم سے ہی کرنے کے معنی میں بھی کیا ہے۔

حضرت حوں کو بھی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس صورت میں اس کے درجہ دلیل استعمالات مراد ہوتے ہیں:  
الف۔ حرام سے نکلنے کے مسئلہ کی تعبیر فقہی لفظ تحلل سے کرتے ہیں، اس مسئلہ میں لفظ ”حوں“ کا استعمال لغوی معنی میں ہے<sup>۴</sup> (دیکھیے: تحلل)۔

۱- حرر الحق ۲۰۰۷ء، شائع کر: عمر ہاشم الکنتی، ایطاب ۵، ۲۲۰ طبع بیروت۔

۲- التقدیر ۲۲۱/۳ طبع عینی جلدی۔

۳- ایطاب ۵، ۷۳۔

صحاح، لسان العرب، لسان السلاطین، تاریخ العروس، تحلل۔

۴- لسان العرب، تاریخ العروس، التقدیر ۲۵۰ طبع مصطفیٰ الحسن، معنی ۳۹، ۳ طبع

امید ص۔



نہ کرنا۔ فقہاء ”حیاء لیت الحرام“ د اصطلاح بھی استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: خانہ کعبہ کو ہمیشہ حج و عمرہ کے دریغہ بدرکھنا، ورمیت کی طرح اس سے منقطع نہ ہو جانا۔ اسی طرح فقہاء ”حیاء سنت“ د اصطلاح استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: کسی مترہک لعل سنت ورجھوئے ہوئے ساری شعرا کو دوبارہ روایت دینا، اس پر عمل کرنا۔

حیاء کے مضاف الیہ کے اعتبار سے اس کا مفہوم مختلف ہوتا ہے، حیاء کے درجہ ذیل استعمالات ہوتے ہیں:

- الف۔ حیاء لیت الحرام
- ب۔ حیاء السنۃ
- ج۔ حیاء لیل
- د۔ حیاء موت

فقہاء کے یہاں حیاء لیت الحرام سے مراد خانہ کعبہ کو حج کے دریغہ بدرکھنا ہے، ورجھل فقہاء کے نزدیک عمرہ کے دریغہ بدرکھنا بھی مراد ہے، بدرجہ کو زندہ کے ساتھ ورجھ بدرجہ کو مردہ کے ساتھ تشبیہ دیتے ہوئے<sup>۱</sup>۔

### جہاد حکم:

۲۔ مالکیہ ہشامیہ ورجھابہ نے صریحت د ہے کہ حج کے دریغہ ہر سال خانہ کعبہ کا حیاء فی جملہ مسلمانوں پر فرض کیا ہے، اس حکم کا اس سے کوئی فکر اونیہیں ہے کہ خانہ کعبہ جانے د استطاعت رکھنے و لے ہر شخص کے دمہ عمر میں یک بار حج کرنا فرض عین ہے جیسا کہ دیں سے یہ بات بدہتہ معلوم ہے، اس سے کہ یہ مسئلہ اس صورت

لہیۃ لاس الاشرۃ: ۱۰۸، حبشی۔

۱۔ جامعۃ اشراق واصل شرح آخر: ۳۸۷، طبع تونس، لہیۃ لاس الاشرۃ: ۱۰۸

آخر شی: ۳۸۷، طبع بولاق، طاب: ۳۱۵

## احیاء البیت الحرام

تعریف:

۱۔ احیاء ”حیاء“ کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز کو زندہ کر دینا یا خر زمیں میں زندگی پھونکنا، اسی سے اس عرب کا قول ہے: ”أحیاہ الله حیاء“ جسکی اس کو اللہ نے زندہ کر دیا، ورجھ ”أحیاہ الله الأرض“ جسکی اللہ تعالیٰ نے خشک مٹی کے حد زمیں کو سرسبز و شاداب کر دیا۔<sup>۲</sup> قرآن کریم میں رشاد ربانی ہے: ”و الله المدی الرسل الویاح فتنبؤ سحابا فسففاہ من بعد میت فاحییا بہ الأرض بعد موتہا، کمدک استور“<sup>۳</sup> (و اللہ ہی ہے جو ہر دس کو بھیجتا ہے پھر وہ دلوں کو ٹھاتی ہیں، پھر ہم سے ہانک لے جاتے ہیں خشک خطہ زمیں د طرف، پھر ہم اس کے دریغہ سے زمیں کو اس د خشکی کے حد سرسبز کر دیتے ہیں، اسی طرح جی ٹھنہ ہوگا)۔

فقہاء کے یہاں لفظ حیاء کا استعمال بھی معنی کے دارے میں ہی ہے، چنانچہ فقہاء کی اصطلاح میں ”حیاء موت“ کا مفہوم ہے: خشک خر زمیں کو کاشت کے لائق بنانا۔ اسی طرح ”حیاء لیل“ ورجھ ”حیاء مابین العشیخیں“ کا مفہوم ہے: رات بھر نماز اور ذکر میں مشغول رہنا، رات کے ہفت کو بے کار نہ کرنا ورمیت د طرح معطل

تجم قائل لاس الاشرۃ، لقاوس الاشرۃ۔

۲۔ محیط الاشرۃ۔

۳۔ سورہ قاطر: ۹۔

### احیاء ہیئت خرم ۳۴

میں بیاد ہے، اس کے حکم جہاد و حکم حیاء لیت الحرام و جب کئی ہونے و وجہ سے مناسبت رکھتے ہیں جس جگہ فقہاء نے و جب علی لکھایا تعریف و ہے و کچھ فرض کدیت و ر کے حکام و کرے میں، جیسا کہ اس کو حض نے کتاب حج میں حکم حج کے حکام کے ویل میں و کر کیا ہے، اسی طرح ان مصنفین نے حکام مسجد پر مستحق کتابیں بھی ہیں یا پنی کتابوں میں احکام مسجد حرام پر مستحق فصل باندھی ہے انہوں نے بھی اس سے بحث کی ہے، مثلاً علامہ بدرالدین زرشکی نے پنی کتاب "إعلام المساجد بأحكام المساجد" میں اس پر بحث و ہے۔



میں فرض کیا گیا ہے جب ت مسکنوں نے حج فرض یا حج غل نہیں ادا کیا ان کے ذریعہ ہر سال عرب شعا حاصل ہو جائے، اس کے گناہ تمام مسکنوں کو ہوگا، اس کے تقیہ نعبہ کا سب سے بڑا مقصد حج ہے، لہذا حج کے ذریعہ خانہ کعبہ کا حیاء ہوتا ہے، اس کی دلیل حضرت بن عباسؓ کا وہ اثر بھی ہے جو مصنف عبد الرزق میں موجود ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لو ترک اساس دیارہ ہدا انیبت عاماً واحداً ما لمطروا" (گر لوگ اس گھر (خانہ کعبہ) کی زیارت ایک سال چھوڑ دیں تو بارش سے محروم کر دیے جائیں)۔

شافعیہ کے نزدیک حج و طرح عمرہ سے بھی خانہ کعبہ کا حیاء ہوتا ہے، مالکیہ میں سے علامہ تادلی و بھی یہی کہتے ہیں۔

ور حج و عمرہ کے بدلے میں طواف، عتکاف و نماز وغیرہ کافی نہیں، گرچہ مسجد حرام میں اس طاعت و ادائیگی بھی فرض کیا ہے، اس کے کہ اس سب ان سے مسجد حرام و تعظیم و اس مقدس مقام کا حیاء حاصل ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا حکم کے پیش نظر مالکیہ نے صریحت کی ہے کہ امام مسلمین پر واجب ہے کہ ہر سال یک حرمت موسم حج قائم کرنے کے لئے مکہ مکرمہ بھیجے، گر مسکنوں کا کوئی امام نہ ہو تو پدمہ ذری حرمت مسہمین پر عائد ہوتی ہے ۲۔

اس مسئلہ میں مجھے حصیہ کے یہاں کوئی صریحت نہیں ملتا۔

### بحث کے مقامات:

۳- حیاء لیت الحرام و تفصیل فقہاء نے کتاب الجہاد کے شروع

اثر بن عباسؓ کی روایت عبد الرزق نے پی مصنف میں و ہے مصنف

عبد الرزق ۵۳، مطابع کربلا، مجلس علمی ۱۳۹۲ھ۔

۲- مجلس ۸۳، شرف القناع ۲۵۷، طبع الریاض، عدم المساجد ۸۴،

## احیاء السنۃ

تعریف:

۱- سنت سے مراد وہ رات ہے جس پر دیں میں چلا جاتا ہے، یہاں پر حیاء سنت (سنت کو زندہ کرنے) سے مراد سدوم کے کسی شعر پر عمل ترک ہو جانے کے بعد اس کو دوبارہ رہ بہ عمل لانا ہے۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مردہ سنت کو زندہ کرنا شرعاً مظلوم ہے، یہ مظلوم ہونا کبھی فرض کہ یہ کے طور پر ہوتا ہے (وربکی اہل ہے) کبھی فرض عین کے طریقہ پر، وربکی بہ طریق تخباب۔ اس دن نصیں "مربا معروف" دن صلاحت میں ملے



## احیاء اللیل

تعریف:

۱- لغت میں حیاء کا معنی ہے: کسی چیز کو زندہ کر دینا، "حیاء اللیل" سے مقبلاً مراد یہ ہوتی ہے کہ پوری رات یا اس کا کٹر حصہ عبادت مشغول نہ ہو کر فرت قرآن وغیرہ میں گزر جائے، اس طرح حیاء اللیل کی مدت رات کا کٹر حصہ ہے اور اس کا دار عمل ہر عبادت ہے۔

متحدہ الفاظ:

خ- قیام لیل:

۲- مقبلاً کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام لیل بہ وقت رات کے کٹر حصہ کا حصہ نہیں کرنا بلکہ رات دن یک گھڑی کھڑے رہنے سے بھی اس کا تحقق ہو جاتا ہے، "ور قیام لیل کا عمل صرف نماز ہے، کوئی اور عبادت نہیں۔ کبھی کبھی مقبلاً قیام لیل کا مستعمل شب یہی کے معنی میں بھی کرتے ہیں، مرقی المفلاح میں ہے: قیام کا مفہوم یہ ہے کہ رات کے کٹر حصہ میں طاعت میں مشغول رہے، وربکہ گیا ہے کہ رات کی یک گھڑی طاعت میں مشغول رہے،

مجموعہ مقالات، القاسم، القاسم، القاسم۔

۳- حاشیہ ۱۰: ۱۰۰ طبع بولاق، شرح الصباح ۳۰ طبع مصطفیٰ

عکس ۱۹۱۳ھ

۴- ۱۰۰ طبع بولاق

شرف المصطلحات، ص ۳۰۳، طبع مکتبہ

## احیاء البیلیل ۳-۶

قرآن و احادیث سے یہ نتیجہ پڑھے یا نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے۔

شب میں دعا اور متعاف کرنا خصوصاً رات کے نصفِ مخر میں اور خصوصاً وقتِ مخر میں بہت زیادہ مستحب ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ“ (اور گناہ خشنو نے، اُلے پچھلی رات میں)۔

ب۔ دونوں (احیاء البیلیل، قیام البیلیل) میں اس دن بھی گنجائش ہے کہ انسان عشاء و نماز کے بعد کچھ سو کر ب۔ دونوں کو انجام دے، اور اس دن بھی گنجائش ہے کہ اس دنوں سے پہلے عشاء کے بعد نہ سوے۔

ب۔ تہجد:

۳- تہجد کا طریق اسی نماز پر ہوتا ہے جو سونے کے بعد رات میں یہ زہو کراد دیا جائے، یہیں بہت سے فقہاء تہجد کا طریق مطلقاً صدقۃ البیلیل (رات و نماز) پر کرتے ہیں۔

حضرت جابر سے مروی روایت ہے: ”ی فی السیبل ساعۃ لا یوافقھا رجل مسمم یسأل اللہ حیوًٰ من أمور الدنیا و الاخرۃ الا أعطاه اللہ یناہ“ (رات میں ایک گھڑی یہی ہے کہ جو بھی مسمم شخص اس وقت میں اللہ تعالیٰ سے دنیا یا آخرت کی کوئی خیر مانگا ہے تو اللہ تعالیٰ سے وہ مطلوبہ خیر عطا فرماتے ہیں)، اس حدیث و روایت امام مسلم نے کی ہے۔ یہ حدیث بھی اس بشرِ نصوص میں شامل ہے جو وفاتِ شب میں عبادت پر آمادہ کرتی ہیں۔

## احیاء البیلیل کی قسمیں:

۵- الف۔ مخصوص راتوں کا احیاء جن کے احیاء کے بارے میں کوئی نص و روئے ہے، مثلاً رمضان کی مخری راتیں، وردی عید و بدلی راتیں۔

ب۔ ہر رات میں مغرب و عشاء کے درمیان کے وقت کا احیاء، یہی دو قسمیں یہاں موضوع بحث ہیں۔

## احیاء البیلیل کے سے جمع ہونا:

۶- حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک تر وقت کے علاوہ مساجد میں کسی اور

## احیاء البیلیل کی مشروعیت:

۴- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ راتوں و فضیلت کے بارے میں نصوص و روایں ب۔ کا احیاء مستحب ہے، اسی طرح کسی بھی رات کا احیاء مستحب ہے، چونکہ حضرت عائشہ کا قول ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ پہلے پہل شب میں سو جاتے تھے اور رات کے مخری حصہ میں جاگ جاتے تھے، نیز اس سے کہ رات میں فضلی عبادتیں کرنا مثلاً وفات

مرآۃ المفاتیح جامعۃ الطحاوی ص ۲۹۰ طبع مطبعۃ البعث۔

۲۔ مفتی اعجاز، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰ طبع اہل السنۃ و الجماعۃ، حاشیہ اس باب میں ۳۵۹، جامعۃ الدینی، ۲، طبع، الفکر۔

۳۔ جامعۃ مدنی، ۲۔

۴۔ حضرت عائشہ کی روایت ”کان رسول اللہ یدم اوی البیلیل“ کو بخلاف اس لفظ میں نقل یا ہے ”کان یدم لہ و یطوم حوہ فصی“، اس حوالے پر ہے کہ مسلم نے بھی اس روایت کو ہے صحیح اس باب میں ۳۳۳، طبع مکتبہ۔

۵۔ آثار عمرانی، ۱۔

۲۔ حضرت جابر کی حدیث ”فی سبیل ساعۃ“ ان روایت امام احمد نے ہے اور امام مسلم نے کتاب الصوم میں حضرت جابر سے اس روایت کو ہے (میشل القدی، ۲، ۳)۔

۳۔ مجموعہ ۳، ۷، مطبعۃ المیزان، طبع ۱۳۸۰ھ۔

## احیاء لیل ۷-۸

مکروہ ہے، یونکہ حضرت عائشہؓ حدیث ہے: ”ما رأیت رسول اللہ ﷺ قام بیما حتی اصباح“ (میں نے رسول کرم ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ نے کسی رات میں صبح تک عبادت نہ ہو)، امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔ انہوں نے اس حکم کو بہت سے صرف مخصوص رتوں کے حیاء کا استثناء کیا ہے، یونکہ حضرت عائشہؓ دوسری حدیث ہے: ”کان اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احیا لیل کثرة“ (جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو رسول کرم ﷺ پوری رات عبادت کرتے) (بخاری، مسلم)۔

### حیاء لیل کا طریقہ:

۸- حیاء لیل (شب یہ رات) ہم عبادت کے ذریعہ ہوسکتی ہے مثلاً نماز، قرآن اور حدیث کا پڑھنا، سننا، تسبیح، حمد و ثناء، نبی کرم ﷺ پر درود و سلام۔

حیاء لیل میں نماز، نذر پڑھنے، خواہ دو رکعت ہی ہو۔

یہ تفصیل کہ کتنی رکعات نماز پڑھے، دو دو رکعت پڑھے یا چار چار رکعت؟ اس کا مقدم ”قیم لیل“ کی صطوح ہے۔

حیاء لیل جس طرح نماز سے کر سکتا ہے اسی طرح دعا اور مستغفر

رات کے حیاء کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے، اس حضرت کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ لوگ تہا تہا حیاء لیل (شب یہ رات) کریں، شافعیہ کا مسلک ہے کہ جتنی حیاء لیل مکروہ ہے میں کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا، حنا بد نے شب یہ رات کے لئے قیام لیل و نماز جماعت کے ساتھ کرنا جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ انہوں نے اس نماز کو تہا پڑھنے کی جائز دہی ہے، یونکہ رسول کرم ﷺ سے دونوں طرح کرنا ثابت ہے، میں آپ کی شغل نمازیں تہا ہوتی تھیں، ایک بار حضرت حذیفہؓ کے ساتھ، ایک بار حضرت بن عباسؓ کے ساتھ، اور ایک بار حضرت انس بن مالکؓ اور ان کی والدہ کے ساتھ۔

مالکیہ نے بڑی جماعت اور مختصر جماعت کے ساتھ جتنی حیاء لیل میں فرق یہ ہے، اسی طرح مشہور اور غیر مشہور جگہ میں جتنی حیاء لیل کے حکم میں فرق یہ ہے، انہوں نے حیاء لیل کے لئے مختصر جماعت کے جتنی کو بد کرہت جائز قرار دیا ہے، بشرطیکہ یہ جتنی کسی غیر مشہور مقام پر ہو، الا یہ کہ جس رات کے حیاء کے لئے لوگ جمع ہو رہے ہوں وہ اس راتوں میں سے ہونے میں حیاء لیل کے لئے جمع ہونے کو ہر مصلحت پر رد کیا ہوگا۔ پھر وہیں شعبان رات، دل محرم رات، اس میں جمع ہونا مطلقاً مکروہ ہوگا۔

### پوری رات کا حیاء:

۷- شافعیہ و حنا بد نے صراحت کی ہے کہ پوری رات عبادت کرنا

حاشیہ ۱: حاشیہ ۱: ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲،

احیاء البیت ۹-۱۰

کے بہت مسند کے ایک گوشہ میں ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا: میرے رب آپ نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے آپ کی طاعت کی، یہ سحر کا بہت ہے، میری مغفرت فرمادیجئے، میں نے دیکھا تو یہ عبد اللہ بن مسعودؓ تھے۔

فضلِ رسول کا حب :

۹۔ فضل رتیں : ان راضیت کے پارے میں گٹارو رو میں درج  
وہل میں :

جمعہ دن رات، عیدیں دنوں، تیس، رمضان دن راتیں، ال  
میں خصوصیت سے حشر کی عشرہ دن راتیں، سب میں بھی خاص طور پر  
بیلۃ القدر، کی حج کے پہلے عشرہ دن راتیں، پندرہ شعبان دن رات، وہ  
رجب دن پڑی رات، ال رتوب کے حیات کا حکم پیچھے کر دیا جاتا ہے۔

شب جمعہ کا حصہ ۴:

۱۰۔ شافعی نے صرحت دے ہے کہ جمعہ رات میں خصوصی طور پر کوئی نماز پڑھنا مکروہ ہے، یہ نہ کہ صحیح مسلم کی روایت میں رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تحضروا ليلة الجمعة بقیام من بیس ایسی" (راتوں میں سے جمعہ رات کو قیام کے ساتھ مخصوص نہ کرو)۔

نہاز کے علاوہ کسی اور عبادت سے شب جمعہ کا حیا کرنا نہیں ہے،  
خصوصاً نبی کریم ﷺ پر درود وسلام ہے، یونکہ اس رات میں درود  
وسلام مطلوب ہے۔

روزہ کے بارے میں ان کے قلوب پر قیاس کرتے ہوئے کہا جا سکتا  
 ہے کہ: ”لا یحصر بیدہ جمیعہ“<sup>۱</sup> اور ”مستعملہ حضرت  
 ابوہریرہؓ ہے اور ان کے لئے ”لا یحصر“ کا لفظ ہے اور اس کا  
 تفسیر صحیح المیزان ۳/۸۳۔

سے بھی کر سکتا ہے، حیا و عیال کرنے والے کے لئے رات کے تمام اوقات میں شہت سے دعا و متعفف کرنا مستحب ہے، رات کے آخری نصف حصہ میں دعا اور متعفف زیادہ نام ہے، اس میں بھی سب سے افضل حکم کا وقت ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے تھے: "أمرنا أن نستغفر  
باسمِ سبعةٍ مائة" (ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہر کے وقت ستر  
مرتب متغفر کریں)۔ مائع کہتے ہیں: "کان ابن عمر یحیی  
انہما، ثم یقول یا مائع! أسحروا؟ فاقول لا، فیعاد  
انصلا، ثم یسأل، فإذا قست نعم، فقد یستغفر" (حضرت  
انسؓ میں عرض کرتا: بھی نہیں، پھر دہمزا میں مشغول ہو جاتے، پھر  
دیافت فرماتے، جب میں عرض کرتا کہ ہاں عرض ہوئی تو بیٹھ کر متغفر  
کرتے)۔ ابو نعیم بن حطبؓ یہی والد سے روایت کرتے ہیں کہ  
انہوں نے فرمایا: "سمعت رجلاً فی السحر فی حاجیة  
المسجد یقول یا رب أمرنی لأضعک، وہذا سحر،  
فأعمرنی، فظرت فإذا هو ابن مسعود" (میں نے سحر

الحمد لله رب العالمين، مفتي اعظم پاکستان، جامعہ اسلامیہ، لاہور۔

حضرت السید نے قلم "امور" سے مستغفر "کا ذکر قلمی" ۳۹۴ طبع  
 "کتب تاج" سے ہے، اس دستِ حدیث کی کتاب کی طرف  
 نہیں کی ہے۔ یہ ہے، یہ اس کی وہ ہے، یہ ہے، یہ ہے  
 ۳۹۴ طبع، طبعی ہے۔

۳ اس معراج کا اثر بھی قرطبی ص ۴۹ طبع دارالکتب قاہرہ کے حدیث کی کتاب  
 کے حوالہ سے بتایا گیا ہے اس میں وہ ایک طرف سے پیٹھ سے دھڑکی  
 تفسیر ص ۲۶۱ طبع دارالحدیث ایف اے کچھ تدوین سے مراد ہے۔  
 ۴ اس معراج کا اثر بھی قرطبی ص ۵۰ کے اور طرف سے پیٹھ تفسیر ص ۲۶۱ طبع  
 دارالحدیث ایف اے بتایا گیا ہے، تفسیر طرف سے تحقیق کر کے وہ لکھے ہیں کہ اس  
 میں سید علی مرتضیٰ شافعی نے کہا ہے کہ اس میں معنی ہوتا ہے:

یس مسمی، ابو القاسم، آئے ہیں کہ صلی اللہ علیہ وسلم

إِحياء البطل ۱۱-۱۲

عیدیں و رتوں میں نمازیں پڑھیں اس کا دل اس دوسرے نہیں ہوگا جس کا قلوب مرجا میں گئے۔ اس عمل کا ثاب میں حصہ کا مسک یہ ہے کہ اگر وہ عشاء و نماز جمعہ سے اد کرے و فجر و نماز جمعہ کے ساتھ و کرنے کا عزم رکھے تو سے حیاء میل کا ثواب حاصل ہو جائے گا۔

رمضان کی راتوں کا رُحیہ:

۱۲- رمضان میں قیام لیل کے مستنون ہونے پر مسلمانوں کا جہاد ہے، کیونکہ رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ قَامَ رَمَضَانَ بِصَالِحٍ وَاحْتِسَابٍ عَمِلَ بِهِ مَا تَقَعَمُ مِنْ دِينِهِ" (جس نے اللہ کے بندوں پر یقین کرتے ہوئے، و محض ثواب و غلبہ کے لیے قیام لیل کے سبب پچھلے مہینہ معاف ہو جاتے ہیں)۔

رمضان و شہری دل راتوں میں خصوصیت کے ساتھ شب  
بیداری کرے گا، یونکہ رسول کرم ﷺ رمضان کے شہری  
عشرہ میں پناہ لپیٹ دیتے، یہ گھر والوں کو جگادیتے اور رات  
بھر شب بیداری فرماتے "کان ادا کان العشر الاواخر صوی  
فراسہ، وایمط اہلہ، و احیا بیہ" آپ ﷺ کا یہ معنوں

۱۷۵۹ء۔ ۱۸۲۰ء، شیعہ علیحدگی کے دن ہے جس سے  
 میں مدد ملتا رہا ہے۔ لیکن میں کہہ رہا ہوں کہ یہ  
 ۲۰۰۰ء میں، حافظ یحیٰی کے اثرات میں بہت بڑا  
 کمال ہے۔

۴ حدیث: "من قدم رمضان ایجاب" "من ۹ ہفتہ تجاہد مسلم، الوداد،  
ماہی، مدرسہ اور کس نامہ کے ہے صفحہ الکبیر ۳۴ -

۳۔ مرآۃ المفردات ج ۱، ص ۲۸۰، بحر الرائق ج ۲، ص ۵۱، مسطابہ علیہ ج ۱، ص ۱۰۰، شرح  
امتیاز ج ۲، ص ۲۰۰۔

۴۔ حدیث: ”کے رموں سے نہ کاں لےو لاؤ جو“<sup>۱۰</sup> فی ۱۰۱

ہے کہ شب جمعہ کا اس طرح حیا نہ کرو نہیں ہے کہ اس سے پہلے یہ  
اس کے بعد رات کو یہ دونوں کو حیا میں شامل کر لیا جائے۔

حضرت خفیعہ کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے علاوہ دوسری عبادت سے شب جمعہ کا حیا و مستحب ہے، یونکہ صاحب مرقی الخللح نے یہ حدیث ذکر کی ہے: "حسبنا یوم لا یورد فیہ من الدعاء بیعة الجمعة، و آوں بیعة من رجب، و بیعة انصف من شعبان، و بیعتنا العید" (پانچ راتوں میں دعا رد نہیں دی جاتی، جمعہ کی رات، رجب کی پہلی رات، پندرہ شعبان کی رات، عید کی دو راتیں)۔ و اس پر کوئی تحقیق نہیں۔

عیدین کی دونوں رتوں کا حیا:

۱۱- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عید افطر کی رات و رعیہ الاضحیٰ کی رات کا حیہ مستحب ہے، کیونکہ رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من قام لیلتی العید محتسباً لم یمت قلبه يوم تموت المموت“ (جس نے اللہ تعالیٰ سے شوب کی امید میں

مفتی اعظم پاکستان

۴ مراد یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے "حکم" سے "حکم" میں لا یوں نہیں  
 مدعا ہے کہ اگر فیض تقدیر میں ال لفاظ سے یہ ہے "حکم  
 بال لا یوں نہیں مدعا ہے کہ اس میں رحمت ویدہ نصف میں  
 شعب ویدہ مجموعہ ویدہ لفظ ویدہ المحو، اور جب فیض  
 تقدیر سے یہ ہے کہ اس میں رحمت کی عبادت کر کے یہ ہے کہ اس میں  
 افراد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے اس میں رحمت ہے کہ یہ ہے کہ حضرت  
 عمرؓ سے رحمت ہے کہ اس میں رحمت ہے کہ اس میں رحمت ہے کہ اس میں  
 ہیں (فیض تقدیر = ۵۵۳ -

۳. المجموع ۵۵، شرح قصص ج ۳، ۷، من جامع یب ۱۰، ۴، مرآۃ القدر ج ۸، ۳، لشف الخ ت ۸۱، بحر الرائق ۲، ۵۱، طبع ۷۰ مطبعت  
حکیم، جامعۃ الہدیٰ ۱، ۸، طبع بولاق ۳۰۱، ۵۵، معنی ۵۹۔

۴ حدیث: "مَنْ قَامَ بِمَنْىَ لَعِيدٍ مُحْتَسِبٍ" "نور المؤمنین" ص ۱۸۸





۱۸-۱۶ لیل

بصیام ستر، و قیام کل بیدار مہما بصیام بیدار السمر“ (کوئی بھی دن یہ نہیں میں : ن میں عبادت کیا جانا اللہ تعالیٰ کو عشرہ ذی الحجہ میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پسند ہو، اس کے چار روزہ ایک سال کے روزہ کے برابر ہے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر عبادت کے برابر ہے)۔

ۛۛ رجب کی پہلی رات کا حیا ۛۛ:

۱۶- ہض حسیہ اور ہض حناجہ نے رجب کی پہلی رات کو بھی ان راتوں میں شہار کیا ہے جن کا حیاء مستحب ہے وراں کی حدت یہ بیان د ہے کہ یہ رات بھی ال پانچ راتوں میں سے ہے جن میں دعا رد نہیں د جاتی، وہ پانچ راتیں یہ ہیں (۱) جمعہ رات (۲) رجب د پہلی رات (۳) پندرہ شعبان کی رات (۴) عید افطر د رات (۵) عید الاضحی کی رات ۔

پندرہویں رجب کی رات کا حقیقہ:

۷۱۔ بعض حنا بے نے پندرہویں رجب کی رات کا حیا بھی مستحب قرار دیا ہے۔

شور کی رات کا حلیہ:

۱۸۔ ہض حسابدہ کے ہر دیک عاشوراء یحی دل مخرم کی رات کا حیاء

حدیث: ”اے مس ایدم حب نسی مدہ“ ”ن“ و انت کس ما یہ ہو کر مدہ  
 ے ن ہے کر مدہ کہتے ہیں: یہ حدیث عرب ہے مگر ے محمد مام بخاری  
 ے اس حدیث سے وہ ے مگر اریفت یا تو یہوں ے اس ے عدم و اقیین  
 ظاہر ن، کس حدیث ے ے صعیفہ اریہ ہے، میز ال مگر ے مگر  
 و یہوں مگر شام یا حدیث القدرہ ے ے ے۔

۴ مرآة القصر ح ۵۵ شیخ طه و ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵

۳ افروز، خا ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰

رات کے حیات کا خاص طریقہ لکھا ہے، شافیہ نے اس طریقہ پر نگاہ ڈالی ہے اور اسے بدعت قبیحہ قرار دیا ہے۔ شوریٰ فرماتے ہیں کہ یہ نماز گمراہی ہو، قبیحہ و منکر بدعت ہے۔

پندرہویں شعبان کی رات کے حیاء کے سے جہان:

۱۴- پدر ہویں شعبان کی رات کے حیا کے سے جتھاء کو جہور  
مقتبہ نے مکروہ و ترار وید ہے، اس کی صرحت حنفیہ اور مالکیہ نے کی  
ہے، حضرت نے صرحت کی ہے کہ اس کے سے جمع ہوا بدعت  
ہے، مرد و مہذری ہے کہ اس کو روکیں<sup>۲</sup>، یہی عطاء بن ابی رباح  
اور ابن ابی ملیکہ کا قول ہے، امام وزعی کا مسلک ہے کہ اس رات  
مسجد میں نماز کے سے جمع ہوا مکروہ ہے، اس کے سے کہ اس رات کے  
حیا کے سے جمع ہوا نہ رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے، نہ کسی صحابی

خالد بن معدان، القدر بن عامر، سحاق بن راہو یہ جماعت کے ساتھ اس رات کے حیا کو مستحب قرار دیتے ہیں۔<sup>۳</sup> -

ذی خجہ کی دس رتوں کا حیاء:

۱۵- حقیقہ و حنا بعد و صرحت کے مطابق دی عجد بدائی دل  
 رتوں کا حیا مستحب ہے ، یونکہ تریڈی نے رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے روایت ہے: "ما من پیام أحب سی اسہ ان یتعبدہ  
 فیہا من عشر ذی الحجۃ، یعنی صیام کل یوم مہا

اشرف السادة المتقين بشرح حيا عليهم السلام ٣٣٣

۴ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲

۳ مرآۃ القاص ح ۲۴۰، ۲۴۱

۴ مرآۃ المعراج ۴ حاشیہ ۴۰ ص ۱۰۰، شعر المرقی ۳ ص ۵۱، مفروق

۳۹۸، اشترح الكبير، حاشیه، معنی ۴۶۴-۴۶۵



## احیاء البیوت ۲۲

صدقة الرغائب:

۲۲- ماہ رجب کے پہلے جمعہ دن رات میں مغرب و عشاء کے درمیان ایک نماز کی فضیلت میں حدیث آئی ہے جس کا نام ”صلاة الرغائب“ ہے، اس کا ذکر کرنے والوں میں امام غزالی بھی ہیں، انہوں نے حیاء علوم الدین میں اس کا تذکرہ کیا ہے، اس روایت کے بارے میں حافظ عرقی نے فرمایا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے، لہذا فقہاء میں جوہر نے تنبیہ دی ہے کہ یہ نماز بدعت ہے، اور اس کو کوئی اصل نہیں۔



ایک جمعیت کا مسک یہ ہے کہ چھ رکعت سے حیاء ہوگا، اس کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے، یہی کتابہ کا رائج مذہب ہے، انہوں نے اس پر حضرت ابن عمرؓ و پردہ کردہ حدیث سے استدلال کیا ہے، کتابہ کی ایک روایت یہ ہے کہ چار رکعت سے حیاء کیا جائے گا، تیسری روایت یہ ہے کہ بیس رکعت سے حیاء کیا جائے گا۔

ثانیہ کا مسک یہ ہے کہ کم از کم دو رکعت و زیادہ سے زیادہ بیس رکعت پر بھی ”جا میں“، ثانیہ کا یہ مسک رکعت و تعداد کے بارے میں زیادہ حدیث کے درمیان جمع ہے۔

مالکیہ کا مسک یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ رکعت و کوئی حد مقرر نہیں، میں بہتر یہ ہے کہ چھ رکعت پر بھی جائیں۔

وہر گزری ہوئی حدیث و وجہ سے اس نماز کو نماز و بین کہا جاتا ہے، اور اس کو ”صلاة الغفلة“ بھی کہا جاتا ہے، سے نماز و بین کہا جاتا، صحیحین میں مذکور اس روایت سے متعارض نہیں جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”صلاة الاوابین اذا رخصت الفصال“ (نماز و بین کا وقت وہ ہے جب ہفت کے بچے گرم ہو جائیں یعنی جب دھوپ میں تیزی کی پیدا ہو جائے)۔

یونکہ اس میں کوئی رکعت نہیں ہے کہ دونوں نمازیں نماز و بین ہوں۔<sup>۱</sup>

فتح القدیر ۷: ۳، عرراۃ ۲: ۵۳، ۵۴، کافی ۹۲۔

۲۔ مفروق ۱، ۸، شرح المکیر، حاشیہ معنی ۷۷، طبع مصر۔

۳۔ الاقناع ۱۰۸، طبع مصطفیٰ نجف ۱۳۵۹ھ۔

۴۔ اعتدال علی شرح الصغیر ۱۰۵، ۱۰۶، ملاحظہ ہو المدنی علی ہاشم ابو نوری ۲: ۵۳۔

۵۔ حدیث: ”صلاة الاوابین“ من روایت امام احمد و مسلم ۷: ۳، ص ۱۵۵، طبع مصر۔

۶۔ مثل لاؤن ۳، ۵۵، فتح القدیر ۷: ۳، الاقناع ۱۰۸۔

حافظ عرراۃ و تخریج لاجیاء و حاشیہ حیاء علوم الدین ۲۰۰۲، مطبعہ لاشعاع، لرقاع علی و ۵۴، طبع مصر۔

## احیاء موت ۱-۵

متحدہ الفاظ:

۲- حیاء موت سے مربوط الفاظ میں سے چند یہ ہیں:  
تخیر یا حجاز، حوز، رفاق، خصاص، قطار، رُحی۔

ف- تخیر (پتھر نصب کرنا):

۳- لغت اور اصطلاح میں تخیر، راجحہ کا مفہوم ہے: کسی زمین کے چاروں کناروں پر کوئی نشان لگا کر مثلاً پتھر وغیرہ گاڑ کر دھروں کو اس زمین کے حیاء سے روکنے، اور یہ خصاص (خصوصی حق) کا نام دہ دیتا ہے نہ کہ ملکیت کا۔

ب- حوز و حیا زة (قبضہ):

۴- حوز و حیا زة لغت میں، "جمع کرنے کو کہتے ہیں، ہر وہ شخص جس نے اپنی طرف کوئی چیز مادی اس نے سے اپنے حیا زہ میں لے لیا، اصطلاح میں حیا زہ سے مراد کسی چیز پر قبضہ کر لینا ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک ہر خلاف حق مالک کے کسی چیز پر قبضہ کر لینا مفید ملک نہیں، اس لیے نص "حیا زة" اصطلاح میں "ع" دے دے۔"

ج- رفاق (فائدہ ٹھکانا):

۵- رفاق بالشیء کا لغوی معنی ہے: کسی چیز سے نفع ٹھکانا، اصطلاحی معنی بھی ای جملہ دعویٰ معنی سے مختلف نہیں ہے، گرچہ اس بارے میں متداف ہے کہ اس چیز سے نفع ٹھکانا چاہتا ہے؟ اس لیے نص "رفاق" میں "ع" دے دے۔

## احیاء الموات

تعریف:

۱- لغت میں حیاء کا معنی: کسی چیز کو زندہ کر دینا ہے، ورموت وہ زمین ہے جو بادی و رر بننے والوں سے خالی ہو، یہ مصدر کے ساتھ نام رکھتا ہے، یک قول یہ ہے کہ موات وہ زمین ہے جس کا کوئی مالک نہ ہو ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہو۔

فقہانی شارح ہر یہ کے قول کے مطابق اصطلاح میں "حیاء موات" کا مفہوم ہے: کسی زمین میں عمارت تعمیر کر کے یا درخت لگا کر یا جوت کر یا بیچنی کر کے اس کی نمو و لی زندگی کا سبب بنانا۔ اس عرفی نے حیاء موات کی تعریف اس طرح دے دی کہ حیاء موات کسی مردہ زمین و اس طرح آباد کاری کا نام ہے جس کا تقاضا یہ ہو کہ آباد کاری کرنے والا اس زمین سے نفع اٹھانے سے پہلے گا نہیں۔ "شافعیہ کے یہاں "حیاء موات" کی تعریف ہے: اس ویران زمین کو آباد کرنا جس کا کوئی مالک نہیں ہے ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہے۔" حنا بنہ نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے: یہی زمین کو آباد کرنا جس پر کسی ملکیت جاری نہ ہوئی ہو ورنہ اس میں کسی آباد کاری کا اثر ہو۔

القاسم الجلیط، المصباح الممیر۔

۲ الدرافق و حاشیہ اس جلد میں ۵۷۷، طبع لاہور۔

۳ ہر جلیں ۱، طبع ۲۰۰۰، مطبوعۃ الفلاح۔

۴ رجیر نال خطیہ ۳، ۲۰۰۰، طبع ۲۰۰۰، مطبوعۃ الفلاح۔

۵ معنی ۵۱۳، طبع المباح۔

المصباح الممیر، حاشیہ اس جلد میں ۵۷۷، طبع لاہور، الفتاویٰ الہدیہ

۵۷۷-۳۸۱

۲ ایضاً فی شرح الفقہ ۲، ۲۵۴، طبع انیس۔

۳ المصباح الممیر۔



آباد کاری کبھی نہ دگئی ہو، (۲) طاری، یہ وہ مردہ زمیں ہے جو آباد کیے جانے کے حد ویراں ہوگئی ہو۔

جو رضی پہلے جزیرے و نہریں تھیں:

۱۱- فقہاء اہل پر مشفقین کہ: نہ دیوں و جزیروں وغیرہ سے پانی کا بہاؤ ختم ہو جائے اور وہ شگ زمیں ہو جائے وہ زمینیں اپنی پہلی حالت پر لوٹ آئیں، اگر پہلے وہ کسی دینی ملکیت پر وقف یا مسجد تھی تو مالک یا وقف یا مسجد طرف لوٹ جائے، اہل کا حیاء جائز نہ ہوگا، میں مالک نے اہل میں یہ قید لگائی ہے کہ حیاء پر پابندی اہل صورت میں ہے جب کہ مالک خرید کر اہل زمیں کا مالک ہو ہو اور اگر حیاء کے ذریعہ اہل کا مالک ہو تو دوسرے کے اہل کا حیاء جائز ہے۔<sup>۱</sup>

اہل صورت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جب وہ زمیں کسی کی ملکیت نہ رہی ہو یا اہل کا کوئی مالک معلوم نہ ہو، حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نہر جب دور ہو اہل طرح کہ اہل کی طرف پانی نہیں لوٹ سکتا تو وہ زمیں موات ہو جائے اور اہل کا حیاء (آباد کرنا) جائز ہوگا، اور ایسا ہی حکم ہے ظاہر، یہ میں جب نہر قریب ہو اور یہی قول صحیح ہے، اہل سے کہ ”موت“ اہل زمیں کو کہا جاتا ہے جس سے نفع نہ ٹھہرا جاتا ہو تو جب وہ کسی دینی ملکیت نہیں ہے ورنہ کسی کا حق خاص ہے تو اس سے وہ مستفیع نہیں ہو سکتا، پس وہ موات ہوگئی آبادی سے دور ہو یا قریب۔ امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق جو امام طحاوی کا قول ہے اور جس پر شمس الامراء نے غما دیا ہے وہ زمیں موات نہیں

شرح خطیبہ ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱

کر متصل زمیں میں بیٹے لگے ۔

فقہاء مالکیہ کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ نزدیک و دور دینی کے حکم میں فرق نہیں کرتے، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ نہ زمینوں و جزیروں سے پانی خشک ہو جائے ان کا حیاء جاری نہیں ہے، اگرچہ پہلے وہ کسی دہلیت نہ رہی ہوں۔

شافعیہ نے صریحت دی ہے کہ سطحات کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ زمین کسی کو دے دے، وہ کہتے ہیں ”گر زمین پر پانی یا پلوپلوں چھ جائے تو وہ اپنی سابقہ حالت پر رہے، کسی دہلیت میں تھی تو اسی دہلیت رہے، موقوفہ زمیں ہو تو حسب سابق وقف رہے، اگر اس زمین کا کوئی مالک معلوم نہیں ورنہ پانی اس کے ایک حصہ سے ہٹ گیا تو بھی وہ زمین مسدئوں کے حقوق عامہ سے خارج نہ ہوں، سطحات سے کسی کو نہیں دے سکتا ہے، جس طرح وہندی و اس کا گھٹ وغیرہ کسی کو نہیں دے سکتا، اگر کسی نے اس زمین میں کاشت کی تو اسے مسدئوں کے مفاد کے لئے اس زمین کا کر یہ دکرنا ہوگا، اگر مصالح مسلمین میں اس کاشت کرنے والے کا بھی حصہ ہے تو اس کے حصہ کے بقدر کر یہ ساقط ہو جائے گا، ہاں امام وہ زمین کسی کو اس انداز سے نفع اٹھانے کے لئے دے سکتا ہے جس سے مسدئوں کو ضرر لاحق نہ ہو، یہی حکم سمندر کے ان جزیروں کا ہے جہاں سے پانی ہٹ گیا، اس میں بھی وغیرہ کرنا اس شخص کے لئے جائز ہے جو اس کے حیاء کا قصد نہ کرے، اس میں تقیہ کرنا، درخت لگانا، وریا کوئی عمل کرنا جو مسدئوں کے لئے ضرر رساں ہو جائے نہیں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مالک زمین کے واپس آنے کی امید ہو، اگر اس کے واپس آنے کی امید نہ ہو تو وہ زمین بیت الممانہ ہے، پس امام اس دہلیت پر اس دہلیت کسی کو دے سکتا ہے، اگر اس کے

ابو علی الارکانی ۱۸۹-۱۹۰

تصرف میں ظلم نہ ہو، میں وہ زمین جتنے دنوں کے لئے دی گئی ہے اسی مدت کے اندر وہ شخص جس کو بندہ دست کے لئے دیا گیا ہے اس سے استفادہ کر سکتا ہے ۔

۱۳- مفتی میں ہے: ”نہ جزیروں سے پانی خشک ہو گیا، حیاء و حرج سے انسان اس دہلیت کو مالک نہیں ہوگا، امام احمد عمارت میں موسیٰ دہلیت میں فرماتے ہیں: جب کسی جزیرے سے کسی آدمی کے صحن تک پانی خشک ہو گیا تو وہ شخص اس میں عمارت تعمیر نہیں کر سکتا، چونکہ اس میں ضرر ہے، وہ ضرر یہ ہے کہ اس جگہ پھر پانی لوٹ سکتا ہے، جب وہاں عمارت بنی ہوئی ہوں تو پانی کسی وجہ سے لوٹ جائے گا، اس سے وہاں کے لوگوں کو نقصان ہوگا، نیز اس لئے کہ جزیرے چارہ اور کھجور کے پیدا ہونے کی جگہ ہیں، پس وہ مسدئوں کا یہ حکم میں ہو گئے، رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا حصی فی الاراک“ (پیو کے جنگل میں حصی نہیں ہے)۔

حرب دہلیت میں امام احمد نے فرمایا ہے: حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جزیروں کو مباح قرار دیا ”یعنی جزیروں میں جو نباتات وغیرہ تھیں ان میں نہیں مباح قرار دیا، انہوں نے فرمایا: ”إذا نصب القنات عن شئ، ثم بیت عن نبات، فجاء رجل يجمع الناس فيه فيس له ذلك، فأما إن نصب الماء عني منك إنسان ثم عاد فصب عليه فيه أخذه، فلا يروى منك بقية الماء عليه، وإن كان ما نصب عليه الماء

تخیر علی الخیر ۳۵۳-۳۵۴ طبع ۱۹۰۱ء

۲ حدیث: ”لا حصی فی الاراک“ دہلیت اور اس میں اس سے نہیں لیا جاتا ہے، اس حدیث سے اسے میں مسدئوں سے سکوت یا ہے، رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا حصی فی الاراک“ ۳۳۳-۳۳۴

۳ حضرت عمرؓ کا یہ لفظ اسی طرح ساقط ہے جس سے ۵۱۵ میں ذکر کیا ہے لیکن اس حدیث کا اس کتاب میں نہیں اس کا سرخ نہیں ملا۔

## احیاء موات ۱۴

زمین آباد کرے گا، خواہ امام کی جائزت کے بغیر ہی، وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

امام ابو حنیفہ کا مسنک یہ ہے کہ امام کی جائزت شرط ہے، خواہ غیر زمین آبادی سے رد یک ہو یا دوسرے۔

مالکیہ نے قریبی اراضی میں امام کی جائزت کو شرط قرار دیا ہے، یہ اس کا ایک قول ہے، ورنہ کے یہاں ورنہ کی اراضی میں ورنہ حق میں، غمی ورنہ بن رشد کا رتن یہ ہے کہ اس میں امام کی جائزت ضرورت نہیں ہے اور ورنہ رتن یہ ہے کہ جائزت کی ضرورت ہے۔ مالکیہ کی عبارتوں سے ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ جائزت کی ضرورت ہونے کے لئے اس بات کا اعتقاد ہے کہ لوگوں کو اس زمین کی ضرورت ہے یا نہیں ہے، جس فائدہ زمین کی لوگوں کو ضرورت ہوگی اس میں جائزت ضروری ہوں، جس زمین کی ضرورت لوگوں کو نہ ہوں اس میں جائزت ضروری نہ ہوں۔

امام د جازت شرط نہ ہونے کے بارے میں جمہور فقہاء نے حضور ﷺ کے قول کے عموم سے استدلال کیا ہے: ”میں احیاء ارضاء فہی لہ“ (جس نے کوئی زمین آباد وہ اس د ہے) عقلی استدلال یہ ہے کہ یہ مباح زمین ہے، اس د ملیت کے لئے د امام کی ضرورت نہ ہوگی جس طرح گھاس ورنہ لکڑی کاٹنے کے لئے اس امام کی ضرورت نہیں ہوتی۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال اس رشا دنیوی سے ہے: ”بیس بسوء الا ما طابت بہ نفس امامہ“ ”دنی کے لئے وہی چیز جائز ہے جس حد تک د نفع دہرہ میں کہ چلی۔

حدیث: ”بیس بسوء الا ما طابت بہ نفس امامہ“ د وہی طریقہ ہے حضرت حدیث سے د لفظ سے کچھ فرق ہے، حدیث سے د طریقہ سے د حکم الکلیہ اور حکم لایط میں اس د وہی د ہے، حدیث سے د حکم بس ورنہ د ہے، حدیث میں لکھا ہے کہ حدیث د کا قائل

لا یتفع بہ أحد فعمروہ رجل عمارۃ لا تود السماء، مثل أن یجعلہ مررۃ، فہو أحق بہ من غیرہ، لأنہ متحجر بما بیس بسوء فیہ حق، فأشبهہ المتحجر فی السموات“ (جب نرت پنے کسی حصہ پر خشک ہو جائے پھر وہاں سبزہ لگے اور کوئی شخص لوگوں کو اس سبزہ سے روئے لگے تو سے ایسا کرنے کا حق نہیں ہے، ہاں اگر کسی د مموک زمین پر پانی چھڑیے، پھر وہاں سے پانی ہٹ گیا اور وہ زمین خشک ہوئی تو سے وہ زمین پینے کا اختیار ہے، زمین پر پانی چھڑانے سے اس د ملیت تم نہیں ہوتی، ندی کے جس حصہ سے پانی خشک ہو گیا اور کوئی اس سے فائدہ نہیں ٹھاتا ہے، اگر اس زمین کو کوئی شخص اس طرح آباد کرے کہ گر پانی وہاں پس سے تو سے رکاوٹ نہ پیدا ہو، مثلاً اس زمین کو کھیت بنادے، تو وہ شخص دوسروں کے مقابہ میں اس زمین کا زیادہ حق د رہے، اس لئے کہ وہ یہی زمین پر پے نشانات قائم کر رہا ہے جس میں کسی مسنک کا حق نہیں ہے، تو یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے فائدہ نر زمین میں اپنی خدمات قائم کرے (پتھر وغیرہ نصب کر کے)۔

## احیاء میں امام کی جائزت:

۱۴- فقہاء مذاہب کے درمیان اس بارے میں متاف ہے کہ افتادہ زمین کیا ”مباح الاصل“ ہوتی ہے کہ امام د جائزت کے بغیر جو شخص بھی چاہے سے آباد کرے اس کا مالک ہو سکتا ہے، یہ وہ زمین مسمنوں د ملیت ہے، لہذا سے آباد کرنے کے لئے امام کی طرف سے جائزت د ضرورت ہوں؟

شافعی، حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسنک ہے کہ سے آباد کرنے کے لئے امام کی جائزت کی شرط نہیں ہے، جو کوئی فائدہ

بیس ۵۷۱ طبع مکتبہ ارباص۔



اور صاحبیں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، فقہاء نے مستاتین کو تمام صورتوں میں بد سہم و قودہ زمیں کے حیاء سے روکا ہے، شافعیہ نے دمی کو بھی بد سہم میں حیاء راضی و جائز نہیں دئی ہے۔

س زمین کا حیاء جائز ہے ورس کا نہیں؟

۱۶- فقہاء مذاہب کا اس پر اتفاق ہے کہ جو زمین کسی و ملکیت ہو یا کسی کا مخصوص حق ہو یا آبادی کے اندر ہو وہ موات (قودہ زمیں) نہیں ہوتی، لہذا اس کا حیاء جائز نہیں ہے، اسی طرح آبادی کے باہر و جو زمینیں آبادی والوں و ضروریات کے لئے ہوں، مثلاً لوگ وہاں سے کھڑکی حاصل کرتے ہوں یا مویشی چرتے ہوں اس کا حیاء بھی جائز نہیں، امام بھی وہ زمینیں کسی کو نہیں دے سکتا، اسی طرح جس زمیں میں ملک یا ناکوں وغیرہ ہوں ان سے مسکن بے نیاز نہیں ہیں اس کا حیاء بھی جائز نہیں ہے، یہی زمین و آبادی بھی ناجائز ہے جس سے جانے والوں کو تنگی ہو جائے یا غریبوں کے پانی کو ضرر لاحق ہو۔

شافعیہ کا صحیح قول و رہنما کا مسلک یہ ہے کہ عرفہ، مزدحمہ و منی کے اندر زمیں کا حیاء (آباد کاری) جائز نہیں ہے، یونکہ عرفہ سے مسکنوں کا حق قیوف و مزدحمہ و منی سے مسکنوں کا رت گذر نے کا حق و سہ ہے، و اس لئے بھی کہ اس مقامات میں حیاء سے عمال حج و اذیگی میں تنگی و دشواری پیش آئے، نیز اس مقامات سے استفادہ میں سب لوگ برابر ہیں۔

علامہ زرکشی شافعی فرماتے ہیں کہ ”مختص“ کو بھی نہیں مقامات کے ساتھ لاحق کرنا چاہئے، اس لئے کہ حاجیوں کے لئے وہاں رت گذارنا مستحب ہے، اس کے برخلاف ولی عرق فرماتے ہیں کہ

جس پر اس کے امام کی رضا مندی ہو۔ و ہر استدلال یہ ہے کہ یہ زمینیں کافروں کے قبضہ میں تھیں پھر مسکنوں کے قبضہ میں آئیں، لہذا اس و حیثیت نے کی ہوئی ورنے کا مال کوئی شخص امام کی رائے کے بغیر نہیں لے سکتا مال غنیمت و طرح، نیز امام و جائز سے باہمی کشمکش ختم ہو جائے، امام ابوحنیفہ و صاحبیں میں اس امام و شرط کے بارے میں اس وقت متاف ہے جب کسی مسکن آباد کرنے کا واقفیت کی وجہ سے اس امام کے بغیر حیاء کر لیا ہو، مگر اس نے جان بوجھ کر امام کو اہمیت نہ دینے کے ارادہ سے جائز نہیں لی تو امام اس زمین کو اس شخص سے بطور تنبیہ واپس لے سکتا ہے، یہ سب تفصیل بد سہم میں مسکن آباد کار کے بارے میں ہے۔

۱۵- دمی گر بد سہم میں قودہ زمیں آباد کرے تو اس کے بارے میں صاحب فرماتے ہیں کہ ”حیاء میں اس امام کے تحقق سے دمی کا حکم مسکن و طرح ہے۔“

مالکیہ فرماتے ہیں کہ حیاء کے بارے میں دمی کا حکم مسکن و طرح ہے، میں جزیرۃ العرب میں قودہ زمیں کے حیاء و خاطر دمی کے لئے امام سے جائزت ملنی ضروری ہوں، حبیہ نے متفقہ طور پر دمی کی طرف سے حیاء کے لئے اس امام کی شرط لگائی ہے، شرح اللہ راہتقر ۲ کی صریحت کے مطابق اس بارے میں امام صاحب

استاذ نہیں ہے۔ بدیر ۲ ۲۸، ۲۲۲ -

اس صاحب پر ۵ ۳۸۲ طبع لا میریہ الریشی ۶ ۳۵۱، اطاب ۱ ۲  
تابع کرہ مکتبہ الفواج، الاتحاف علی خطیبہ ۳ ۹۵ طبع مصر، معنی  
۵ ۵۱۱ طبع البیاض، مفتی شرح اموطا ۱ ۲۹، تابع کرہ مکتبہ مستق  
المدنی ۱۹۳۲ -

۲ مدراہق مع حاشیہ اس صاحب پر ۵ ۳۸۲، الفتاویٰ الہدیہ میں امام صاحب  
۴ صاحبین کا اتفاق مطلق طور پر ذکر کیا ہے یہ ملاحظہ ہو۔ مدنی  
۱۹۳۲ -

## احیاء الموت ۱

”مختب“ من سب حج میں سے نہیں ہے، پس جس شخص نے اس کے

کسی حصہ کا حیاء کیا وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

۱۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس افتادہ زمین میں پتھر وغیرہ

صوب کر کے کسی نے حد بندی کر دی ہو اس کا حیاء جائز نہیں ہے، اس

سے کہ جس نے اس حد بندی کر دی ہے وہ دوسروں کے مقابہ میں

اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ حق دار ہے۔

حد بندی کرنے کے حد اس نے گر زمین یوں ہی چھوڑ رکھی ہے

تو اس کے بارے میں فقہاء مذاہب کے یہاں تخصیص میں:

حییہ نے حد بندی کے ذریعہ حاصل ہونے والی خصوصیت کے

سے زیادہ سے زیادہ مدت تین سال مقرر ہے، اگر تین سال کے

انداز میں زمین دباؤ داری نہیں دے تو تمام وہ زمین لے کر کسی

دوسرے کو دے دے گا، تین سال دے تو حد یہ حضرت عمرؓ سے مروی ہے،

انہوں نے فرمایا: ”لیس لمتحجر بعد ثلاث سنین حق“<sup>۱</sup>

(تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں ہے)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی حد بندی کردہ زمین

تین سال تک یوں ہی چھوڑ دی حالانکہ وہ زمین دباؤ داری پر قادر تھا

تو حضرت عمرؓ کے مذکورہ بالا اثر پر عمل کرتے ہوئے اس سے وہ زمین

لے لی جائے گی، مالکیہ نے حد بندی کرنے کو حیاء نہیں مانا ہے، الا یہ

کہ عرف میں سے حیاء مانا جاتا ہو۔

حسابہ کا ایک قول یہ ہے کہ زمین میں کوئی کام کیے بغیر محض حد

بندی فائدہ مند نہیں ہے، حق اس کا ہوگا جو اس زمین کو آباد کرے، اس

سے کہ آباد کاری حد بندی سے زیادہ مضبوط چیز ہے۔

شافعیہ کا مسلک و حسابہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب حد بندی

کرنے والے نے زمین دباؤ داری تین مدت تک چھوڑ رکھی

جسے عرف میں بھی مدت نہیں سمجھا جاتا، ہر کوئی دوسرے شخص اس د

باؤ داری کرنا چاہتا ہے تو آباد کاری کا حق حد بندی کرنے والے کو

حاصل ہوگا، اس سے کہ رسول کرم ﷺ کے ارشاد: ”من احیا

أرضاً مینة بیست لأحد“<sup>۲</sup> (جس نے کوئی ٹکڑ زمین آباد

اس میں کسی کا حق نہیں) اور حضور ﷺ کا پیر مانا کہ: ”فی عین حق

مسمم فہی لہ“<sup>۳</sup> (جس نے یہی مردہ زمین آباد جس میں کسی

مسمن کا حق نہ ہو) اور یہی حضور ﷺ کا ارشاد: ”من سبق

نی ما دم یسبق، ینہ مسمم فہو حق بہ“<sup>۴</sup> (جس نے کسی یہی

چیز کی طرف سہقت کی جس کی طرف کسی اور مسمن نے سہقت نہیں

دے ہے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس

زمین میں کسی مسمن کا حق ہے تو وہ حیاء کرنے والے کی نہ ہوگی،<sup>۵</sup>

یہی ہے ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔

۱۔ حدیث ”من احیا أرضاً مینة بیست لأحد“<sup>۱</sup> سنن ابی یحییٰ، احمد

اور سنن ابی داؤد ہے، تفسیر فقیر ۱۔ ۲۔

۲۔ ارتقاء حاشیہ خیر علی فقہیہ ۱۹۹۳، دہلی، سنن ابی یحییٰ، احمد

مسمم فہی لہ“<sup>۲</sup> سنن ابی یحییٰ، احمد، سنن ابی داؤد، سنن ابی یحییٰ، احمد

حدیث میں ہے، تفسیر فقیر ۱۹۹۳، دہلی، سنن ابی یحییٰ، احمد

نیر موروں ہیں، تو یہی طبقہ میں شمار آتے ہیں، بعض حضرات نے انہیں

دباؤ داری ہے۔

۳۔ حدیث: ”من سبق نی مسم یسبق ینہ“<sup>۳</sup> سنن ابی یحییٰ، احمد

سنن ابی داؤد، حدیث میں ہے ۱۹۹۳، دہلی، سنن ابی یحییٰ، احمد

شرف القناع ۵۸۳، مطا، اور سنن ابی یحییٰ، احمد، شرح الصحاح للبخاری

جامع التفسیر و التفسیر ۵۸۳۔

۴۔ حضرت عمرؓ سے اثر و سنن ابی یحییٰ، احمد، سنن ابی داؤد، سنن ابی یحییٰ، احمد

ن ہے، سنن ابی یحییٰ، احمد، سنن ابی داؤد، سنن ابی یحییٰ، احمد

اجب أرضاً مینہ فہی لہ، ویس لمتحجر حق بعد ثلاث سنین

حضرت عمرؓ سے اثر و سنن ابی یحییٰ، احمد، سنن ابی داؤد، سنن ابی یحییٰ، احمد

تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں ہے، سنن ابی یحییٰ، احمد

حدیث ۲۴۵، سنن ابی یحییٰ، احمد، سنن ابی داؤد، سنن ابی یحییٰ، احمد

القناع ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵۔



جگہ پانی تلخ زمیں پر جانا ہو وہاں مالہ ال چشمہ و طرح ہے جہاں  
پانی ملتا ہو، ال مالہ و حریم بلا حرم پانچ سو درع ہے و جہاں پر  
پانی تلخ زمیں پر نہ جانا ہو ال و حریم نہر کے برابر ہے، فقہاء کہتے ہیں:  
”ن حریم الشجرة حصاة أدراع“ (درخت و حریم پانچ  
ذراع ہے)۔

مالکیہ و شافعیہ ال بات پر متفق ہیں کہ نوں و کوئی حریم مقرر  
نہیں ہے، مالکیہ کہتے ہیں ” نوں و کوئی متعین حریم نہیں ہے،  
یونکہ زمینیں نرم و سخت ہونے میں یک دھڑے سے مختلف ہوتی  
ہیں، نوں و حریم صرف تارقبہ ہے جس کو نوں کے تابع کر دے  
سے نوال ضرر سے محفوظ ہو جائے، ال کے پانی کو نقصان نہ پہنچے،  
ہٹ و رد دھڑے مویشی جب وہاں پانی پینے میں تو نہیں بیٹھنے و  
رام کرنے میں تلخی نہ ہو، نوں و حریم کے اندر گر کوئی شخص دھڑ  
نوال کھوٹا چاہتا ہے تو نوں و لے کو سے روئے کا اختیار ہے،  
مالکیہ کہتے ہیں کہ ”کھجور کے درخت و بھی حریم ہے، ال و حریم ال  
کے زرگرد و تنی زمیں ہے جس میں درخت کا مناد ہو، ال و حریم  
میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جائے گا جس سے درخت کو ضرر لاحق ہو، ال  
کے بارے میں درخت کے ماہر یں سے دریافت کیا جائے گا، درخت  
و حریم و تحدید فضل حضرت نے ہر جانب سے بارہ درع سے دل  
درع تک و ہے، یہ چھٹی تحدید ہے، لگور و رہ درخت کے بارے  
میں ال کے ماہر یں کی رائے معتبر ہوں، ہر درخت کے ال و  
مصیحت کے قدر میں حریم مانی جائے گا۔“

شافعیہ کہتے ہیں: جو نوال قتادہ زمیں میں کھود گیا ہو، جس و  
منڈیر بنائی گئی ہو و ال میں پانی ملتا ہو ال و حریم تنی جگہ ہے جس

ال کے اندر دھڑ کنوٹ کھود جائے تو پست نوں کا پانی کم ہو جائے یا  
ال کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمیں کے سخت یا نرم ہونے کے  
اعتبار سے نوں و حریم و مقد مختلف ہوتی ہے۔

۱۹- نوال، چشمہ نہر و درخت کی حریم کی مقد ار کے سلسلے میں فقہاء  
کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

حصبہ کا مسک یہ ہے کہ جس نوں سے مویشیوں کو پانی پلایا جاتا  
ہے ال و حریم چاریس درع ہے، یک قوں یہ ہے کہ چارہ ستموں  
سے ما کر چاریس درع، ہر طرف دل درع، میں صحیح قوں یہ ہے کہ  
ہر جانب سے چاریس چاریس درع مراد ہے۔  
جس نوں سے کھیتوں و سبزی و جاتی ہو یعنی وہ نہر یا نوب  
جس سے زمیں کو یہ اس کرنے کے سے ہٹ پانی لانا ہو ال و حریم  
مام ابو یوسف و مام محمد کے نزدیک ساٹھ درع ہے و مام  
ابو حنیفہ فرماتے ہیں: ”لا أعرف إلا أنه أربعون دراعاً“ (میں  
نہیں جانتا مگر یہ کہ وہ چاریس درع ہے)، مام ابو حنیفہ کے قوں پر  
فتویٰ ہے، جس شخص نے قتادہ زمیں میں نہر نکالی ال کے بارے میں  
فضل فقہاء کہتے ہیں کہ مام صاحب کے نزدیک حریم کا مستحق نہ ہوگا  
و صاحبین کے نزدیک حریم کا مستحق ہوگا، میں صحیح یہ ہے کہ وہ  
بلا حرم حریم کا مستحق ہوگا۔

ابو زب میں ذکر کیا گیا ہے کہ نہر و حریم مام ابو یوسف کے  
مردیک ہر جانب سے دھڑی نہر کے برابر ہوں۔

و مام محمد فرماتے ہیں کہ ہر جانب سے نہر و چوڑائی کے برابر  
ال کی حریم ہوں، فتویٰ مام ابو یوسف کے قوں پر ہے۔

جس شخص نے قتادہ زمیں میں پانی کا مالہ نکالا وہ بلا حرم حریم کا  
مستحق ہوتا ہے، ال و حریم مام محمد کے نزدیک نوں و حریم کے  
برابر ہے میں مشیخ نے ال کے بارے میں مزید فرمایا ہے کہ جس



## احیاء موت ۲۱

المسمیٰ“ (نبی کرم ﷺ کا حمی تقیع ہے مسمنوں کے گھوڑوں کے سے)۔

نبی کرم ﷺ کے علاوہ مسمنوں کے دھڑے خنہ و سہا طیں کو یہ اختیار نہیں کہ وہ کسی زمین کو اپنے سے خاص کر لیں میں نہیں یہ اختیار ہے کہ کچھ مقدمات کو بطور حمی (چہ گاہ) مقرر کر دیں تاکہ اس میں مجاہدین کے گھوڑے، جزیہ کے چوپاے، صدقے کے ہتھ و رلوگوں کے بٹکے ہوئے جانور چریں، میں چہ گاہ مقرر کرتے وقت اس پہلو کا غلط بھی ضروری ہے کہ اس سے دھڑے لوگوں کو ضرر نہ پہنچے۔

یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد کا مسلک و امام شافعی کا قول صحیح ہے۔

امام شافعی کا دھڑوں یہ ہے کہ نبی کرم ﷺ کے علاوہ کسی شخص کو حمی مقرر کرنے کا اختیار نہیں ہے، یونکہ ارشاد نبوی ہے: ”لا حمی الا لله ورسوله“ (حمی اللہ و اس کے رسول ہی کے سے ہے)۔

جمہور فقہاء<sup>۱</sup> کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ نے حمی مقرر کیا<sup>۲</sup>، یہ بات صحیح ہے کہ درمیان مشہور ہوئی، پھر بھی اس پر کسی نے تنقید نہیں فرمائی، لہذا اس پر حجت ہوگیا۔

نبی کرم ﷺ د مقرر کردہ حمی (چہ گاہ) کی جب تک ضرورت

حدیث کرمۃ: ”حمی سبی ﷺ سفیع“<sup>۱</sup> د وایت احمد اور اس باں سے د ہے، تخصیر اخیر ۳۸۳ اس حجر سے فتح الی ۵۵۵ میں لکھا ہے کہ اس سے یہ اسامیٰ میں ہیں صحیف ہیں۔

<sup>۲</sup> اقصیٰ بن عمیرہ ۳۳۲ طبع اعلیٰ، معنی ۵۸۵۔

<sup>۳</sup> حضرت عمرؓ سے اس وایت بخاری سے د ہے تفصیل محمد حامد البعلی علی الاسوال لابن ہدیل ص ۲۹۸، اس سے بعد ۷ صفحات، یہ اثر الاسوال میں بھی ہے حضرت عثمانؓ کا اثر ہمیں صرف پہلی د مسلسل الکبر ۱ سے ۲ میں ملا، پہلی سے ۳ د وایت ابو سعید اصحاب سے د ہے۔

ہے اس زمین کے حیاء کے اقدام سے روکا جائے گا، اس سے کہ بذات خود بند و متقی سے وہ اس کا مالک ہوگیا، میں حنا بد اس طرف گئے میں کہ غیر تباد راضی د مطلق بند و متقی مفید تدبیک نہیں میں وہ دھڑوں کے مقابہ میں اس زمین کا زیادہ حق درہو جاتا ہے۔

گر قطع مطلق ہو یا وہ وضیح نہ ہو تو سے قطع رفاق پر محمول یہاں سے گا (یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ فائدہ اٹھانے کے سے زمین دی گئی ہے نہ کہ مالک بنانے کے سے) یونکہ وہی یقینی ہے۔

حمی:

۲۱- لغت میں حمی اس چیز کو کہتے ہیں جس سے لوگوں کو روکا جائے، اور صطوح میں حمی کا مفہوم یہ ہے کہ امام یہی جگہ جس میں لوگوں کی حاجت عامہ کے سے تگی نہ ہو محفوظ کر دے، صدقہ کے جانوروں کے سے بوری و ری کے سے (یہ چہ او گاہ کے سے)۔

رسول کرم ﷺ کو پے سے و مسمنوں کے سے حمی مقرر کرنے کا اختیار تھا، یونکہ ارشاد نبوی ہے: ”لا حمی الا لله ورسوله“<sup>۱</sup> (حمی کا حق صرف اللہ و اس کے رسول کو ہے) میں رسول کرم ﷺ نے پے سے کوئی حمی مقرر نہیں فرمایا بلکہ مسمنوں کے سے حمی مقرر فرمایا، حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: ”حمی سبی ﷺ سفیع“<sup>۲</sup> بحیث

الکعبۃ ۱۵۵، الحسن علی شرح لمصح ۳۵۱۲، معنی ۵۷۸، حاشیہ اقصیٰ بن عمیرہ ۳۳۲، شرح ابن عثیمہ ۳۸۳، تنبی الا ۱۱۲، ۵۵۲، ۵۵۳ طبع العرب ہوئی ۵۷۵، فتاویٰ ابجد یہ ۳۸۱۔

<sup>۲</sup> تاریخ ولولیل ۱، ۳، طبع بیروت۔

<sup>۳</sup> حدیث: ”لا حمی الا لله ورسوله“<sup>۱</sup> د وایت بخاری سے محدث اس نام سے د ہے تخصیر اخیر ۳۸۹۔

<sup>۴</sup> تقی مدیہ ۲۶۷ سے قریب یہ تمام ہے اس سے اور مدیہ سے، میاں میں طرح کا اصل ہے یہ تقی اشکرات سے عدوہ ہے، محکم ابجد ال ۵۳۰۔



## احیاء موت ۲۳

یہاں بالانقذ نام کی شرط ہے۔

(ہے) کا عموم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ما با لفتح پچھ ورمجنوں اس زمین کے مالک ہو جاتے ہیں جس کو انہوں نے آباد کیا۔

ب۔ بد و کنا ر میں:

۲۳- حنفیہ، حنابلہ و رباعی مالکی کا مسلک یہ ہے کہ حربیوں کی فتادہ زمیموں کا حیاء کر کے مسکن ان کے مالک ہو سکتے ہیں، خواہ ان کے بد (ملا تے) احد میں طاقت کے مل پر فتح ہوے ہوں یا بطور صلح فتح ہوے ہوں، بخلاف ماتے ہیں: طاقت کے در پیچ فتح کردہ علاقہ جو زمینیں یہی ہیں کہ اس میں کبھی کام نہیں کیا گیا نہ وہ کسی د ملیت میں آئیں، ب زمیموں کا وہ شخص مالک ہو جائے گا جو انہیں آباد کرے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسکن و ردی کے بد و لغز و فتادہ زمیں کا حیاء جز ہے، یکن انہوں نے مسکن کے حیاء کے جواز کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ سے حیاء سے روکا نہ گیا ہو، گر کہ رنے سے روکا ہے تو سے حیاء کا اختیار نہیں۔

بقائدہ صلی نے صحت د ہے کہ اگر مسکن نے درالحرب میں اس کے بد و رقت فتح ہونے سے پہلے فتادہ زمیں آباد تو فتح ہونے کے حد بھی وہ زمیں اسی د ملیت میں رہے، اس سے کہ درالحرب صدمباح ہے، ہی طرح گرد و الحرب کے صلی فتح ہونے سے پہلے اس میں فتادہ زمیں آباد، پھر اس طرح صلح ہوئی کہ زمیں انہیں لوگوں د ہوں و مسکنوں کو خراج ملے گا، اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ حیاء سے ملیت کا فائدہ نہ ہو، یونکہ اس صلح د بنا پر وہاں کی زمین مسکنوں پر حرام ہوئی، و یہ بھی احتمال ہے کہ حیاء موت والی حدیث کے عموم کی بنا پر حیاء ملیت کا فائدہ دے، نیز اس

تک انحراف ص ۳۱، کچھ تبدیلی سے رہ۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کے بد و اسدم میں حیاء جز نہیں ہے، انہوں نے صحت د ہے کہ جو زمیں کبھی آباد نہیں د گئی گر وہ زمیں بد و اسدم میں ہے تو مسکن حیاء کے در پیچ اس کا مالک ہو سکتا ہے، خواہ نام نے جازت دی ہو یا ندی ہو، ذمی کو یہ اختیار نہیں ہے، خواہ نام نے اس کو جازت ہی دے دی ہو، لہذا ذمی کے علاوہ دوسرے کن و بد و چہ ولی اس سے روک دیے جائیں گے، ن کے حیاء کا اختیار نہ ہوگا، ذمی کی حیاء کردہ زمیں کو مسکن اس سے لے کر اس کا مالک ہو سکتا ہے، گر اس زمیں میں ذمی د کوئی چیز ہو، مثلاً اس کی فصل تو مسکن اس کو واپس کر دے گا، گر ذمی سے نہ لے، اس سے عراض کرے تو وہ چیز بیت المال د ہوں، کسی کو اس میں تصرف کا اختیار نہ ہوگا، جتنے ذمی اس زمیں کو آباد کیے رہاں مدت کا کر یہ اس کے فائدہ لازم نہیں ہے، کیونکہ وہ کسی کی ملکیت نہیں ہے۔

شافعیہ نے صحت کی ہے کہ مسکن پچھ، خواہ بھی تیسری صدمیت سے خر و م ہو اس زمیں کا مالک ہو جائے گا جس کا اس نے حیاء کیا ہے، غلام کے سے حیاء جز ہے، غلام د آباد کردہ زمیں کا مالک اس کا آقا ہوگا، مجنوں د آباد کردہ زمیں کے بارے میں انہوں نے کچھ ذکر نہیں کیا۔

باقی مذمب میں پچھ، غلام ورمجنوں کے حیاء کے بارے میں کوئی دلیل ذکر نہیں د گئی، میں حدیث نبوی: "من احیا ارضا مینة فھي لہ" (جس نے کوئی مردہ زمیں آباد وہ زمیں اس د

شرح نہ یہ ۵ طبع میریہ، الد افق و حاشیہ ص ۵۸ ۵ طبع الامیر ب الناج و لیلی علی د مشرک ص ۳۱ طبع بیہ، اقصی و عمیرہ ص ۸۸ طبع عکس، ص ۵۱۱ ۵ طبع المیر ص۔

۲ قلب و عمیرہ ص ۸۸۔





## احیاء موت ۲۵

نہیں ہوتا ہے ۔

حیاء مردہ زمین کو بے کار چھوڑ دینا:

۲۵- کسی نے قتادہ زمین کا حیاء کر کے سے یوں ہی چھوڑ دیا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کاشت کر لی تو کیا دوسرے شخص اس کا مالک ہو جائے گا یا وہ زمین پہلے شخص کی ملکیت میں باقی رہے گی؟

شافعیہ، حنابلہ کا مذہب، حنفیہ کے وہ اقوال میں سے قویٰ صحیح اور مالکیہ کے تین اقوال میں سے ایک قویٰ یہ ہے کہ وہ زمین پہلے ہی شخص کی ملکیت رہے گی، حیاء وہ چیز ہے جس سے دوسرے شخص اس کا مالک نہ ہوگا، اس حضرت کا استدلال اس رشتہ دہی سے ہے: ”من احیا أرضاً مینة بیست لأحد فھي له“ (جس نے کسی افتادہ زمین کو آباد ہو کسی کی ملکیت ہے وہ اس کی ہے)، نیز ایک دوسری حدیث کے الفاظ ”فی عین حق مسلم“ (جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) سے بھی استدلال یہ ہے، نیز اس سے کہ اس زمین کا مالک معلوم ہے، لہذا حیاء کے ذریعہ اس کا مالک نہیں ہو جاسکتا، اس زمین کی طرح جس کا کوئی شخص خرید کر یا بذریعہ مہبہ مالک ہو ہو۔

مالکیہ اور حنفیہ کا ایک قویٰ یہ ہے کہ دوسرے شخص اس زمین کا مالک ہو جائے گا، جس طرح وہ شکار جو ایک شکاری کے ہاتھ سے چھوٹ جائے اور وحشی جانوروں میں مل جائے اور اس پر زمانہ گزر جائے تو اگر کوئی دوسرے شخص اس کو پکڑ لیتا ہے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے حکم میں فرق نہیں ہے، وہ یہ کہ پہلے شخص نے یا تو اس کا حیاء کیا ہوگا یا حکومت نے سے دیا ہوگا یا اس نے خرید ہوگا، اگر پہلا شخص حیاء کے ذریعہ مالک ہو تھا تو مذکورہ بالا صورت میں دوسرے شخص اس کا زیادہ حق درہم ہو جائے گا، اور اگر

یعنی ۵۵۰، ۵۵۰، ۵۵۰ شیخ ابوالحسن۔

کو دھام بنانا یا کچھ اور مقصد ہو، امام احمد نے علی بن سعید کی روایت میں اس کی صراحت کی ہے، چنانچہ فرمایا ہے: زمین کا حیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف حصار کر دے یا اس میں نمونہ نہر کھودے، اس میں چھت رگانے کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ حسن حضرت شریک سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من احاط حائطاً عسی أرض فھي له“ (جس نے کسی زمین پر حصار کر لیا وہ زمین اس کی ہے) اس روایت ابو داؤد نے دی ہے امام احمد نے بھی مسند میں اس روایت دی ہے، امام احمد حضرت جابر بن عبد اللہ کے ساتھ کسی طرح کی حدیث نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں، نیز اس سے کہ دیوڑیک مضبوط رکاوٹ ہے، لہذا سے حیاء قرار دیا جائے گا جس طرح بکریوں کے سے باز نہ بنانے سے حیاء مانا جاتا ہے، اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قصد کا اعتبار نہ ہوگا، احاطہ مضبوط ہونا چاہئے، جو اس سے باہر کی چیزوں کو روک سکے اور عرف و عادت کے مطابق ہونا چاہئے، اس میں مختلف شہروں اور آبادیوں کے اعتبار سے فرق ہوگا۔

تقاضی کی دوسری روایت یہ ہے کہ حیاء وہ ہے جس کو لوگ حیاء مانتے ہوں، اس سے کہ شریعت نے ملکیت کو حیاء پر معلق کیا اور حیاء کی وضاحت نہیں کی، نہ اس کا طریقہ بیان کیا، لہذا اس کے بارے میں عرف و روایت کی طرف رجوع کیا جائے گا، زمین کے حیاء میں اس کے جوتے اور اس میں بونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس عمل کا بار بار کرنا صرف تنہا کے رد سے ہوتا ہے، لہذا حیاء میں بھی اس کا اعتبار نہ ہوگا جس طرح زمین کے بیچنے کا اعتبار

حدیث: ”من احاط أرضاً وہی یکنی لہ فی حق اللہ من عمرہ من عوف سے دی ہے، خلاصہ فقیر ۱۳۳۸، التقریب ۱۳۲۲ میں ہے کہ یہ صحیف ہیں، وہیں سے رتوں طبقہ میں ہیں، بعض لوگوں نے اس کی منجھوٹ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

حکومت نے پہلے شخص کو دیا ہو یا اس نے خرید ہو تو پالا شخص ہی اس کا زیادہ حق دار ہوگا۔

حیاء میں وکیل بنانا:

۲۶- مقتبہ کا اس پر لائق ہے کہ کسی شخص کے سے جائز ہے کہ افتادہ راضی کو باذکر نے میں سے غیر کو وکیل بنائے اور ملک موکل کی ہو، اس سے کہ حیاء ان افراد میں سے ہے جو توکیل کو قبول کرتے ہیں۔<sup>۲</sup>

حیاء میں قصد کا وجود:

۲۷- حیاء کا عمومی قصد تو بالاتفاق تمام مقتبہ کے مردیک ضہوری ہے، لیکن اس بارے میں ختلف ہے کہ یہ حیاء میں پضہوری ہے کہ حیاء کرنے والا حیاء کردہ زمیں میں کسی خاص مسفعت کا ارادہ کرے، یا تکی بات کافی ہے کہ وہ زمیں کو عمومی طور پر تیار کر دے، اس طرح کہ وہ زمیں کسی طرح کا فائدہ اٹھانے کے لائق ہو جائے، مثلاً ہیتی تعمیر، بکریوں کا بڑھ، یا کسی و کام کے لائق ہو جائے۔

حیاء، مالکیت و محتاجہ کا مسک یہ ہے کہ حیاء میں مخصوص ارادے کا پایا جائے ضروری نہیں ہے، بلکہ عمومی ارادہ کافی ہے، یعنی کسی بھی طریقہ سے نفع اٹھانے کا ارادہ۔<sup>۳</sup>

ثافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مقصد کے بدلنے سے حیاء کی عمل بدل جاتی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک حیاء میں مخصوص

ارادہ ضروری ہے، لیکن وہ یہ بھی تحریر کرتے ہیں کہ اگر اس نے ایک خاص قسم کے سے حیاء شروع کیا پھر دوسری قسم کے سے حیاء کیا، مثلاً سکونت کے سے حیاء کا قصد کرنے کے بعد زراعت کے سے اس نے حیاء کا ارادہ کیا تو حد و لے قصد کا اعتبار کرتے ہوئے وہاں مک ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر ایک نوع کا ارادہ کیا اور اس طرح اس کا حیاء جس سے دوسری نوع مقصود نہ ہوتی ہو مثلاً رہائش و نیت سے اس کا حیاء کیا اور سے اس طرح گھیر دیا کہ وہ جائزوں کا بڑھ بننے کے لائق ہو گیا تو رہائش کے ارادہ سے اس کا مک نہیں ہوگا، یہاں م کے برخلاف ہے۔

حیاء مردہ زمین کا وظیفہ:

۲۸- وظیفہ سے مراد حیاءوں ہونی زمیں پر حکومت کے سے جب ہونے والا عشر یا خرما ہے۔

حیاء کا مسک یہ ہے کہ حیاء کردہ زمیں اگر عشری زمینوں کے درمیان ہے تو اس د پید و اس میں عشر کا لاجائے گا، و اگر خرما کی زمینوں کے درمیان ہے تو اس پر خرما لازم ہوگا، و اگر اس میں نواں کھودا گیا اس کے سے مالہ کھودے تو عشری زمیں ہے، و اگر دی نے اس کا حیاء کیا تو خرما کی زمیں ہے، خواہ وہ کیسی ہی ہو۔

مالکیہ، شافعیہ و محتاجہ کا مسک یہ ہے کہ حیاء کردہ زمیں میں مطلقاً خرما لازم ہے، خواہ وہ علاقہ قریہ و قوت فتح ہو یا ہو یا بطور صبح۔<sup>۴</sup>

فقدہ زمینوں کی کانیں:

۲۹- حیاء کردہ زمینوں میں پائے جانے و لے معدن (کانوں) بحیر علی الخلیج۔ ۸۸۔

۲- الخراج لابن یوسف ص ۱۵، الفتاویٰ جدیدہ ۳/۸۸، حاشیہ مدلول ۳/۷۷ بحیر علی الخلیج۔ ۸۸، الاحکام اسطیلاً ۱/۱۵۱ ص ۹۵۔

الفتاویٰ جدیدہ ۵/۸۹، القیون و عمیرہ ۸۸، طبع تونس، مئی ۵/۱۳۰،

طبع بیروت، النسخ و لولیل پاشا ۶/۱۳، المربوئی ۷/۷۰۔

۲- الاقناع پاشا بحیر ۳/۳۰ طبع مصر، مئی ۵/۸۹، طبع البیروت،

الفتاویٰ جدیدہ ۵/۸۷، حاشیہ ۵/۸۳، شرح الکبیر

پاشا مدلولی ۳/۷۷۔

۳- الخراج ص ۱۵، مئی ۵/۹۰، النسخ و لولیل ۳/۷۷۔

## احیاء موت ۲۹

یا غیر معین شخص کی ملکیت ہوں۔

باطنی معادوں سے مراد وہ معادوں ہیں جن سے مال نکالنے میں محنت و مشقت لاحق ہوتی ہے، مصارف آتے ہیں، مثلاً سونا، چاندی، بلوہ، تاجا، اور پیتل و کانیں۔ یہ کانیں حصہ اور شافعیہ کے مردیکہ نکالنے والوں کی ملکیت ہوں، حسابہ کا بھی ایک قوس محتمل یہی ہے، اس سے کہ یہ معادوں کا قائل انتاع قدادہ زمیں سے نکالے گئے ہیں جن سے استفادہ محنت و مصارف کے حدی مفس ہے، لہذا حیاء و وجہ سے زمیں کی طرح انسان معادوں کا بھی مالک ہو جائے گا، نیز اس سے کہ معادوں جب کھوں دیے گئے تو قدادہ زمیں سے استفادہ اس عمل و محنت کو دوبارہ کیے بغیر مفس ہو گیا، یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی شخص کسی زمیں کا حاطہ کر دے یا اس میں پانی کا بندوبست کر دے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

حسابہ کے مردیکہ حیاء سے معادوں کا مالک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جس حیاء و وجہ سے زمیں کی ملکیت ثابت ہوتی ہے وہ زمیں کی ایک آباد کاری ہے جس کی وجہ سے دوبارہ کام و محنت کے بغیر حیاء کردہ زمیں قائل انتاع ہو جاتی ہے، ورمعادوں (کانوں) سے مال نکالنے کے بار بار رکھو دینے اور توڑنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ مالکیہ کے مردیکہ باطنی معادوں کا اختیار بھی ظاہر کی معادوں کی طرح عام کے ہاتھ میں ہے۔

تخصیص کا مقدم کی مخصوص صلاحتات ہیں۔

دو قسمیں ہیں: (۱) ظاہر کی معادوں، (۲) باطنی معادوں۔ ظاہر کی معادوں سے وہ معادوں مراد ہیں جن تک رسائی معمولی عمل سے ہو جاتی ہے، مثلاً پاپ کے بے انگلی کے قد رکھو دینے سے، اس طرح کے معادوں میں پٹریوں، گندھ، تارکوں، ہمرہ، پاقوت وغیرہ۔

حصہ و حسابہ کے مردیکہ ظاہر کی معادوں کا حکم یہ ہے کہ حیاء و وجہ سے کوئی انسان ان کا مالک نہیں ہوتا، عام کے سے انہیں کسی کے بند و بست میں دینا اور مسدئوں کو ان سے روکنا جائز نہیں، چونکہ ایسا کرنے میں مسدئوں کے سے ضرر و رنجی ہے، نیز اس سے کہ رسوں کرم علیہ السلام نے بیخ بر حمار کو نمک و کاب و عاف فرمادی، جب آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ "الصماء العبد" (وہ پانی جس کا مادہ منقطع نہیں ہوتا) کی طرح ہے تو آپ نے سے و پس لے لیا۔

شافعیہ کے مردیکہ گر حیاء کرنے والے کو حیاء سے پہلے ن معادوں (کانوں) کا علم نہیں ہے تو حیاء کے بعد ان کا مالک ہو جائے گا، ورنہ گر حیاء سے پہلے ن کا علم ہو چکا تھا تو مالک نہیں ہوگا۔

نبیوں نے اس کی یہ صلاحتات دی ہیں کہ وہ بھی زمیں کے جزء میں سے ہے، حیاء و بنا پر وہ شخص زمیں کا مالک ہو گیا ہے، لہذا انصار اس معادوں کا بھی مالک ہو جائے گا۔

مالکیہ کے مردیکہ معادوں کا اختیار عام کے ہاتھ میں ہے، مسدئوں میں سے جس کو چاہے دے، خواہ معادوں والی زمیں کی کی ملکیت نہ ہو، مثلاً صحرا و جنگل یا وہ مقام جہاں کے باشندے وہاں سے ترک سکونت کر چکے ہوں، خواہ مسدئ ہی رہے ہوں، یا کسی معین

ایضاً مسدئوں کی حدیث و حدیث ابو ہریرہ، اس بابہ عام ثائلی سے ہے اس باب سے صحیح قرآن ہے اور اس نقطہ سے صبیحہ قرآن ہے، تخصیر اخیر ۱۳۳۱ھ لکھا وہ پانی ہے جس کا حتم ہوے و لا یاتا ہو۔

حاشیہ اس بابہ میں ۵۸۳، حاشیہ الدہلی ۲۸۶، ۲۸۷، اخیر نکل ۹۹۳، بعض ۵۷۵۔

## جہان حکم:

۲- چاروں فقہی مذاہب میں کہ بھائی و تمام اقسام کو زکاۃ دینا جائز ہے یہی مناسبت ہے کہ بھائی کو زکاۃ دینے کے لیے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ رشتہ بننے والا ہو، اگر رشتہ ہوگا تو اس کو زکاۃ دینے سے زکاۃ ادا نہیں ہوں۔

میراث میں بھائیوں و تمام قسمیں باپ و بیٹا، پوتا وغیرہ و وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں، اس پر اتفاق ہے، اسی طرح ماں شریک بھائی جد (داد) و بیٹا، بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ و وجہ سے محبوب ہو جاتا ہے۔<sup>۱</sup>

حقیقی بھائی و باپ شریک بھائی جد (داد) و موجودوں میں فقہاء کے نزدیک میراث پاتے ہیں،<sup>۲</sup> اسی طرح بیٹی، پوتی، وغیرہ کے ساتھ بھی میراث پاتے ہیں۔

داد کے ساتھ اگر حقیقی بھائی و باپ شریک بھائی ہوں تو داد کا حصہ کم کرنے کے لیے باپ شریک بھائی کا شمار کیا جائے گا، اس کا حصہ بھی حقیقی بھائی کو ملے گا۔<sup>۳</sup> باپ شریک بھائی حقیقی بھائی کے ساتھ میراث پانے میں شریک نہیں ہوتا، ہاں ایک خاص صورت میں شریک ہوتا ہے وہ ”مسلمہ حرمیہ“<sup>۴</sup> ہے (دیکھئے: بحرہ)۔

قوت قرابت کے اعتبار سے بھائیوں کا حکم مختلف ہوتا ہے، حقیقی

۱- الفتاویٰ الہدیہ ۱/۸۸، مساجد ۳/۱۳ طبع بولاق، نثر ۳/۲۲۲، ۳/۲۰۴ طبع ۳/۵۰۰، مساجد ۳/۵۰۰ طبع مسیحی، معنی مع اشراف ۳/۵۰۰ طبع مصر۔

۲- شرح اسراجیہ ۵۴، ابو کریم الدی ۲/۳۲۰، ۳/۳۲۰ طبع مصطفیٰ عجمی، شرح الروص ۳/۹ طبع مہدیہ، ۱۰۰/۱۰۰ طبع لقاہ۔

۳- شرح اسراجیہ ۵۰ طبع المکر، شرح الروص ۳/۹۰، ۱۰۰/۱۰۰ طبع لقاہ ۵۰۰/۵۰۰ طبع ۵۰۰/۵۰۰، ابو کریم الدی ۲/۳۲۳۔

۴- شرح الروص ۳/۱۳، ابو کریم الدی ۲/۳۲۰۔

۵- ابدل لقاہ ۱۰۰، شرح الروص ۳/۹۰، ابو کریم الدی ۲/۳۲۰۔

## اخ

### تعریف:

۱- لغت میں اخ اس شخص کو کہتے ہیں جس سے بیہ نشہ تہارے باپ و ماں یا اس میں سے کسی ایک سے ہوئی ہو، اگر تہارے والدین سے بیہ نشہ ہوئی ہو تو وہ شقیق (حقیقی بھائی) ہے، حقیقی بھائیوں کو ”خوۃ کعین“ کہا جاتا ہے اور اگر تہارے باپ سے بیہ نشہ ہوئی ہو (ماں سجدہ ہو) تو وہ باپ شریک بھائی ہے، باپ شریک بھائیوں و رہنوں کو ملائی بھائی کہنا جاتا ہے، اگر تہارے ماں سے بیہ نشہ ہوئی ہو (باپ دہم ہو) تو وہ ماں شریک بھائی ہے اور ماں شریک بھائیوں و رہنوں کو خیاالی بھائی کہنا جاتا ہے۔<sup>۱</sup>

رہائی بھائی وہ ہے جس سے ماں نے تم کو دودھ پلایا ہو یا اس کو تہارے ماں نے دودھ پلایا ہو یا تمہیں و اس کو کسی ایک عورت نے دودھ پلایا ہو یا تم نے و اس نے ایسا دودھ پلایا جو ایک مرد و وجہ سے ہے، مثلاً کسی شخص سے دودھ پلایا میں دن دونوں کو اس مرد و وجہ سے دودھ ہے، دن دونوں عورتوں میں سے ایک نے تمہیں دودھ پلایا و اس کو دہم کی عورت نے دودھ پلایا۔<sup>۲</sup>

تابع العروس ۶۔

۲- الکلیات ح المصباح المیر جہا اشراف اسراجیہ ص ۲۲ طبع المکر، ابدل لقاہ ۱۰۰ طبع عجمی۔

۳- تابع العروس ۱۰۰ معنی ۲/۲۰۔



جائے (خیل نہیں ہے، مثلاً شراب کا رنگ و قوام، دل میں یہ خیال پیدا نہیں ہوتا کہ شراب کا رنگ و قوام اس کے حرام ہونے کی علت ہے، یونکہ رنگ و قوام میں کوئی ایسا ضرر نہیں ہے جو شراب کی تحریم کا تقاضا کرے۔ شراب میں نشہ اور ہونے کی صفت باوجود یہ عقل پر پردہ ڈالنے کی مہارت ہے ہوائے بے پھر بھی وہ وصف خیل نہیں، یونکہ اس کے علت ہونے کے بارے میں نص و رد ہے، وہ نص یہ رشتہ دہوی ہے: ”كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ“ (ہر نشہ آور چیز حرام ہے)۔ اگر فیرض کر لیا جائے کہ شراب کے بارے میں یہ نص و راہی طرح کے دھڑلے نصوص و رد نہیں ہوتے تو نشہ آور ہونا وصف خیل ہوتا، اسی سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وصف کا مناسبت ہونا وصف کے خیل ہونے سے عام ہے۔

قیس کی وجہ سے وصف خیل سے حکم اصل کی تعمیل کے جوڑ کے بارے میں ختلاف ہے، اسی طرح ”مصلیٰ مسدود“ کی بنیاد پر وصف خیل کے درمیان حکم ثابت کرنے کے بارے میں بھی ستاف ہے، دیکھئے: ”اصول فی ضمیمہ: قیس و مصلیٰ مسدود بحث“۔



حدیث: ”كل مسكر حرام“ بخاری و مسلم میں ہے لفظ مسکر سے ہیں مسلم ۵۸۳، فتح الباری ۳/۲۰۰۔  
۲۔ ابن ماجہ علی التوضیح ۳۰۰، طبع مسیح، ملاحظہ ہو: شرح مسلم الاربعة ۳۰۰، جمع الجمع شرح بحلی ۳۸۴، طبع مصطفیٰ عثمانی۔

## اخالة

تعریف:

۱- اخالة: ”احال الامر“ (معادہ مشتبه ہو گیا) کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: هذا الامر لا يحيل عسى احد (یعنی یہ چیز کسی پر مشتبه نہ ہوں) اہل اصول لفظ اخالة کا استعمال باب قیاس و باب ”مصلیٰ مسدود“ میں کرتے ہیں، خالۃ وصف کا اس طرح ہونا ہے کہ اس کے حکم کی علت محض اس کے و حکم کے درمیان مناسبت کے ظہار سے متعین ہو جائے، نہ نص سے اور نہ کسی اور چیز سے۔ یہ وصف کو خیل اس سے کہتے ہیں، یونکہ وہ اس کے اندر علت کا خیل پیدا کرتا ہے۔

جمہور حکم اور بحث کے مقامات:

۲- وصف اس صورت میں مناسب مانا جاتا ہے جب عقلوں پر پیش کیا جائے تو عقلیں سے قیوں کر لیں، وصف مناسب وہ ہے جس کے نتیجے میں انسان کو نفع حاصل ہو یا اس سے نقصان دور ہو، مثلاً اس مسدود کو قتل کرنا جس کو کہ رنے مسدودوں سے جنگ کے موقع پر ڈھال بنالیا ہے، اس سے کہ سے قتل کرنے میں دشمن کو مغلوب کرنے کا فائدہ ہے و دشمن کو مسدودوں کے قتل سے روکا ہے۔

وصف طرودی (وہ وصف جو موصوف کے تمام افراد میں پایا

گر کسی شخص دہم یوں خبر دی جا رہی ہے تو یہ "غیبت" ہے۔  
 گر وہ دوستوں کے تعلقات بگاڑنے کے لیے ایک دوست د  
 بات د خبر دہم سے دوست کو د جا رہی ہو تو یہ "میمۃ" (چغلی) ہے۔  
 گر کسی راز د خبر دی جا رہی ہو تو یہ "نشاء" ہے۔  
 گر کسی بی بی بات د خبر دی جا رہی ہو جس کے بارے میں خبر دیا  
 جا مامسدا نوں کے سے ضرر رسا ہو تو "خیانت" ہے، اسی طرح دہم  
 دہم سے نام ہیں۔

## اخبار

تعریف:

۱- لغت میں خبر "أخبره بكذا" (سے اس چیز د خبر دی) کا  
 مصدر ہے، اس کا اسم "خبر" ہے، خبر وہ ہے جس میں مامی سے صدق و  
 کذب کا احتمال ہو مثلاً: "انعم نور" (علم نور ہے) خبر کا مقابل  
 انشاء ہے، انشاء وہ کلام ہے جس میں مامی سے صدق و کذب کا احتمال  
 نہیں ہوتا مثلاً: "اتق الله" (اللہ سے ڈر)۔

خبر کے متعدد پہلوئیں سے مختلف نام ہیں، گر کوئی شخص عدلت  
 میں دہم سے شخص پر اپنے حق د خبر دے رہا ہو تو اس کا نام "دعویٰ"  
 ہے، گر خبر دیے والا اپنے پر دہم سے کے حق د خبر دے رہا ہو تو  
 اس کا نام "متر" ہے۔

گر عدلت میں کسی دہم سے شخص پر کسی دہم سے کا حق ہونے د  
 خبر دی جا رہی ہو تو یہ "شہادت" ہے۔

گر قاضی د طرف سے کسی دہم سے شخص کا حق دہم سے شخص پر  
 ثابت ہونے د خبر طریق ازام دی جا رہی ہو تو یہ "قضاء" (فیصلہ)  
 ہے۔

گر رسول کرم ﷺ د طرف منسوب کسی قوم یا فعل یا صفت یا  
 تقدیر کے بارے میں خبر دی گئی ہو تو اس کا نام "روایت" یا "حدیث"  
 یا "امر" یا "سنن" ہے۔

جماد حکم:

۲- عادی شخص د خبر کا قبول کرنا، جب ہے، کبھی ایک عادی شخص د خبر  
 کافی ہوتی ہے، مثلاً پاد کے بارے میں خبر، اور کبھی ایک سے زائد  
 عادی شخصوں د خبر د شرط ہوتی ہے، جس طرح کو ای میں ہوتی ہے۔  
 دیامات میں فاسق د خبر معتبر نہیں ہوتی، لہذا گر فاسق شخص د  
 خبر طہارت و معصیت وغیرہ کے بارے میں ہو تو قبول نہیں د  
 جاے د، الا یہ کہ د میں اس کا سچا ہونا محسوس ہو۔

بحث کے مقامات:

۳- اہل اصوب خبر کے حکام و حوالہ د تفصیل مستقیم باب میں  
 بیان کرتے ہیں، وروہ باب الاخبار ہے، پابنت د بحث میں کافر و  
 فاسق د روایت اور خبر حاد وغیرہ کے حکم کے بارے میں بحث کرتے  
 ہیں۔

فقہاء درج ذیل مقامات پر خبر کے حکام پر گفتگو کرتے ہیں

حاشیہ ۱: حادی ۵، ۲۲۰ طبع اولہ جامعہ القصیو ۱۰، ۳، ۵۰ طبع  
 علمی، جامعہ مشرقی ۶، ۸۰ طبع مکتبہ المطار اوں ۱۹، ۴  
 ۵، ۴ طبع مکتبہ الرعد، ۶، ۱۰ طبع الاطیل ۸، ۱۰ طبع علمی، ۱۰، ۱۰  
 طبع مکتبہ النواح بیہ۔



## مخت

### تعریف:

۱- حست وہ خاتون ہے، جو تمہارے باپ ماں د، ولاد ہو یا دونوں میں سے کسی ایک د، کبھی حست کا لفظ کسی عظمیٰ یا غیر عظمیٰ قرینہ کے ساتھ رضاعی بہن کے سے بھی ہوتا ہے، اس لفظ کا شرعی استعمال بخوی استعمال سے ملگ نہیں ہے۔

فقہاء کے نزدیک رضاعی بہن وہ ہے جس د ماں نے تمہیں دودھ پلایا ہو یا تمہاری ماں نے سے دودھ پلایا ہو، یا تم کو وراں خاتون کو ایک عورت نے دودھ پلایا ہو، یا تم کو وراں کو دودھ پلایا ہو، جو ایک ہی مرد وچہ سے ہے، مثلاً ایک مرد کے دو بیویاں میں جن دونوں کا دودھ اسی مرد سے ہے، اس میں سے ایک نے تمہیں دودھ پلایا، و دوسری نے اس کو دودھ پلایا۔

بہن اگر باپ ماں دونوں ہی میں شریک ہے تو سے حست شقیقہ (حقیقی بہن) کہ جاتا ہے، اگر صرف باپ کے رشتہ سے بہن ہے تو سے باپ شریک بہن کہ جاتا ہے، اور اگر صرف ماں کے رشتہ سے بہن ہے تو سے ماں شریک بہن کہ جاتا ہے۔

تمہاری ماں شریک رضاعی بہن وہ ہے جس کو تمہاری ماں نے اس زمانہ میں دودھ پلایا جب کہ وہ تمہارے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم نے اس د ماں کا دودھ اس زمانہ میں پیا جب کہ وہ اس

(۱) طہرات د بحث میں جب کوئی شخص پانی یا برتن کے ناپاک ہونے د خبر دے۔ (۲) ستائیں قبیلہ د بحث میں جب قبیلہ کے بارے میں کوئی شخص خبر دے۔ (۳) و رشفعہ کے بارے میں، یہاں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہیں کہ حق شفعہ میں مٹا بہ موثر یا جائے جب بیچ د خبر کسی فاسق دے۔ (۴) دباغ کے باب میں جب فاسق نے دباغ کرنے والے کے بارے میں خبر دی (۵) نکاح کے بیان میں جب فاسق اس بات د خبر دے کہ عورت نکاح پر رضی تھی (۶) و کتاب نظر و الاباطہ میں جب بیٹے نے بد یہ کے بد یہ ہونے کے بارے میں خبر دی یا صاحب خاندان جازت کے بارے میں خبر دی۔ چونکہ خبروں کے حکام جس چیز سے خبر متعلق ہے اس کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں، اس سے ہر بحث کے سے اس د خاص جگہ د طرف رجوع کرنا ہوگا۔





اُخت رضاعیہ، اُخت لآب، اُختین، اُختاء

ماں شریک بھائی کے برابر ہے، دونوں برابر میراث پاتے ہیں، میت  
 د میراث پانے والی نر (میٹا بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ) د وچہ سے ماں  
 شریک، بہن محبوب ہو جاتی ہے، اسی طرح میت د صل مذکر (باپ،  
 دادا، وغیرہ) د وچہ سے بھی محبوب ہو جاتی ہے (دیکھیے:  
 ارث)۔

اُختین

دیکھیے: "اُخت"۔

اُخت رضاعیہ

اُختاء

دیکھیے: "اُخت"۔

دیکھیے: "اُختاء"۔

اُخت لآب

دیکھیے: "اُخت"۔



## ختصاص ۱-۴

### شارع کی طرف سے اختصاص

۳- شارع کی طرف سے اختصاص کے لئے کسی طرح کی شرطیں نہیں ہیں، اس لئے کہ وہی شرط اور حکام وضع کرنے والا ہے، شارع و جب الخ (اس کی طاعت واجب) ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا رسول کرم ﷺ کے لئے چار سے زائد شادیوں کے جواز کو مخصوص کرنا، اللہ تعالیٰ کو کعبہ کو یہ خصوصیت دینا کہ نماز میں اس کی طرف رخ کیا جائے۔

اس بحث میں اختصاص کا محل کبھی کوئی شخص ہوتا ہے یا زمانہ یا کوئی جگہ ہوتی ہے۔

### رسول کرم ﷺ کے اختصاصات

۴- رسول کرم ﷺ کے اختصاصات پر بحث کا شرعی حکم:

فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں متذکرہ ہے کہ رسول کرم ﷺ کی خصوصیات پر بحث جائز ہے یا نہیں؟ جمہور فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے، ورنہ وہی نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے، ورنہ یہاں ہے: درست بات یہ ہے کہ قطعیت کے ساتھ سے جائز بلکہ مستحب کہا جائے، ورنہ اگر اس کو واجب کہا جائے تو بھی عید نہیں ہے، اس لئے کہ خصائص نبوی پر بحث علم میں صافہ کا سبب ہے، نیز اس لئے کہ یہ بات کوئی جاہل شخص حض خصائص نبوی کو حدیث صحیحہ میں ثابت دیکھ کر فتنہ نبوی کے جذبہ سے اس پر عمل شروع کر دے گا، لہذا اس خصائص کا بیاض ضروری ہے تاکہ لوگ اس سے واقف ہو جائیں ورنہ اس پر عمل نہ کرنے لگیں۔

اس خصائص کے ذیل میں آنے والی یہی بحثیں نہ صرف کوئی فادیت نہیں ہے، بہت قلیل ہیں، ابواب فقہی بحثوں سے خالی نہیں ہیں، اس کا فائدہ فقہ و شیعہ ہونا، دلائل و معرفت اور شیعہ حقیقت کو

## اختصاص

### تعریف:

۱- لغت میں اختصاص کا مفہوم ہے: کسی شے کے ساتھ تباہ ہونا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص ہونا، یا کسی شخص کو کسی چیز کے ساتھ تباہ کر دینا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص کرنا۔

فقہاء کے یہاں بھی اختصاص کا یہی مفہوم ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں: یہ اس چیز میں اس سے ہے جو رسول کرم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں، یا یہ اس چیز میں اس سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول کرم ﷺ کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے، باز رد جو مفسرین و مجاہدین سب کے لئے مباح ہیں اس میں سے کسی جگہ اگر کسی شخص نے پناہ مان رکھ دی تو اس کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ جگہ اس مان رکھنے والے کے لئے مخصوص ہوگئی، کسی کے لئے اس سے مزاحمت درست نہیں ہے یہاں تک کہ وہ خود اس جگہ کو چھوڑ دے۔

### حق اختصاص کس کو حاصل ہے؟

۲- خاص کرنے کا اختیار تو شارع کو ہے یا کسی بندے کو جس کو اس چیز پر ملکیت یا ولایت حاصل ہے۔

اصباح فقہاء عرب ۱۰۰ ص ۱۰۰

## اختصاص ۵-۸

### پہلی فصل

رسول کرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی حکام:

- ۶- یہ مخصوص حکام تین طرح کے ہیں: (۱) جب، (۲) حرم، (۳) مباح۔

و جب اختصاصات:

۷- اللہ تعالیٰ نے اپنے نزدیک رسول کرم ﷺ کا رتبہ بلند کرنے اور انہیں گھر پروردگار کے لیے آپ پر حصہ و چیزیں فرض کیں جو آپ و امت کے لیے مباح یا مستحب ہیں، ان کے کفرض کا ثواب غل کے ثواب سے زیادہ ہوتا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: "ما تقرب انی عبدی بشئ أحب لی مما اتروسته عنیہ" (میرے بندے نے کسی ایسی چیز سے میرا قرب حاصل نہیں کیا جو اس پر میری فرض و ہونے والی چیزوں سے زیادہ مجھے محبوب ہو)۔ اختصاصات و جبہ میں سے درج ذیل چیزیں ہیں:

### خ- قیام لیل:

۸- عشاء کا اہل بارے میں اتفاق ہے کہ قیام لیل رسول کرم ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، حالانکہ اہل بات پر عشاء کا اتفاق ہے کہ قیام لیل امت مسلمہ پر فرض نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا مسلک یہ ہے کہ رسول کرم ﷺ و ان کی خصوصیت ہے کہ قیام لیل آپ پر فرض یا گیا، بہت سے اہل علم نے اہل بارے میں حضرت بن عباسؓ سے اتفاق کیا ہے، انہیں میں

حدیث: "ما تقرب انی عبدی بشئ أحب لی مما اتروسته عنیہ" ان و بہت صحابہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ آقا ﷺ نے لفظ یہ نہیں کہا "ان سے لقاں من عبدی بی و ب" ملاحظہ ہو: تلخیص آئین ۳ - ۷

جاننا ہے۔ حصہ فقہاء نے خصائص نبوی و بحث سے روکا ہے مثلاً۔ امام الحرمین جوینی، اہل حضرت و دلیل یہ ہے کہ ان خصائص سے کوئی فوری حکم و ستہ نہیں ہے جس و لوگوں کو ضرورت ہو۔

### خصائص رسول ﷺ کی قسمیں:

۵- الب نبی کرم ﷺ سے متعلق یہ شرعی احکام جو ان و امت تک محدود ہیں، مثلاً آپ کے ترک میں میراث جاری نہ ہونا وغیرہ۔

ب- آپ ﷺ و ان کی خصوصیات مثلاً آپ ﷺ کو مقام شفاعت دیا جانا، آپ ﷺ کا سب سے پہلے دست میں داخل ہونا وغیرہ۔

ج- آپ ﷺ کے دنیاوی فرائض مثلاً آپ کا گفتگو میں سب سے زیادہ چاہنا۔

د- معجزات مثلاً چاند کا دھکے مارنا وغیرہ۔

ه- خلقی امور مثلاً آپ ﷺ کا پے پیچھے و لوں کو بھی دیکھنا وغیرہ۔

یہاں پر بحث کو پہلی قسم و خصوصیات تک محدود رکھا جائے گا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ و ان کی خصوصیات ان کا تحقق حصہ شرعی حکام سے ہے۔

دوسری نوع و خصائص و اقیات کے لیے عقائد و کتابیں، یہ تہ نبوی و کتابیں و خصائص فرائض نبوی پر تصنیف کردہ مستفصل کتابوں و طرف رجوع کیا جائے۔



ب- نمزوتر:

۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز ہر مت مسلمہ پر فرض نہیں ہے یہیں خصوصیت کے ساتھ رسول کرم ﷺ پر نماز ہر فرض ہونے کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

ثانیہ کا مسک یہ ہے کہ نماز ہر رسول کریم ﷺ پر واجب تھی۔ ثانیہ میں سے چیمپی، عزالدین بن عبد السلام، غزالی، اسی طرح، لکھنوی، تے میں کہ یہ جو ب حضرت کے ساتھ خاص تھا، نہ کہ سحر میں "، یونکہ بخاری و مسلم میں حضرت بن عمرؓ روایت ہے: "ان رسول الله ﷺ کان یصلي الوتر عسی و احسنه ولا یصلي علیہا المکتوبہ" (رسول کریم ﷺ ہر نماز پڑھتی روزی پڑھتے تھے، روزی پر فرض نماز نہیں پڑھتے تھے)۔

نوی فرماتے ہیں: مذہب یہ ہے کہ نماز ہر رسوں کرم ﷺ پر  
و جب تھی ورسوزی پر نماز ہر کا جواز (و جب ہوٹے کے باوجود)  
رسوں کرم ﷺ کے ساتھ خاص ہے۔

مدامہ یعنی حسی عہدۃ القاری میں لکھتے ہیں (وضیح رہے کہ صاحب ہر کو  
 جب قرآن دیتے ہیں) : رسول کرم ﷺ کا سوزی پر ہر دہ نماز  
 پڑھنا آپ ﷺ پر ہر کے فرض ہونے سے پہلے کا عمل ہے ۔<sup>۵</sup>

بہائیہ اکتساب شرح مہراج ۱ ۵۷ طبع انکمیتہ الاسلامیہ، وقتہ الہی میں  
۷۳، ۳، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵،

۴ شرح الزمخشری ۵۱۳، تلخیص آئین ۳۰۳ -

[illegible]

۴۰۰ - المجلد الثامن عشر - طبع المكتبة السلطانية - ۱۲۶۵

٥ عمدة القاص ٥ طبع في

ج- ص ۱۰۱ (نمذیشت):

۱۰۔ صدۃ الضحیٰ کا، چوب رسوں اللہ ﷺ پر مختلف فیہ ہے جب کہ مسدئوں پر آل کا، جب نہ ہونا متفق علیہ ہے۔

ہماری ایک حرمت کا خیال یہ ہے کہ صدقہ النضحیٰ رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی، شافعیہ اور حنفیہ مالکیہ و یحییٰ رے ہے، اب حضرت کا استدلال حدیث رسول سے ہے: "ثلاث هن علي فرائض، ولكم تطوع السجود والوقوف ركعتا النضحیٰ" (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں، و تمہارے لئے نفل ہیں: (۱) قرپانی، (۲) ہجر، (۳) صدقہ النضحیٰ دو رکعتیں)۔

رسول کرم ﷺ کے لئے صلاۃ النضحیٰ دو رکعتوں سے کم، جب مقدّر دو رکعتیں ہیں، یہ نیک حدیث شریف میں ہے: "أُمُورُ بَرَكْعَتَيْنِ الصَّحَىٰ وَبِسْمِ تَوَمُّوْا بَهَا" (مجھے صلاۃ النضحیٰ دو رکعتوں کا حکم دیا ہے، تمہیں اس کا حکم نہیں دیا ہے)۔

جمہور علماء کا مسنک یہ ہے کہ صدیق اکبرؓ رسول اللہ ﷺ پر فرض نہیں تھی، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أمرت بالوتر“

سورہ جلیل ۳، ۴، شرح القرآن فی ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹

انحصار الکبر ۳۵۴، مہدیۃ الجنان فی شرح منہاج ۱۵۷، حدیث:

”گلاٹس میں عمومی فرائض“<sup>۱</sup> کی روایت، امام احمد کے یہی مسند<sup>۲</sup>

ملک کی بے سرحداہٹ کی تمام سطحوں سے انتخاب سے صعیف ہے

— 100 —

۴ حدیث: "اُمّ سہیل کہتی تھی کہ میں نے اپنے گھر میں کبھی کسی کو قتل نہیں کیا۔" (تفسیر حضرت

الرَّحْمَةُ مَرْبُوعًا ۖ وَالْحَقُّ مَعَالِي الْقُتُبِ ۖ الْمَصْنَعُ ۖ بِهَذَا

۱۰۔ ایک ٹیک عہد اللہ میں آخر ۷۵۹ ج. ب. ۷۷۷ء، احمدی بڑے لوگوں کے میں

حد تک چھوڑ دے، جتنی بڑا وہ ہے گا، قتل اور یہ

جی عربہ کے ہر ایک وہ مشروب سے علیٰ حد قطنی ۴ تا ۶ ماہ جمع کر رہا ہے

عبد اللہ باقمہ فی مدنی، مدینہ - ۱۳۸۶ھ -

## مختص ۱۱-۱۲

مسوک کا حکم دیا گیا "یک روایت میں ہے کہ ہنود فرضیت آپ سے تم کر دی گئی الا یہ کہ حدیث و حالت میں ہوں۔

والأصحی وسم یعمرم عینی" (مجھے ہر اونٹنی کا حکم دیا گیا میں مجھ پر نہیں لازم نہیں دیا گیا)۔

### و۔ ضحیہ: (قربانی)

۱۳- قربانی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی، آپ د مت پر فرض نہیں ہے، چونکہ حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا حدیث میں ہے: "ثلاث هن عینی فرائض ولکم تطوع الحور والوتور و رکعتا الصحنی" (تین چیزیں میرے پر فرض ہیں، و تمہارے غل میں قربانی، ہر و رصداۃ الضحیٰ و دو رکعتیں)۔

### ز۔ مشورہ کرنا:

۱۴- علماء کا اس بارے میں متاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سے مشورہ کرنا فرض تھا یا نہیں، جب کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ مروں کے سے مشورہ کرنا سنت ہے۔

حضرت نبی اللہ ﷺ پر مشورہ کے فرض ہونے کے قائل

عبداللہ بن خالد بن حداد و سید حس ہے، تخصم اخیر ۲۰۳ یر ملاحظ ہو بہتہ المحتاج ۶ ۵۰، و حدیث میں ۳، مطار ۱۰۱ ۵ ۳۰، ۲ ۳، جلیل ۳ ۳۹۳، شرح الرقابی ۲ ۵۱، الفصاح المبر ۳ ۲۵۳۔ ۲ ۳، جلیل ۳ ۳۹۳، رقابی ۲ ۵۱، بہتہ المحتاج ۶ ۵۰، و حدیث اللہ میں ۳، تخصم اخیر ۳۹۳، مطار ۱۰۱ ۵ ۳۰، الفصاح المبر ۳ ۲۵۳، حدیث: "ثلاث هن عینی" کو تخصم اخیر ۳۹۳ میں ذکر کیا ہے اس و بہت قطنی ۳ ۲۰۳ ۲ ۳، طبع ۱۹۹۱-۱۳۹۱ھ مدیہ ۶۲۶ ج ۱ میں یا ہے اس میں یا ہے اس میں ۱۰۱ ۵ ۳۰، ابو جناب عن عمر بن ابیہ ابو جناب کا نام میں اس ابوید ہے اس و حدیث، و اور قطنی ۳ ۲۵۳، صیغ بتایا ہے اس حدیث و بہت احمد ۳ ۲۵۳، اور حکم ۳ ۲۵۳، مستدرک میں کر کے سکوت اکتیا یا ہے و جس ۳ ۲۵۳، مدیہ ۶۲۶ مدیہ ۶۲۶، قطنی ۳ ۲۵۳، تاریخ کر، سید عبد اللہ ہاشم ربانی مدنی، مدیہ ۶۲۶ ۳۹۱ ھ۔

### و۔ سنت فجر:

۱۱- علماء کا اس بارے میں متاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر فجر و سنت فرض تھی یا نہیں؟ حالانکہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ کے مدوہ دوموں پر سنت فجر، جب نہیں ہے۔

حنا بد و بعض سلف نے رسول اللہ ﷺ پر سنت فجر کے فرض ہونے کی صحت کی ہے، و اس پر ان حضرات نے ابن عباسؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے: "ثلاث کتبت عینی و هن لکم تطوع الوتور و اسحور و رکعتا الصحنی" (تین چیزیں مجھ پر فرض و گئیں جب کہ وہ تمہارے غل میں: ہر قربانی، فجر و دو رکعتیں)۔

### ھ۔ مسوک کرنا:

۱۲- جمہور کا مسلک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سے نماز کے سے مسوک کرنا فرض تھا، چونکہ حضرت عبد اللہ بن مظاہرؓ و حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو نماز کے سے ہنود کا حکم دیا گیا تھا خواہ آپ طہر ہو یا غیر طہر، یہ حکم آپ کو بھی رکی محسوس ہو تو ہ نماز کے سے

شرح الرقابی علی مختصر فیض ۳ ۵۵، حدیث "أمرنا بوضوء" و بہت قطنی ۳ ۲۵۳، مدیہ ۶۲۶ ج ۱ میں یا ہے اس میں یا ہے اس میں ۱۰۱ ۵ ۳۰، ابو جناب عن عمر بن ابیہ ابو جناب کا نام میں اس ابوید ہے اس و حدیث، و اور قطنی ۳ ۲۵۳، صیغ بتایا ہے اس حدیث و بہت احمد ۳ ۲۵۳، اور حکم ۳ ۲۵۳، مستدرک میں کر کے سکوت اکتیا یا ہے و جس ۳ ۲۵۳، مدیہ ۶۲۶ مدیہ ۶۲۶، قطنی ۳ ۲۵۳، تاریخ کر، سید عبد اللہ ہاشم ربانی مدنی، مدیہ ۶۲۶ ۳۹۱ ھ۔

۲ مطار ۱۰۱ ۵ ۳۰، طبع المکتب الاسلامی، الفصاح المبر ۳ ۲۵۳، حضرت ابن عباسؓ و حدیث "ثلاث کتبت عینی" کی و بہت قطنی و غیرہ ۳ ۲۵۳، مدیہ ۶۲۶ ج ۱ میں یا ہے اس میں یا ہے اس میں ۱۰۱ ۵ ۳۰، ابو جناب عن عمر بن ابیہ ابو جناب کا نام میں اس ابوید ہے اس و حدیث، و اور قطنی ۳ ۲۵۳، صیغ بتایا ہے اس حدیث و بہت احمد ۳ ۲۵۳، اور حکم ۳ ۲۵۳، مستدرک میں کر کے سکوت اکتیا یا ہے و جس ۳ ۲۵۳، مدیہ ۶۲۶ مدیہ ۶۲۶، قطنی ۳ ۲۵۳، تاریخ کر، سید عبد اللہ ہاشم ربانی مدنی، مدیہ ۶۲۶ ۳۹۱ ھ۔













## مختصر ۲۶

جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبیست میں دلوادی میں، ورسپ کے پتوں  
بٹوں، ورسپ د پھو پھو د بٹوں، ورسپ کے ماموں د بٹوں  
و رسپ د خالوں د بٹوں بھی جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت د  
ہو۔ (عبداللہ بن مسعود د قرات میں ہے: و بات حالانک  
والا خنی ہاجرون معک۔

نیر ترندی و ر ہا بنی حاتم نے حضرت بن عمرؓ سے روایت د  
ہے و ترندی نے سے حدیث حسن تر روپ ہے، ہا عمرؓ فرماتے  
میں: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن اَصافِ اَسَاءِ لَا مَا كَانَ  
مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ اَسْهَاجِ“ (رسول اللہ ﷺ کو مختلف قسم د  
عورتوں سے منع یہاں سوے عورتوں کے بوصاحب یہاں ہوں  
و ہجرت د ہوئی ہوں)، و حضرت ام ہانیؓ د روایت ہے کہ مجھے  
رسول اللہ ﷺ نے نکاح کا پیغام بھی تو میں نے آپ ﷺ سے  
معذرت کر لی، نبی کرم ﷺ نے میری مذقوب کر لی، اس کے حد  
یہ بیت مازں ہوئی: ”نَا اُحْمِلَا لَكَ اَرْوَاحًا اِلَا خَنِي  
ہاجرون معک“ تک، ام ہانیؓ کہتی ہیں کہ میں نبی کرم ﷺ  
کے سے حال نہیں تھی، یونکہ میں اس خواتین میں سے نہیں تھی جنہوں  
نے نبی کرم ﷺ کے ساتھ ہجرت د تھی بلکہ میں طلقہء میں سے  
تھی۔

ہام ابو یوسف فرماتے ہیں: ”بیت میں اس بات پر دلالت نہیں  
ہے کہ عورتوں نے ہجرت نہیں د تھی و رسول اللہ ﷺ کے سے

ملاحظہ ہو: خلاصہ ص ۳۷۷ اور اس سے بعد ۷ صفحات، تفسیر الطبر  
۳۳۲ اور اس سے بعد ۷ صفحات، حطام خلاصہ ص ۳۵۰، حدیث  
ام ہانیؓ د روایت، مآثر مدنی ترمذی مع شرح اس العربی ۲، ۸۹۰، ۹۰ طبع  
۱۳۵۷ھ د ہے اور مدنی ہے کہ یہ حدیث اس حد سے ۷۷ روایت  
مدنی صحیح ہے، اس العربی لکھا ہے یہ حدیث بہت مرور ہے کی  
صحیح او قائل متذللان مد سے یہ حدیث نہیں آتی ہے۔

سے درخواست کی کہ میں اسی عورت سے نکاح کروں جو میرے ساتھ  
جنت میں رہے تو اللہ نے میری یہ درخواست قبول فرمائی (اس حدیث  
د روایت حاکم نے د ہے و اس د نہ کو صحیح تر روپ ہے۔

اس حرمت د وجہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے نہیں  
بہد میں کہ کافر کسی کافرہ کے جم میں جائے، و اس سے بھی کہ  
کافرہ خاتون رسول اللہ ﷺ د صحبت کو ناپسند کرتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے سے باندی سے نکاح بھی حرام تر روپا،  
خو باندی مسلمان ہی ہو، اس سے کہ باندی سے نکاح زنا کے خوف  
د وجہ سے معتبر ہوتا ہے و رسول اللہ ﷺ زنا سے معصوم ہیں، یہ  
مزاد عورت کا مہر نہ دے سکنے د وجہ سے باندی کا نکاح معتبر ہو، و  
رسول اللہ ﷺ کا نکاح بتدعی سے مہر سے بے نیاز ہے، اس سے  
کہ آپ کے سے غیر مہر کے نکاح جائز تھا، نیر اس سے کہ باندی سے  
نکاح کے نتیجہ میں اولاد نام ہو جاتی ہے و مقدم نبوت اس سے منزه  
ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے سے اس عورت سے بھی نکاح حرام تھا جس  
پر ہجرت واجب ہوئی، و اس نے ہجرت نہیں د، یونکہ سورہ احزاب  
میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ انا اُحْمِلَا لَكَ  
اَرْوَاحًا اِلَا خَنِي اَنْتِ اُجُوْرُهِنَّ وَمَا مِنْكَ بِمِنْكَ مِمَّا  
اَقَاءَ اِلٰهٌ عَيْنِكَ و بَابِ عَمَّكَ و بَابِ عَمَاتِكَ و بَابِ  
حَامِكَ و بَابِ حَالَاتِكَ اِلَا خَنِي ہاجرون معک“  
(اے نبی! ہم نے آپ کے سے آپ د پیڑیاں جن کو آپ ان کے  
مہر دے چکے ہیں حال د میں، و وہ عورتیں بھی جو تمہاری مملوک ہیں

نقشہ ۱۳، خلاصہ ص ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳۔

۲۔ ہمدرد۔

۳۔ مہر احزاب۔

## مختصر ۲۷-۳۰

حرام تھیں، اس سے کسی چیز کا خاص طور سے ذکر کرنا اس کے علاوہ سے حکم دینی نہیں کرنا۔

ح- من عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو ناپسند کریں:

۲۷- مقدم نبوت کے تحت کے رسول اللہ ﷺ کے سے یہ بات حرام تھی کہ آپ کسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھیں جو آپ کو ناپسند کرتی ہو، آپ دمت کے سے یہ چیز حرام نہیں دگئی، بخاری وغیرہ نے حضرت عائشہ سے روایت د ہے: "أَنَّ ابْنَةَ الْحَجَّوْنَ مِمَّا أَذْهَبَتْ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَذَمَّهَا فَأَمَّتْ أَعْوَدُ بَابَهُ مَكَّةَ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: لَقَدْ عَدَّتْ بَعْضُكُمْ الْحَقَّيْ بِأَهْشَك" (ہون کی ٹڑکی جب رسول اللہ ﷺ کے پاس لائی گئی اور آپ اس سے قریب ہوئے تو اس نے کہا: میں تجھ سے اللہ د پناہ چاہتی ہوں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے بڑی دت د پناہ چاہی، تم بے گھر والوں کے پاس چلی جاؤ) اس د تا یہ اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کے سے نئی بیویوں کو اٹھیا دینا، جب قر دیا گیا، جس پر یہ گفتگو ہو چکی ہے۔

## مباح مختصرات

ن- عصر کے بعد نماز کی دینگی:

۲۸- جو حضرت عصر کے بعد نماز دینگی مکرہ قدر دیتے ہیں اس

حکام مختصر ۲۹۳

۱ اس حدیث د وہبت بخاری د ہے، فتح المصاب ۵۱۹، حدیث مسند: ۵۲۵، شائع کردہ اسلوب مختصر اخیر ۳۳، ۳۴، مختصر المسند ۳۷۹، د الطحاوی ۱۰۰، وہبت اللہ میں ۱، شرح الترغاتی ۵۸۲، مظاہر ۱۰۰، ۵۳۔

کا مسنک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سے عصر کے بعد نماز د کرنا جائز تھا، و آپ د مت کے سے مکرہ ہے، بیہقی نے نئی سنن میں حضرت عائشہ سے روایت د ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَصِي بِعَدِ الْعَصْرِ وَيُصَلِّي عَلَيْهَا" (رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد نماز د کرتے تھے، و ایسا کرنے سے منع فرماتے تھے)۔

ب- غائب میت پر نماز جنازہ:

۲۹- جو حضرت غائب میت پر نماز جنازہ پڑھنے کو مکرہ قدر دیتے ہیں مثلاً حبیب، اس کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سے غائب د نماز جنازہ پڑھنا جائز تھا، آپ د مت کے سے جائز نہیں ہے، اس جو زکو اللہ تعالیٰ نے آپ کے سے مخصوص فرمایا۔

ج- صیام وصال:

۳۰- جمہور فقہاء کے دیک صیام وصال کا جو رسول اللہ ﷺ کے سے خاص تھا، آپ د مت کے سے صیام وصال جائز نہیں دیا گیا، یونکہ بخاری د مسم میں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وصال سے منع فرمایا، آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ آپ خود صیام وصال رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے جواب دیا: "الْيَوْمَ نَسْتَكْهِمُ، يَوْمَ نَأْصِمُ وَأَسْفَى" (میں تمہاری طرح نہیں

مختصر ۳۰۳، حضرت عائشہ کی حدیث: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهَبَ الْوَصِيَّةَ د بے ممد د بے ہذا اس د مدنی محمد بن اسحاق بن یزید اس د حدیث سے استدلال کرے میں لکھ علم کا تدف ہے، عوں بعد ۲۹۲، ضعیف الحدیث۔

۱ مختصر ۳۰۳، مرقا فی الصحیح ص ۳۹، ضعیف بولاق ۸۱۳ھ۔

۲ صوم وصال سے مکرہ والی حدیث د وہبت بخاری د مسلم د حضرت عمر اللہ بن عمر سے اس لفظ میں د ہے: "لَيْسَ بِرَسُولٍ مِمَّنْ يَصِي بِعَدِ الْعَصْرِ وَيُصَلِّي عَلَيْهَا" (میں اللہ ﷺ کے سے وصال سے منع فرمایا، فتح المصاب

ہوں، مجھے کھپا ور پاپا جانا ہے۔

۵۔ مکہ میں غیر اہرم کے داخل ہونا:

۳۲۔ جو فقہاء کہتے ہیں کہ کوئی مکلف شخص مکہ میں غیر اہرم کے داخل نہیں ہو سکتا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فتح مکہ کے دن یہ حرام مکہ میں داخل ہو جانا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی۔

۶۔ اپنے علم کی بنیاد پر فیصدہ رنا:

۳۳۔ جن فقہاء نے قاضی کو اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر فیصدہ کرنے سے منع کیا ہے نبیوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس فیصلے کو جو عند ہمت عہدہ کے بارے میں آپ نے اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر کیا تھا، ان سے فرمایا تھا: ”حدی من مائہ ما یکھیک“ (اوپر غیب کے مار میں جو تمہارے سے کافی ہو لے لو)، اس کو آپ ﷺ کی خصوصیت میں شمار کیا ہے۔

ز۔ اپنے حق میں فیصدہ:

۳۴۔ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ کے سے اپنے حق میں فیصدہ کرنا جائز تھا، چونکہ امت کے سے اس وقت شک و شبہ سے ہے، اور حضور کرم ﷺ کے فیصدہ میں بالکل شک و گنجائش نہیں تھی، جس طرح غصہ کی حالت میں فیصدہ

۷۔ حرم میں قتل:

۳۱۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سے مکہ مکرمہ میں قتل کرنا جائز تھا، آپ کی امت کے سے جائز نہیں ہے، چونکہ بخاری و مسلم نے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول روایت کیا ہے: ”ہذا مکہ حرمہا اللہ وسم یحرمہا اساس، فلا یحل لامریء یؤم بآسہ وایوم الآخر ان یشکک بہا دما، ولا یعصد بہا شجرۃ، فان احد ترخص بقتل رسول اللہ فقولوا ان اللہ اذن لرسولہ وسم یاذن لکم“ (مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا، لوگوں نے حرام قرار نہیں دیا، لہذا جو شخص اللہ وریوم شہرت پر یہاں رکھتا ہو اس کے سے جائز نہیں کہ مکہ میں خون بہائے، ورنہ مکہ میں درخت کاٹے، پس اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے قتل سے جو اذن پر استدلال کرے تو یہ وہی اللہ نے اپنے رسول کو جائز دی تھی، تم کو جائز نہیں دی)۔

۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ  
۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ

۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ  
۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ

۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ

۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ  
۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ

۳۰۴ طبع مسند صحیح مسلم تھیں محمد بن احمد الرالی ۲۷۷ھ طبع عیسوی  
عینی سن ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ طبع عینی ۱۰۷۱ھ





ج- کسی بچے کا نام و رکنیت دونوں رسول اللہ ﷺ کے نام و رکنیت پر رکھنا:

۴۱- امام شافعی کا مسلک، امام احمدی و روایتوں میں سے ایک روایت و ربط اس میں یہ ہیں کہ قنوں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کسی کے سے آپ ﷺ کی سیت کے مطابق سیت اختیار کرنا جائز نہیں تھا، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو، یہ نیک حضرت جائز روایت ہے کہ قبیلہ انصار کے ایک شخص کے یہاں ایک بچہ پیدا ہوا، اس شخص نے بچے کا نام محمد رکھا، اس بات پر قبیلہ انصار کے لوگ غصہ ہو گئے اور کہا کہ ہم اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کریں گے، چنانچہ ان حضرات نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "قد أحسنت الأنصار" (انصار نے چھ کیا) پھر فرمایا: "تسموا باسمي ولا تكوا بكيتي، فإني أبو القاسم أقسم ببيكم" (میرے نام رکھو میں میری سیت پر سیت اختیار نہ کرو، یونکہ میں ابو القاسم ہوں، تمہارے درمیان تقسیم کرنا ہوں)، اس حدیث و روایت بخاری و مسلم نے دے دی ہے۔

حضرت فقہاء کا مسلک (جس میں ایک روایت کے مطابق امام احمد بھی ہیں) یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام و رکنیت جمع کرنا جائز نہیں ہے، یونکہ سنن ابی داؤد میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من تسمى باسمي فلا يتكسى بكيتي، ومن تكى بكيتي

ب- رسول مومنین سے خود ن کی جانوں سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں:

۴۰- رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے جو آپ ﷺ کے کسی متی کو حاصل نہیں، کہ آپ مومنین سے خود ن کی جانوں سے بھی زیادہ گرا رکھتے ہیں، یہ نیک اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "انبيؤاؤسى بالؤمنين من أنفسهم" (نبی ﷺ مومنین کے ساتھ خود ن کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں)۔

اس خصوصیت پر بہت سے حکام مرتب ہوتے ہیں، اس میں سے چند یہ ہیں: وہ: پنی جان، ماں، اولاد سے زیادہ نبی کرم ﷺ سے محبت کرنا، جب ہے، یہ نیک بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: آپ مجھے ہر چیز سے زیادہ محبوب میں سوئے میری جان کے جو میرے دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے، تو اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "س يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه" (تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں سے اس کی جان سے بھی زیادہ محبوب ہو جاوے)، نبی کرم ﷺ کے اس ارشاد پر حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اس وقت و قسم جس نے آپ پر کتاب نازل فرمائی آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب میں، اس پر نبی کرم ﷺ نے فرمایا: "الآن يا عمر" (ابن عمر اب تمہارا ایمان کامل ہو)۔ دوم: آپ ﷺ پر جان، ماں و اولاد نہ کرنا، جب ہے۔ سوم: آپ ﷺ کی طاعت و جب ہے خواہ خواہش نفس کے خلاف ہی ہو۔

حدیث: "تسموا باسمي ولا تكوا بكيتي" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے دی ہے لفظ مسلم نے ہجرت ہجری ۶۷۰ میں یوں ہے: "فإني أبو القاسم أقسم ببيكم" صحیح مسلم ترمذی ج ۲ ص ۱۸۳ طبع عینی مجلس تفسیر - ۵۳۵ھ -

۱- ملاحظہ ہو: شرف القناع ۵۳۰ ج ۲  
۲- حدیث عمر بن خطاب سے کہ صحیح کتاب الاموال و اللہ و باب یہاں استیعین میں ہے فتح اس ۵۳۳ طبع اسفہر -





صدق ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ چھوڑا اس میں سے آپ ﷺ کے گھر والوں پر شرف پڑا، اور جو باقی رہا وہ صدقہ قرار پایا، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ما تروکت بعد بعقة سانی ومنوہ عامی فهو صدقة“ (پنی بیویوں کے نفقہ ورینے عامل کے اثراجات کے بعد میں نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے)، اور وہ مت کے کسی فرد کے لئے نہیں ہے، یہ بات واضح ہے کہ دوسرے انبیاء بھی اس خصوصیت میں نبی کرم ﷺ کے ساتھ شریک ہیں۔<sup>۱</sup>

ط- آپ ﷺ کی بیویوں مومنین کی ماٹیں ہیں:

۴۷- رسول اللہ ﷺ و یک خصوصیت یہ ہے کہ آپ ﷺ و بیویاں اہل بیت و ماٹیں میں، آپ ﷺ کے حد نہ ان سے نکاح یا جائے گا، ورنہ غیر محرم نہیں دیکھ سکتے ہیں، ان پر لازم تھا کہ وہ اپنے گھروں میں رہیں اور آپ ﷺ کے وصال کے حد غیر ضرورت گھروں سے نہ نکلیں۔ اس و نصیص ”مہت لہم انیں“ و اصطلاح میں دیکھی جائے۔<sup>۲</sup>

### دوسری فصل زمانوں کی خصوصیات

حضرت زمانوں کو کچھ مخصوص مقام کے ساتھ خاص کیا گیا ہے جو

حدیث ”مالو کتب“ و روایت بخاری و ہے، فتح الرحمن، حدیث مصر: ۳۰۹۹۔

۱۔ ہب، جلیل ۳۹۹، حاشیہ القیو ۳۹۸، من لکھنؤ ۱۲۔

۲۔ مہت امونیں ۱۰۷، من لکھنؤ ۱۲، حدیث ۱۲، ملاحظہ کرینا جامع لاصو ۲۲، ضعیف مشق ۳۹۲۔

ز- آپ ﷺ کی شریوں کی ولد کا نسب آپ ﷺ کی طرف ہونا:

۴۵- رسول اللہ ﷺ و یک خصوصیت جس میں کوئی دوسرے شخص آپ ﷺ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ عدت وغیرہ میں آپ ﷺ و صاحبہ ادیوں و ولادوں بہت آپ ﷺ و طرف ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”بن ابی ہدا سید“ (بے شک میرا بیٹا نہ رہے)، و جناب رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث کی وجہ سے جسے علامہ سیوطی نے ”الخصائص البصری“ میں ذکر کیا ہے: ”بن الله لم یبعث نبیاً قط الا جعل دریتہ فی صلبہ عیری، فإن الله جعل دریتہ فی صلب عی“ (بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے علاوہ ہر نبی و دریت اس و صلب میں رکھی، اللہ تعالیٰ نے میری دریت ہی و صلب سے بنائی)۔

ح- آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جائز نہ ہونا:

۴۶- رسول اللہ ﷺ و یک خصوصیت جس میں آپ و مت کا کوئی فرد آپ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ آپ کے ترکہ میں میراث جائز نہیں ہوں، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”لحق معاشر الأبیاء لا یورث، ما ترکاہ صدقة“<sup>۳</sup> (تم گروہ انبیاء کا کوئی وراثت نہیں ہوتا، تم لوگ جو کچھ چھوڑیں وہ

شرف القناع ۵، ۳، و الفہر ۱۰۹۳، حدیث ”بن ابی ہدا“ و روایت بخاری و ہے، فتح الرحمن ۵، ۳، تلخیص احمد ۳۳۳، حدیث ”بن الله لم یبعث“ و روایت بخاری و ہے، فتح الرحمن ۵، ۳، تلخیص احمد ۳۳۳، حدیث ”بن الله لم یبعث“ و روایت بخاری و ہے، فتح الرحمن ۵، ۳، تلخیص احمد ۳۳۳، حدیث ”بن الله لم یبعث“ و روایت بخاری و ہے، فتح الرحمن ۵، ۳، تلخیص احمد ۳۳۳۔

۲۔ حدیث ”لحق معاشر“ و روایت بخاری و ہے، فتح الرحمن ۵، ۳، تلخیص احمد ۳۳۳، حدیث ”لحق معاشر“ و روایت بخاری و ہے، فتح الرحمن ۵، ۳، تلخیص احمد ۳۳۳۔

## مختصر ۴۸-۵۲

دوسرے دنوں میں نہیں پڑے جاتے:

قام لیستی العید محاسباً لہ لم یمت قلبہ یوم تموت  
العوب“ (جس شخص نے اللہ کے عے ثواب حاصل کرنے کی  
خطر عیدیں دنوں میں عبادتوں کا دل نہیں مڑے گا  
جس دن قلوب مرجع میں گئے)۔ دونوں دنوں کی خصوصیت یہ  
بھی ہے کہ ان میں ایک خاص قسم کی نماز (نماز عید) پڑھی جاتی ہے،  
ان دنوں دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے، اور دونوں دنوں میں  
تہنیر کی جاتی ہے۔

ب- شب قدر:

۴۸- ان رات کو تلاش ہے جانے اور قیوم کے انتخاب کی  
خصوصیت حاصل ہے، جیسے کہ تفصیل کے ساتھ ”لیلۃ قدر“ اور  
”قیوم لیل“ کی اصطلاح کے تحت آئے گا۔

ب- رمضان کا مہینہ:

۴۹- ماہ رمضان کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ ان میں روزے فرض  
ہے گئے ہیں، اللہ تعالیٰ کے ان ارشادوں وجہ سے کہ: ”فمن شہد  
مکرم الشہر فیصومہ“ (اگر تم میں کا جو شخص ماہ کو پڑے  
ان کے روزے رکھے)۔ اور رمضان دنوں میں تراویح کی نماز  
پڑھنا مسنون ہے، جناب رسول اللہ ﷺ کے ان ارشادوں وجہ  
سے کہ: ”من قام رمضان یطمان واحتساباً عقبہ ما تقدم من  
دینہ“ (جس نے یہ دنوں کی حالت میں ثواب طلب کرنے کے  
عے رمضان کا قیوم کیا ان کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے  
ہیں)۔

د- یام تشریق:

۵۱- یام تشریق کی خصوصیت یہ ہے کہ ان دنوں میں فرض نمازوں  
کے حد تہنیر کی جاتی ہے، اور ان دنوں میں قربانی کا جانور ذبح کرنا  
جائز ہے اور ان میں روزے رکھنا حرام ہے، جیسے کہ ان کی  
تفصیل ”یام تشریق“ کی اصطلاح میں آئے گی۔ ”اضحیہ“ کی  
اصطلاح کا بھی مطالعہ کیا جائے۔

ھ- جمعہ کا دن:

۵۲- جمعہ کے دن کو ایک خاص نماز کے وجہ سے ثواب کے ساتھ خاص یہ  
گیا ہے، جو نماز ظہر کے قائم مقام ہے، وہ نماز جمعہ ہے۔ ان دنوں  
غسل کرنا مسنون ہے اور ان میں دعا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ  
کے ان اقوال کی بنا پر کہ ”فیہ ساعة لا یوافقہا عید مسلم و هو

ج- عید الفطر و عید الاضحی کے دن:

۵۰- عیدیں دنوں کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں شب یزیدی  
کرنا مستحب ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من  
۱۵۵۶-۱۵۵۷

حدیث: ”من قام لیستی بعد“ کی روایت میں ماہیہ کی ہے  
مدرسے الغریب والقریب میں اس حدیث سے اس کے لئے ہر ایک کی  
سے یہ اس بات پر توجہ دینا چاہیے، اس کی طرح کی بات جو صحیح ہے وہ ان  
ماہیہ میں کی ہے، اس میں اس ماہیہ کی ۵۱۷ طبع عیسیٰ اعلیٰ، الغریب والقریب  
۵۲۴ طبع اعلیٰ۔

۱ معنی ۳۳، ۱۳ جامع الاصول ۶، ۳۲۳۔

۲ معنی ۳۳، ۱۳ جامع الاصول ۶، ۳۲۳۔

۳ حدیث: ”من قام رمضان“ کی روایت بخاری، مسلم اور صحاح میں  
”عن عبد بن“ (فیض القدیر ۶، ۹)۔

۴ ملاحظہ ہو مجموعہ ۵۰۵، شرح منہاج ۳، ۷، اس کا باب ۱۰، ۱۰۵،

مرآۃ المفاتیح بحاشیہ الطحاوی ص ۹، ۲، بحر الرائق ۵۱۳، شرح ابی یوسف

۹، معنی ۳۵۹، شفاء اللہ ت ص ۱۸۔

## خصائص ۵۳-۵۶

کی رات میں عبادت کرو، اور اس کے دن میں روزہ رکھو، اس سے کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں سورج ڈوبنے کی قریب والے آسمان تک رہیں فرماتے ہیں، ورثہ فرماتے ہیں کہ کیا کوئی مغفرت طلب کرنے والا ہے کہ میں اس دن مغفرت کروں، کیا کوئی رزق طلب کرنے والا ہے کہ میں سے رزق دوں، یا کوئی مصیبت زدہ شخص ہے کہ میں اسے عافیت عطا کروں، کیا کوئی ایسا شخص ہے کیا کوئی ایسا شخص ہے صبح صادق طلوع ہونے تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہی عطا ہوتا رہتا ہے۔

ح- رجب کی پہلی رات:

۵۵- حض صبیہ و رضیٰ حنابلہ کے مطابق رجب د پہلی رات کو اس میں عبادت اور شب یہ رگی کے مستحب ہونے کی خصوصیت حاصل ہے، یونکہ پہلی ن راتوں میں سے ہے دن میں دعا روزہ کی دن چاتی ۔

ط- نویں و نویں محرم کا دن:

۵۶- نو و روز محرم کے دن کی خصوصیت ہے کہ ان میں روزہ رکھنا مستحب ہے، یونکہ مسلم و ابوودود نے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: "حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه، قاتلوا يا رسول الله! انه يوم تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمت اليوم التاسع، فسم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ" ۱

قام يصمي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه" (جمعہ کے دن میں ایک ایک ساحت ہے کہ جو ممکن بندہ اس میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگ لے گا تو اللہ تعالیٰ سے وہ چیز دے دیں گے)۔ صرف جمعہ کے دن کو روزہ و رقیم میل کے ساتھ مخصوص کرنا مکروہ ہے ۲۔

و- نویں کی خجہ کا دن:

۵۳- یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس دن حاجیوں کے عرفہ میں توقف کرنا واجب ہے ورجح کرنے والوں کے سے اس دن کا روزہ مکروہ ہے ۳۔

ز- پندرہ شعبان کا دن و رات:

۵۴- پندرہ شعبان دن رات کی خصوصیت ہے کہ جمہور کے نزدیک اس میں عبادت و شب یہ رگی مستحب ہے، یونکہ اس کی فضیلت میں صحیح حدیث آئی ہیں، کی میں جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ رشا بھی ہے: "إذا كانت ليلة اصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها، فإن الله يبرئ فيها نفوس الشمامسة أسماء الدنيا فيقول ألا من مستغفر لي فأعظم له، ألا مستغرق فأدرقه، ألا ميتني فأعافيه ألا كذا ألا كذا حتى يطعم المجر" ۴ (جب نصف شعبان کی رات ہو تو اس

حدیث "فیہ ماعہ لا یوفی فیہ عدد مسلم" کی روایت بخاری اور

مسلم سے اب محمد بن ہے، فتح الاسما ۵۴، صحیح مسلم ۲ ۵۸۳۔

۲ ملاحظہ ہو: معنی التاج ۲ ۲۲۸، جامع الاصول ۱ ۵۹۱۔

۳ ملاحظہ ہو: جامع الاصول ۱ ۵۷۳۔

۴ الترغیب والترہیب ۲ ۲۲۳، حدیث: "اد کاہ" ۱ دن و رات

کی مابعد دن ہے، حدیث بخاری ۱ حدیث و صحیح ترمذی ۱۰۰۰، حدیث بخاری

اس بابہ ۲۲۵۔

مرآۃ القاری ج ۱ ص ۲۹۹، فروع ۱ ۳۳۸

۲ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "حين صام رسول الله ﷺ" ۱ دن و رات





## ختصاص ۶۰-۶۳

شہر اکثر مہ صیاماً فی شعبان“ (میں نے نہیں دیکھا کہ رسول کرم ﷺ نے ماہ رمضان کے علاوہ کسی ورمینہ کے روزے عمل سے ہوں، ورمیں نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے شعبان سے زیادہ کسی ورمینہ میں روزے رکھے ہوں)۔

مگر شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَا يَتَقَدَّمُ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلًا كَانَ بِصَوْمِ صَوْمًا فَيَصُومُهُ“ (تم میں سے کوئی شخص ایک دن یا دو دن کے روزے رکھ کر رمضان سے گزرتا ہے، الا یہ کہ کوئی ایسا شخص ہو جو کوئی روزہ رکھ کرنا ہوتا روزہ رکھ لے)۔

### س- نماز جمعہ کا وقت:

۶۲- نماز جمعہ کے وقت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں شریعہ فرہت کرنا حرام ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ بِالصُّلَاةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ“ (اے یہاں، واجب دال ہو نماز کی جمعہ کے دن تو دوڑو اللہ کی یاد کو، ورجھوڑ دو بیرو فرہت)۔

### ع- دوسرے وقت:

۶۳- سورج طلوع ہونے کا وقت، دوپہر (ستو آٹھس) کا وقت،

حدیث: ”شکی و اہل بخاری، مسلم اور سوطا بر ابو داؤد نے ہے جامع الاصول کی حدیث ۱۰۱۰۱-۱۰۱۰۲۔“

۲ حدیث: ”لَا يَتَقَدَّمُ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ“ کی روایت بخاری، مسلم اور اصحاب میں سے کتاب الصوم میں ہے ”فتح المصاب“ ۲۸۳، مسلم ۱۲۷۲۔

۳ ۲۰۰۰ ج ۹۔

ایام أحب إلى الله أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة، يعدن صيام كل يوم منها بصيام سنة، وقيام كل ليلة منها بصيام ليلة العدر“ (کوئی بھی دن ایسا نہیں ہے جس میں اللہ کے سے عبادت یا جانا اللہ تعالیٰ کو دی اچھے کے دنوں میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پسندیدہ ہو، عشرہ کی اچھے کے ہر دن کے روزے کا ثواب یک سار کے روزوں کے ثواب کے برابر ہے، ورمیں رات کی عبادت شب قدر میں عبادت و شب بیداری کے برابر ہے)۔ یہ بات ٹھوڈی چاہئے کہ عید الاضحیٰ کے دن (دل کی اچھے) روزہ ممنوع ہے، چونکہ اس کے بارے میں خاص حکم آیا ہے۔

### م- ماہ محرم:

۶۰- ماہ محرم کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں روزے رکھنا مستحب ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ“ (رمضان کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے روزے ہیں)۔

### ن- ماہ شعبان:

۶۱- شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں روزے مستحب ہیں، چونکہ حضرت عائشہ کی حدیث ہے: ”مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا شَهْرَ رَمَضَانَ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي“

حدیث: ”م من ایام“ کی روایت میں سے ابوب صیام میں اب عمل کی یا م اشتر میں ہے اور سے حدیث صحیحہ میں ہے ملاحظہ ہو: صحیح بخاری عید میں سے ابوب صیام میں یا م اشتر میں، ابور او کتاب الصوم، صوم عشر، کما ہے سے اس کی روایت ہے اور سے صحیحہ میں ہے، حدیث الاحادیث ۳۱۳-۳۱۴۔

۲ حدیث: ”أَفْضَلُ صِيَامٍ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ“ کی روایت مسلم سے کتاب الصیام میں ہے صحیح مسلم ۸۳۰-۸۳۱۔

اختصار ۶۴

چہارم۔ شعبہ کے اندر ورعہ و چہیت پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس حیران کن مسئلہ کی نئی سے ناجائز کہا ہے، امام احمد نے فرض کی دو بیگنی مثنویٰ قرآنی و عقلی و جائز دہی ہے، امام مالک نے فرض اور سنن و ادبی سے منع کیا ہے اور اشیائی نمازوں و جائز دہی ہے، حنفیہ و شافعیہ نے فرض اور نو نفل سب و جائز دہی ہے۔ اس کے تفصیل (انشاء اللہ) ”اصلاح“ و بحث میں آئے۔ اگر اس نے شعبہ کے اندر یہاں و چہیت پر نماز دہی تو جس سمت چاہے رکھ کرے۔

پنجم۔ نماز میں عید و طرف رخ کرنا بالاحرام فرض ہے، چونکہ عید مسکنوں کا قبضہ نماز ہے۔ اس کی تفصیل ”ستتال“ و اصطلاح میں ملے گی۔

شم۔ پیشاب یا پاخانہ کرتے وقت کعبہ کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے، شافعیہ سے حرام قرار دیتے ہیں، اس بارے میں اصل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "اذا أتيتم الغائط فلا تستنبوا القبلة ولا تستمروها وكن شرفوا أو عروبا" (جب تم ہتھیاء کے لیے جاؤ تو نہ قبۃ کی طرف منہ کرو، نہ پیچ کر، میں مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرو)۔ اس کی تفصیل "قصء الحجتہ" کی اصطلاح میں ہے۔

سورج غروب ہونے کا وقت، نماز فجر کے حد کا وقت، نماز عصر کے حد کا وقت۔ اوقات و خصوصیت یہ ہے کہ ان میں نماز ادا کرنا ممنوع ہے، مگر چاند سسے میں مقبوضہ کے درمیان کچھ شاف ہے اور شروع کے تین اوقات کے سسے میں یہ تفصیل ہے کہ ان اوقات میں نماز د کرنے سے کراہت کے ساتھ نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

مقامات کی خصوصیات

**خطہ - تحریک مشرق**

۶۴- کعبہ مشرف اور درج ذیل خصوصیات میں:

ہں۔ حج و عمرہ کے ذریعہ کعبہ کو آب و رخصت دے کر صیغہ "ہاں  
و تفصیل" حیاء البیت المحرم" کی صحت چیل ہے۔

دہم۔ حض شافعیہ کے نزدیک <sup>۱۳</sup>حجہ مکرمہ کا ہیہ طواف کے درمیان ہوتا ہے، دہمے فقہاء، مشائخ، حسیب و حنا بدہ کے نزدیک طواف ہی مسجد حرام کا ہیہ ہے <sup>۱۴</sup>۔

سوم۔ ہولوگ کعبہ کے زوگر دھماز پڑھ رہے ہیں۔ میں سے مقتدی امام کے گئے پڑھ سکتا ہے، بشرطیکہ اس کا جب نہ ہو جدھر امام ہے، مالکیہ نے مطلقاً امام سے مقتدی کے گئے پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے، میں بدائع ورت ایب کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل مقتدی نے کتاب اصلاۃ میں کی ہے ۵۔

عزیز امیر احمد، ۹، بمبئی ۳۲، اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ میں

[illegible]

معنی : ۶۲ ، ۹۱۔ اس سے بعد کے صفحات، مرآی القصد ص ۴۸.

١٧٨٩ لفظ اللفظ : ١٨٩٠ : واللفظ : ١٨٩١

۳ حدیث: "اد الیم بغلط" ۵۸ من و نیم تجارتی ہے و ہر ایک میں

وہ بلا سببیں بھیدہ فی سوں ولا عائط " میں نے مسلمانوں کے کتاب

اظہارِ قلوب الا متطابحہ۔ مگر اس کی یہ اہمیت کی ہے یو۔ و اور تہ مذہب کے بھی

سیدنی ہینری ہے، جامع الاصول ہے ۴۰ -

مرآة القاصح مع حاشية الطحاوي ص ٥٥٠، و البزار ٢٣٠، شرح

— ୫ — ଶିଖର

۴ عدم السہارہ یا حظام السہارہ ص ۴۴ طبع مجلس لائبریریوں اور مکتبہ

— 174 —

عزیم اسرار - ۹ -

معنى ٥٥٥ مرادى الفصحى بحامض الطحاوى ٥٥٥

۵ عدم اسباب ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳







## مقدمہ ۶۸

۱۔ حد پر مقدم کیا ہے ۔

چہاں: مدینہ منورہ میں قیام کرنا کسی دوسرے مقام میں قیام کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، خواہ وہ دوسرے مقام مکہ مکرمہ ہی ہو، یونکہ مدینہ منورہ مسلمانوں کی ہجرت گاہ ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "تفتح الیمن فیاتی قوم یمنوں، یتحممون بأہلبہم ومن أطاعہم، والصدیۃ خیر لہم لو کانوا یمنوں، وتفتح الشام فیاتی قوم یمنوں یتحممون بأہلبہم ومن أطاعہم، والصدیۃ خیر لہم لو کانوا یمنوں، وتفتح العراق فیاتی قوم یمنوں یتحممون بأہلبہم ومن أطاعہم، والصدیۃ خیر لہم لو کانوا یمنوں" (۱) (یمن فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ یمن جاے، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے، شام فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ شام آجائے کی، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے، عراق فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ عراق جاے، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے)۔

یختم: مؤمنین کے سے مستحب ہے کہ ہر جگہ سے کثرت مدینہ منورہ میں بیت ناکہ مدینہ منورہ میں سے موت نصیب ہو، حضرت عمرؓ کا خطاب دعا فرماتے تھے: "اسہم ارضی فی شہادۃ فی سیدک،

۱۔ الاموال، عدم المساجد ص ۲۶۱۔

۲۔ حدیث: "تفتح الیمن فیاتی قوم یمنوں، یتحممون بأہلبہم ومن أطاعہم، والصدیۃ خیر لہم لو کانوا یمنوں، وتفتح الشام فیاتی قوم یمنوں یتحممون بأہلبہم ومن أطاعہم، والصدیۃ خیر لہم لو کانوا یمنوں، وتفتح العراق فیاتی قوم یمنوں یتحممون بأہلبہم ومن أطاعہم، والصدیۃ خیر لہم لو کانوا یمنوں" (۱) (یمن فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ یمن جاے، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے، شام فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ شام آجائے کی، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے، عراق فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ عراق جاے، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے)۔

واجعل موتی فی بدد رسوبک" (۲) (اے اللہ مجھے پٹی راہ میں شہادت نصیب فرما، رپے رسوب کے شہر میں مجھے موت دے)۔ تحریک کا باب حضرت بن عمرؓ و دیگر روایت ہے ہوتہ مذکی میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "من استطاع أن یحبب بامدیۃ فیہم بہا، فإی أشفع من یحبب بہا" (۳) (جو مدینہ منورہ میں موت پائے وہ مدینہ میں مرے، یونکہ میں مدینہ میں مرنے و لے شفاعت کروں گا)۔

۳۔ مسجد نبوی (ص ۱۱۱)۔

۶۸۔ مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نماز کرنا مکہ حرام کے علاوہ مسجدوں کی نمازوں سے افضل ہے، یونکہ بخاری و مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "صلاۃ فی مسجدی ہذا أفضل من ألف صلاۃ فیما سواہ لا المسجد الحرام" (۴) (میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے سوا دوسری مسجدوں میں ہر نمازوں سے افضل ہے)۔

مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے سے مستغفر سر کرنا جائز ہے، حدیث: "لا تشدد الرجال إلا إلی ثلاثۃ مساجد" (۵) کی وجہ سے جو پہلے گزر چکی ہے، جس میں مسجد نبوی کا

حضرت عمرؓ نے ارشاد: "سہم ارضی فی شہادۃ فی سیدک" (۱) (یمن فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ یمن جاے، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے، شام فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ شام آجائے کی، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے، عراق فتح ہوگا تو یک قوم یمن ہا نکتے ہوئے پے گھر والوں و رہائے لوں کے ساتھ عراق جاے، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ ہتہ تہ گر وہ لوگ جانتے)۔

۲۔ حدیث: "من استطاع أن یحبب بامدیۃ فیہم بہا، فإی أشفع من یحبب بہا" (۳) (جو مدینہ منورہ میں موت پائے وہ مدینہ میں مرے، یونکہ میں مدینہ میں مرنے و لے شفاعت کروں گا)۔

۳۔ حدیث: "صلاۃ فی مسجدی ہذا أفضل من ألف صلاۃ فیما سواہ لا المسجد الحرام" (۴) (میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے سوا دوسری مسجدوں میں ہر نمازوں سے افضل ہے)۔

۴۔ حدیث: "لا تشدد الرجال إلا إلی ثلاثۃ مساجد" (۵) کی وجہ سے جو پہلے گزر چکی ہے، جس میں مسجد نبوی کا

## مختص ۶۹-۷۳

بھی ذکر ہے۔

استداف ہے کہ پیشاب پپا خانہ کرتے وقت بیت المقدس کی طرف رخ کرنا مکروہ ہے یا نہیں، حضلاء نے سے مکروہ قرار دیا ہے، یونکہ بیت مقدس پہلے قبضہ تھا، ورنہ ہرے حضرات نے سے مباح قرار دیا ہے۔ اس مسئلہ کا ذکر فقہاء نے کتاب الطہارۃ میں مذکور متنبی کے تحت کیا ہے۔

۱- مسجد قبا:

۶۹- مسجد قبا کی خصوصیت یہ ہے کہ جو شخص مسجد قبا میں نماز ادا کرے سے ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے، یونکہ نبی نے اس میں ضیف سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ خَرَجَ حَتَّى يَأْتِيَ هَذَا الْمَسْجِدَ مَسْجِدَ قِبَاءٍ فَصَلَّى فِيهِ كَانَ لَهُ عَدْلُ عُمْرَةٍ“ (جو شخص نکل کر اس مسجد (یعنی مسجد قبا) میں آئے اور اس میں نماز ادا کرے اس کے سے یہ عمل عمرہ کے برابر ہے)، نیز سنن ترمذی میں سید بن طاہر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قِبَاءٍ كَعُمْرَةٍ“ (مسجد قبا میں نماز عمرہ کی طرح ہے)، اس کے مسجد قبا میں نماز پڑھنا مستحب ہے۔<sup>۱</sup>

ح- زمزم کا کنو:

۷۱- دہرے پانیوں کے مقابہ میں زمزم کے پانی کی خصوصیت ہے کہ اس کے پینے کے مخصوص مذہب میں، یہ کاموں میں اس کا استعمال جائز نہیں جس سے اس کی بے حرمتی ہوتی ہے، مثلاً نجاست حقیقیہ کا زائل۔ اس مسئلہ میں متاف و تفصیل ہے جس کا یہاں ”تبار“ کی اصطلاح (فقہ ۳۳ تا ۳۵ جلد اول) میں ہو چکا ہے۔

۱. بیت و رضوانی کے ساتھ مختص

۷۲- تخصیص کرنے والی یا تو شریعت ہوں، اس کا یہاں گزر چکا، یا کوئی شخص ہوگا جس کو حکومت یا ولایت حاصل ہوں، اس دہری قسم میں درج ذیل شرطیں ہیں:

ز- مسجد قصی:

۷۰- مسجد قصی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے سے مستقل سفر کرنا (ہذا حال) جائز ہے، یہ بات گزر چکی ہے، اس بارے میں

اس حدیث کی روایت اس کے سے ہے باب فصل مسجد قباء ۳۷۷ طبع انتہا یہ احمد اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے، فتح الملک ۸۸۳۔  
۲ حدیث ”الصَّلَاةُ فِي“ کی روایت اس کے سے ہے طبع بیروت دار الفکر ۱۳۵۲ھ ۱۹۳۲ء حضرت سید بن طاہر اصحاب حدیث کے یوں ہے ”الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قِبَاءٍ كَعُمْرَةٍ“ مسجد قبا میں یہ نماز عمرہ کی طرح ہے، ورنہ حدیث ۲۶۳ طبع مشیون کے اس کی روایت کی ہے، بلکہ یہ روایت کمال کی حد تک سے بھی مروی ہے اور مرید بلکہ سید حدیث ۳۶۲ میں ہے سید بن طاہر کی روایت کی ہے صحیح مسلم نہیں معلوم ہے اس حدیث کے، اور ہم اس حدیث کو صرف ابو داؤد کی حدیث میں سے روایت کی ہے جاتے ہیں۔

تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں:

۷۳- الف: وہ شخص تعریف کرنے کا مالک ہو۔

ب صاحب ولایت ہو، خواہ عمومی ولایت ہو، جیسے میر، قاضی وغیرہ، یا خصوصی ولایت ہو، مثلاً باپ وغیرہ۔

ج صاحب ملک ہو، اس کے صاحب ملک کو اختیار ہے کہ اپنی ملکیت کے ساتھ جس کو چاہے اپنی شرطوں کے مطابق





## اختصاب ۱-۲

کیونکہ ایسا کرنے سے ان کے دلوں میں یک و ہرے کے خداف  
بغض و کینہ پیدا ہوگا ۔

# اختصاب

تعریف:

۱- لغت میں خُصَب خُصَب استعمال کرنے کو کہتے ہیں، خُصَب وہ  
حناء و رنگم (ہمسہ جس سے خُصَب بناتے ہیں) وغیرہ ہے جس کے  
ذریعہ کسی چیز کا رنگ بدلا جائے ۔  
خُصَب کا اصطلاحی معنی بغوی معنی سے ملگ نہیں ہے ۔

متعلقہ الفاظ:

خف - صغ، صباغ:

۲- صغ وہ سالن ہے جس سے (کھانا) رنگا جاتا ہے قرآن کریم د  
درجہ ذیل آیت میں صغ اسی معنی میں استعمال ہو ہے: ”وَشَجَرَةً  
تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِاللِّهْنِ وَصُغٍ لِّلْكَافِرِينَ“  
(وریک درخت بھی جو طور سیناء میں پیدا ہوتا ہے جو گستاخ کا تیل  
پیدا ہوے، اور کھانے والوں کے سالن پیدا ہوے)۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں ”صغ“ سے زیتوں کا تیل  
مراد ہے، کیونکہ اس میں ڈھونے سے روٹی رنگین ہو جاتی ہے، مراد یہ  
ہے کہ زیتوں کا تیل سالن ہے، اس میں ڈھونے سے روٹی رنگین ہوتی  
ہے۔



## اختصاب ۳-۶

### ب-تظریف:

۳- لغت میں تظریف کا معنی ہے: نگلیوں کے سروں کو تلین کرنا، کہا جاتا ہے: صولفت اجاریۃ بسانہا، جب لڑائی نگلیوں کے پوروں کو حناء سے تلین کرے، جس لڑنے ایسا کر رکھا ہو سے "مصرفۃ" کہتے ہیں۔

### ج-نقش:

۴- لغت میں نقش کا معنی ہے: رسمہ (یعنی مختلف رنگوں سے نقش و نگار کرنا، ورمزیں کرنا)، کہا جاتا ہے: عشمہ بعشمہ عشمًا وانتشمہ: اس نے اس کو مزیں کیا، وہ منقوش بھی کرتا ہے۔

### اختصاب (خضاب گانے) کا شرعی حکم:

۵- خضاب کا رنگ کیا ہے اور خضاب گانے والا انسان مرد ہے یا عورت، اس کے اعتبار سے خضاب گانے کا حکم مختلف ہوتا ہے، جیسے کہ اس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

### خضاب استعمال کرنے اور نہ کرنے کے درمیان موازنہ:

۶- شوکانی نے تاضی عیض کا قول نقل کیا ہے: "خضاب استعمال کرنے اور جنس خضاب کے بارے میں صحیح بدعتین کے دوری سے متلاف پایا جاتا ہے، حضرات نے فرمایا ہے کہ خضاب کا ترک کرنا افضل ہے، تاکہ بڑھاپے کی سفیدی باقی رہے۔ حضرات نے پیری کی سفیدی بدلنے کی ممانعت کے بارے میں نبی کریم ﷺ

۱۔ سن العرب: ۱۰۸، طرف۔

۲۔ سن العرب: ۱۰۸، نقش۔

۳۔ مثل الاول: ۱۰۷، اور اس کے بعد صفحہ ۱۰۸، طبع مطبعۃ انشراح مصر یہ

۱۰۷، ۱۰۸

۱۔ ایک حدیث بھی روایت ہے

حضرت کے نزدیک خضاب استعمال کرنا افضل ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "عیروا الشیب ولا تشبهوا بالیہود" (بڑھاپے کی سفیدی کو بدللو، اور یہودوں مشابہت اختیار نہ کرو)، ایک روایت میں یہود کے ساتھ "نساری" کا بھی ذکر ہے، "نیر رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "بی اہیہود واساری لا یصبغون فحاشوہم" (بیشک یہود اور نساری نہیں رنگتے، لہذا تم اس کی مخالفت کرو)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگے اور بڑھاپے کی سفیدی بدلنے کی سنت یہود و نساری کی مخالفت کرنا ہے، اس سے خضاب گانے کے استحباب کا موکدہ ہوا معلوم ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس کتاب کی مخالفت پر بہت زور دیتے تھے، اس کا حکم فرماتے تھے۔

صحیحہ، تاجین، وغیرہ نام کے ایک گروہ نے خضاب کے بارے

ثابث شوکانی نے حضرت ابن مسعود سے مروی حدیث کے جس میں وہ ابیہو، ابوہو، اور ان کے ہوتے "کال رسول اللہ ﷺ" کے عصب حلال بصرۃ یعنی بصری و بصری سبب "اس اللہ ﷺ اس کا قول دیا ہے، کہ تھے: پسے لگ میں لگنا، بڑھاپے میں سفید ہو جانا۔ مثل الاول: ۱۰۷، اور اس کے بعد صفحہ ۱۰۸، طبع مطبعۃ انشراح مصر یہ۔

۲۔ حدیث: "عیروا الشیب ولا تشبهوا" میں وہ ترمذی کے پیروں سے ہے، حضرت ابوہریرہ سے ہے اور میں نے یہ حدیث صحیح سے، اس کے ہم معنی حدیث میں وہ بخاری، مسلم وغیرہ کے بھی ہیں، تحت الاخود: ۱۰۷، مطبعۃ المحامد: ۱۰۷۔

۳۔ انصاف: ۱۰۷، ابن احمد، اس میں اس میں اس کے تحت الاخود: ۱۰۷۔

۴۔ حدیث: "ان بصاری و یہود لا یصبغون" میں وہ شیخوں کے ہیں، مثل الاول: ۱۰۷، اور اس کے بعد صفحہ ۱۰۸، طبع مطبعۃ انشراح مصر یہ ۱۰۷، ۱۰۸

## خضاب ۷

رسول اللہ ﷺ خضاب کا استعمال فرماتے تھے، اور کچھ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ خضاب کا استعمال نہیں فرماتے تھے، پہلی قسم کی حدیث میں سے حضل یہ ہیں:

عثمان بن عبد اللہ بن مویہ فرماتے ہیں: "ذحیا عسی ام سامة فأحوجت انیسا من شعور رسول الله فإذا هو محضوب" (ہم لوگ حضرت ام سامةؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے ہمیں دکھانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کا موئے مبارک نکالا، وہ خضاب ملود تھا)۔

حضرت ابن عمرؓ پیسے رنگ کے خضاب سے بٹی داڑھی کو اس قدر رنگتے تھے کہ اس کے کپڑے بھی پیسے ہو جاتے تھے، ان سے اس بارے میں کہا گیا تو انہوں نے فرمایا: "ی رأیت رسول الله ﷺ یصبغ بهاء وسم یکن شیئ أحب الیہ مہاء وکان یصبغ بهاء ثیابه حتی عمامتہ" (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ پیسے رنگ سے داڑھی رنگتے تھے، کوئی رنگ آپ کو اس سے زیادہ پسند نہ تھا، آپ اس سے پے کپڑے حتیٰ کہ عمامہ بھی رنگتے تھے)۔

میل الاوطاء ۱۰۰ اور اس کے بعد ۷ صفحات۔

۲ حدیث: "ذحیا عسی ام سامة" ان روایت بخاری سے ہے، اس حدیث کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس میں یہ وصاحت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات میں حصاب لگایا تھا، بلکہ یہ بات کا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے اس بات پر غور کیا کہ وہ بے رنگ نہ رہے اور اس کے بعد سرح ہو گئے ہوں، یہ بہت سے بات صحابہ سے ملے ہوئے ہیں اور اس پر یہ مدت کہ رجائی ہے تو اس کی پیروی میں ہو جاتی ہے یہ بات حافظ مدرسی نے ذکر کی ہے، میل الاوطاء ۱۰۰ اور اس کے بعد ۷ صفحات۔

۳ حضرت ابن عمرؓ حدیث: "کان یصبغ بحبہ" ان روایت بخاری سے ہے، صحیح بخاری میں ہے، میل الاوطاء ۱۰۰ اور اس کے بعد ۷ صفحات۔

میں، رد حدیث بنی پر خضاب کا استعمال، پھر اس میں سے ۸ حضرات زور رنگ کا خضاب استعمال فرماتے تھے، انہیں میں سے حضرت بن عمرؓ و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم بھی تھے، کچھ حضرات نے حناء اور کتیم (وسمہ) کا خضاب استعمال فرمایا، حضل حضرت نے ہجر ان سے خضاب کیا، ایک جماعت نے کالے رنگ کا خضاب استعمال کیا، انہیں میں سے حضرات عثمان بن عفان، حسن، حسینؓ، عقبہ بن عامر وغیرہ نام تھے۔

شوکانی نے طبری کا یہ قول نقل کیا ہے: "صحیح بات یہ ہے کہ خضاب استعمال کرنے اور اس سے ممانعت دونوں کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے روایت حدیث صحیح میں، ان کے درمیان کوئی ٹکراؤ نہیں ہے، بلکہ ہر حال میں سفیدی کو بدلنے کا حکم اس لوگوں کے لئے ہے جن کے بال اہل حقہ کی طرح مہل سفید ہو گئے ہوں، و ممانعت صرف ان لوگوں کے لئے ہے جن کے بال میں شمل ہو (یعنی کچھ بال سفید و کچھ سیاہ ہوں)"۔

خضاب کرنے، نہ کرنے کے بارے میں سفوف کا ختلاف ان کے احوال مختلف ہونے کی بنا پر تھا، مثلاً وہ انہیں خضاب و ترک خضاب کے بارے میں امر و نہی و جوب کے لئے نہیں ہے، اس پر جماع ہے، اسی سے اس بارے میں سفوف نے ایک دوسرے پر تکلیف نہیں دی۔

۷۔ صحیح بخاری میں کچھ حدیث یہی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ

۱۔ حصاب سے اس آیت صحاح میں روایت طبرانی سے ہے ہاں عثمان بن عفان کا اثر طبرانی سے یہاں نہیں ہے مجمع الزوائد ۵ ۱۳ طبع ۱۳۵۳ھ اس تمام آیت روایت طبرانی سے ذکر کیا ہے (میل الاوطاء ۱۰۰)۔

۲۔ حصاب نہیں اور میم سے نکلے، ہر سے ہوں و پیاسی جس میں سفید لی ہوں ہو عثمان بن عفان حصاب حصاب۔

۳۔ میل الاوطاء ۱۰۰ اور اس کے بعد ۷ صفحات۔

## خضاب ۸-۹

استعمال کرنے کی نفی کی ہے ان کی پیروی کرنا کرم ﷺ کے حالات پر محض ہے

کن چیزوں سے خضاب لگایا جاتا ہے؟  
۸- خضاب کبھی حناء (مہندی) کا لگایا جاتا ہے، کبھی تھم (وسہ) کے ساتھ حناء کا، کبھی ہرل کا، زعفران کا، کبھی سیاہ رنگ کا وغیرہ۔

ول- سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا خضاب لگانا حناء ورتھم کا خضاب:

۹- حناء ورتھم کا خضاب لگانا مستحب ہے، چونکہ حدیث شریف میں ارشاد ہے: "غیروا الشیب" (بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو)، یہ امر کا عین ہے، جو یہاں انتخاب کے لئے استعمال ہو ہے، نیز نبی کرم ﷺ کا ارشاد ہے: "ان احسن ما غیرتم به الشیب احسن واکم" (بیشک سب سے بہتر وہ چیز جس سے تم بالوں میں الاون ۹ اور اس کے بعد صفحات۔

۲ حدیث "غیروا الشیب" کی روایت ہے اس حدیث سے مراد ہے کہ "اگر تم احسن ما غیرتم به الشیب واکم" اس روایت سے یہ اس حدیث میں بھی ہے لیکن اس میں کچھ ضعف ہے اسی طرح اس حدیث کی روایت میں بھی ہے لاوی میں حضرت عائشہ سے اس حدیث سے روایت ہے "ولا سیہو سیہود ولا المصاری" طریقے سے اس حدیث سے روایت ہے یہ شیخ سے ہے کہ امام احمد نے بھی اس حدیث سے روایت ہے اس حدیث میں اس کو نہیں جانتا، بظاہر وہ ثقہ ہیں، کیونکہ طریقے سے اس حدیث سے روایت ہے، اس روایت سے بولی کو ثقہ ہیں مجمع الزوائد ۱۰۵۔

۳ حدیث: "ان احسن ما غیرتم به الشیب واکم" اس روایت احمد، ابوداؤد، ابونعیم، ترمذی، حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے ترمذی نے لفظ ہیں "ان احسن ما غیرتم به الشیب واکم" اب سے بہتر چیز جس سے بالوں کی سفیدی تبدیل نہ جائے وہ حناء ورتھم ہے ترمذی نے یہ حدیث صحیح ہے، حذو الاون ۵۵ ۵۳ طبع مسقط۔

دوسری قسم کی حدیث میں سے محض یہ ہیں: حضرت انس کا قول ہے: "ما حسب رسول الله ﷺ، والله سم يبيع منه الشيب لا قبلاً، ولو شئت أن أعدد شحطاب كن في رأسه بضع" (رسول اللہ ﷺ نے خضاب استعمال نہیں فرمایا، ان کے پاس بہت کم سفید ہوئے تھے، اگر میں چاہتا کہ آپ کے سر کے سفید بالوں کو گوں تو آگ لگاتا تھا)۔

ابو حنیفہ نے فرمایا: "رأيت رسول الله ﷺ يده يده يبيضاء" یعنی عجمتہ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس میں دیکھا کہ اس کا یہ (بچی داڑھی بچہ) سفید تھا)

شوکانی کہتے ہیں: "گر یہ فرض کر لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کا خضاب لگانا ثابت نہیں ہے تو بھی خضاب کے مسنون ہونے پر اثر نہیں پڑے گا، چونکہ حدیث صحیحہ میں اس کے بارے میں نبی کرم ﷺ کا ارشاد قطعی موجود ہے۔"

طبری نے حدیث میں ان سے نبی کرم ﷺ کا خضاب استعمال کرنا ثابت ہوتا ہے ورنہ حدیث میں ان سے آپ ﷺ کے خضاب استعمال کرنے کی نفی ہوتی ہے اس طرح تطبیق دیتے ہیں: "جس کو جزم کے ساتھ یہ بات معلوم تھی کہ نبی کرم ﷺ نے خضاب استعمال فرمایا اس نے اپنا مشاہدہ یہاں یہاں اس حدیث سے ثابت ہوتا تھا، اور ان لوگوں نے نبی کرم ﷺ کے خضاب

حضرت انس کی حدیث: "ما حسب رسول الله ﷺ" اس روایت بخاری اور مسلم سے ہے بل لاوی ۹ اور اس کے بعد صفحات ۱۰ اور ۱۱ "سر سے بالوں کی سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سیاہی مخلوط ہو جاتی" اصحاح حمط۔

۲ ابونعیم نے حدیث کی روایت کی ماہیہ سے ہے کہ حدیث ہے اس حدیث سے اس حدیث صحیح ہے اور صحیحہ "وہاں ہے ۴ بیچے سے ہوئے" میں ہوتا ہے یہ تو یہ ہے کہ چلے ہوئے اور شہد سے میں سے ہوں و باجاء ہے اس ماہیہ ۲۰۰۔



تَضَابُّ ۱۱

کسی نے تنگی نہیں دی، نہیں میں سے حضرت عثمانؓ، عبداللہ بن جعفر، حسن و حسین رضی اللہ عنہم میں، جو لوگ کالا خضاب گاتے تھے وراہی کے قائل تھے ان میں سے صاحب مغزی محمد بن اسحاق، ابن ابی عامر و رہاں جو زری بھی ہیں۔ ۳۔

۴۔ بس شہباز مارتے ہیں: ”جب چہرہ نیچا تھا (بونی تھی) تو ہم لوگ کالا خضاب استعمال کرتے تھے، جب چہرہ وروانت جھڑ گئے (بہ صاپا لگ گیا) تو ہم لوگوں نے کالا خضاب چھوڑ دیا۔“ ۵۔

جنگ کے علاوہ عام حالات میں بھی حمید علی کے لیے خضاب کے جوازی ہیں، یہ عام ابو یوسف کا منگ ہے۔

شافعیہ مجاہدین کے علاوہ دہم کے لوگوں کے لئے کالاً خضاب استعمال کرنا حرام قرار دیتے ہیں، چونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”یکون قوم فی آخر الزمان یحصبون باسوداء، لا یریحون والحق الحقۃ“<sup>۴</sup> (آخری زمانہ میں ایسے لوگ

لے جاؤ تاکہ ان کے سر و سفیدی پر دے، ورنہ ہمیں کالے رنگ سے دور رکھو۔

حافظ جس حجر فتح الہامی میں فرماتے ہیں: **حض سماء نے مجاہدیں**  
**کے سے کالے خضاب لگانے د جازت دی ہے، اور حض سماء نے کالے**  
**لے خضاب د مطلق جازت دی ہے، حض نے صرف مردوں کو**  
**کالے خضاب د جازت دی ہے عورتوں کو نہیں۔** کالے خضاب  
 کو جاہلتر زدے والوں نے چند دلائل پیش کیے ہیں جن میں سے  
 حض یہ ہیں:

۱۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "بِأَحْسَنِ مَا أَهْتَبْتُمْ  
بِهِ لَهْمَا السَّوَادَ، أَرْعَبَ لِسَانَكُمْ فَيَكُم، وَأَهْيَبَ لَكُمْ فِي  
صُدُورِ أَعْدَائِكُمْ" (۱) بیشک تمہارے خطاب کے لئے سب سے  
ہتر پیکارا رنگ ہے، تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف سے خوب رغبت  
کرنے والا، تمہارے دشمنوں کے دلوں میں تمہاری ہیبت بٹھانے  
والا ہے۔

۲۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ وہ کالائضہ بن گئے  
کا حکم فرماتے تھے اور رٹا فرماتے تھے: ”ہو تسکین سر و جنت،  
واہیب لمعدو“ (وہ بیوی کو سکون دے، والا، دشمن کے دس  
میں خوب بہت پیہ کرنے والا ہے)۔

۳۰۔ صی پردیک حماعت نے کالائضباب مستغیب پیا، اورال پر

صاحبزادہ -

حق لا حول ٥ + ٣ مطبوعة الجبال الجديدة والمصر -

۴ حدیث ۱۲۱ احسن ما حسنہ وہ "۱۱" و احسن ما حسنہ ہے و  
 ہے الزکوٰۃ میں ہے اس و حسنہ ہے علیٰ ما حسنہ ۲ ہے ۹ طبع  
 عین احسن ۳ ہے ۳ ہ -

۳ حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ جب تحت الاغویں سے پناہ ہے، ۵۴۳ھ  
یہ ارشاد القاب ۵۴۴ھ طبع بمبئی یہ ٹیکس ہے۔



١٦-١٣ قضاب

کت اَحدِم اِسی ﷺ فَمَا کَاثَ تَصِیْبِهِ قُرُوحَةٌ وَلَا  
 مَکْنَةُ لَا اَمْرٍی اَنْ اَصْعَ عَیْهَا اَحْمَاءُ“ (نہوں نے) مٹی  
 (نے) کہا: میں نبی کرم ﷺ و خدمت کرتی تھی، آپ ﷺ کو  
 جب کوئی زخم لگتا، پھانس لگتی تو آپ ﷺ مجھے اس پر مہندی رخنہ کا  
 حکم فرماتے۔

اے غضب گانے، وغیرہ شادی شدہ غضب گانے کو اللہ کی طرف سے رزق کے لئے پیش کرتا ہے (یعنی اس اے غضب گانے ہے تاکہ اسے نکاح کا پیغام دیا جائے، اور اس سے شادی ہو جائے۔

خضاب لگائے ہوئے شخص کا وضو اور غسل:

۱۳- مقبوضہ کا اس بات پر مذاق ہے کہ اگر ہضوی غسل کے عضو پر ایسا دودھ پیا جائے جو کھل تک پانی کے پختے میں مائع ہو تو ہضوی غسل صحیح نہیں ہوتا ہے۔

خضاب گانے، لے کا وضو، غسل درست ہے، یونکہ خضاب کا مادہ جب دھل کر زائل کر دیا گیا تو صرف رنگ باقی رہ جاتا ہے، ورتہ رنگ کھار تک پانی پہنچتے ہیں، کاٹ نہیں بنتا، اسی سے وہ وضو یا غسل وصحت پر اثر انداز نہیں ہوتا۔

۱۰ کی غرض سے تخطیب لگانا:

۱۴۔ عقبہ کا اس بات پر مذاق ہے کہ وہ کے لئے غضب لگاتا جائز ہے، یونکہ نبی کریم ﷺ نے فرما دیا کہ جو شخص کسی کو پیر میں سے کسی کے سر میں حلیف ہوتا تو رسول اللہ ﷺ فرماتے: "ادھب فاحتجم" (جاو، چھٹا لگو و)، اور جب کسی کو پیر میں حلیف ہوتا تو آپ ﷺ فرماتے: "ادھب فاحصبھا بالحاء" (جاو پیر میں مہندی لگاؤ)۔ امام احمد بن حنبل میں ہے: "فانت

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جبکہ انگریزوں نے ۱۸۵۷ء میں بے ہمیں  
یہ حد تک ترقی دے دی کہ ان کے پاس ہتھیاروں کی تعداد تھی۔  
شرح الکتاب ۱۳۰۰ طبع مکتبۃ اشباح طرہ۔

۲ حضرت محمدی و حدیث و روایت الوداد سے ہے اور اس پر سکوت یا ہے  
تردد اس بابہ اور احمد میں صہیل سے بھی اس و روایت ہے اس و سند  
سے یہ اور عبد اللہ سے علی سے منع مختلف ہیں کتاب مفروغ  
۲ ۵۱ ۳ جوں سے ۳ ۴ طبع کتاب ادبی -

ناپاک چیز سے ورعین نجست سے خضاب گانا:

۱۵- حصہ، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس چیز کو ناپاک چیز سے رنگا گیا ہو یا خضاب لگایا گیا ہو سے تیس بار دھونے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے، لہذا اگر کسی مرد یا عورت نے ناپاک مہندی کا خضاب لگایا، پھر تیس بار دھو لیا تو پاک ہو گیا، ورنہ اگر عین نجست سے خضاب لگایا تو جب تک کہ دھونے سے عین نجست، ال کا مزہ و ربو زائل نہ ہو جائے اور صاف ستھرا اپنی نہ نکلنے لگے وہ چیز پاک نہ ہوں، نجست کا رنگ باقی رہنا معاف ہے، اس کے کہ جس اثر کا زوال بہت دشوار ہو اس کا باقی رہنا مضرت نہیں ہے، اسی قبیل سے خوب میں رنگی ہوئی چیز ہے، نیز غیر سببی میٹر جس میں سبب و الا خوب ہواں سے رنگی ہوئی چیز بھی اسی قبیل میں ہے، کیونکہ یہ مرد ہے جس میں خوب منجمد ہو جاتا ہے، لہذا یہ جس ہے ۔

گودنے کے ذریعہ رہنما:

۱۶۔ ہشم (کورنا) یہ ہے کہ کھل میں سولی چھپونی جائے تاکہ خون

۷۔ ماحول کے مسائل اور حل کے بارے میں بحث کریں۔  
۸۔ ماحول کے مسائل اور حل کے بارے میں بحث کریں۔

۴ حاشیہ اس جلد میں : ۲۹، شرح وصال حضرت علیؓ، ص ۳۰، ۷۱، ۸۰، ۸۱۔  
۵ انگریزی : ۹۱، خطبات : ۲۰، شرف القناع : ۶۳، معنی : ۱۳، طبع  
الربیع۔





## خضاب ۲۰

ساتھ عقیتہ ہے، اس طرف سے خون بہہ و اس سے گند و میل پھیل دے گا، اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ اسے خوب نہ لگایا جائے، یونکہ خوب گند ہے، نیز یریدیں عبدالمکرئی نے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یعق عن الغلام ولا یمس رأسہ بدم" (لڑکے کی طرف سے عقیتہ یا بے گاہی و اس کے سر میں خوب نہیں لگایا جائے گا، نیز اس بے گاہی کے سر پر خوب پیٹا سے بچ کرنا ہے، لہذا یہ جائز نہ ہوگا۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر عصا و خوشبو لگانا جائز ہے، یونکہ حضرت یریدہ کا قول ہے: "کافی الجاہلیۃ اذا وردوا لآحمدنا علام ذبح شاة ونضح رأسہ بدمہا، فسماء جاءہ اسہ بالإسلام کما یذبح شاة ونضح رأسہ ونضحہ برعصاں" (زمانہ جاہلیت میں ہمارے معصوم بچے کہ جب ہم میں سے کسی کے یہاں لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری ذبح کرنا اور بچے کے سر پر اس بکری کا خون پینا، جب اللہ تعالیٰ نے دیں ہم بھی تو ہم بکری ذبح کرتے، بچے کا سر موٹا کرتے، اس پر عصا لگاتے، نیز حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: "کانوا فی الجاہلیۃ اذا علموا عن النبی حبسوا قصۃ بدم العقیقۃ فإذا حبسوا رأس النبی وضعوها عی رأسہ، فلما اسبی ﷺ اجعوا مکان

حدیث: "یعق عن الغلام" ۱۔ بے گاہی سے لکھا ہے اس وقت طبری نے "عقیم الکلیہ" اور "عقیم لایطاع" عن یریدہ عن عبد اللہ بن مسعود عن یہ ۲۔ بے گاہی ہے، اس بابہ سے اس وقت "عن یریدہ عن عبد اللہ" سے بے گاہی اس حدیث "عن ابیہ فہم" ہے واللہ اعلم مجمع الزوائد ۵۸۳۔

۲۔ خوارزمی۔

۳۔ اس وقت امام احمد و اس سے بے گاہی اس حدیث سے صحیح ہے، بل لاوی ۵۳۔

ہو اس کے سے مدت کی مدت تک خضاب استعمال کرنا حرام ہے، یونکہ حضرت مسمیہ کی روایت ہے: "دخل علی رسول اللہ ﷺ حین توفي أبو سیمۃ فقال لی "لا تمسحنی باصیب ولا بالحاء فإنه حصاب، فانت قلت ہائی شیئاً أمشط؟ قال بالمسحو تغصین بہ رأسک" (اوسمہ کی وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "خوشبو سے و حواء سے بالوں کی صفائی نہ کرنا، یونکہ وہ خضاب ہے، مسمیہ نے عرض کیا: میں اس چیز سے بالوں کی صفائی کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: پیر کے پتوں سے، اس سے پناہ! صلو)۔

نومود کے سر کا خضاب:

۲۰۔ فقہاء (مالک، شافعی، احمد بن حنبل، زہری و ابن المذہب) اس پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر عقیتہ کے جانور کا خون پینا مکروہ ہے، یونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "مع الغلام عقیقۃ فأھربوا عہ دماً، وأمیطوا عہ الأدی" (لڑکے کے

مسمیہ کی حدیث: "دخل عی" ۱۔ اس وقت ابو داؤد ۳۹۱، طبع ملتان ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۲۰۵، ۲۰۶، طبع مصر یہ سے بے شواہد فی بل لاوی ۵۸۱، اس لکھا ہے اس وقت امام شافعی نے بھی اس سے اس حدیث کا رد کیا ہے "المنیۃ عن صاحبک عن م حکیم بن عبد اللہ عن یہ عن موسیٰ یہ عن مسمیہ"، اس حدیث حدیث اور سند بے معیرہ و اس سے اوپر سے روایوں سے چھٹا ہے اس سے بے حدیث ہے۔

۲۔ معی و شرح الکلیہ ۵۸۳، مطبوعہ مصر۔

۳۔ حدیث: "مع الغلام عقیقۃ" ۱۔ اس وقت بخاری و صحیح بخاری ۵۹، طبع صبیح میں، اصحاب میں سے اور امام احمد مسند میں ص ۸۳، طبع مصر یہ سے بے حدیث روایت میں "فی الغلام" ہے۔

## اختصاب ۲۱-۲۲

میں، ورحض حنا بدہ، نیز حمید میں سے صاحب "الحیط" نے سے  
نکروہ کہہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے رشا فرمایا ہے: "لعم اللہ  
استشبهات من النساء بانوجاں و استشبهات من اوجاں  
باسساء" (اللہ تعالیٰ دہمت ہے ال عورتوں پر جو مردوں د  
مشابہت اختیار کرتی ہیں و ال مردوں پر جو عورتوں د مشابہت  
اختیار کرتے ہیں)۔

ال مسئلہ میں عقیقی مشکل کا حکم مردوں طرح ہے ۳۔

### محرّم کا خضاب گانا:

۲۲- حنا بدہ کے مرد یک محرم سر کے علاوہ جسم کے کسی بھی حصہ میں  
مہندی کا خضاب گا سکتا ہے، یونکہ حرام د حالت میں کسی بھی ستر  
سے سر ڈھنا ممنوع ہے۔

قاضی (ابو یعلیٰ) نے ذکر کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "حرام  
اوجاں فی راسہ، و اوجاں المرأة فی وجہہا" (مرد کا حرام  
ال کے سر میں ہے و عورت کا حرام ال کے چہرے میں ہے)۔

عورت کے عہ حناء وغیرہ کا خضاب گانے میں کوئی حرج نہیں،  
یونکہ عکرمہ د روایت ہے، انہوں نے فرمایا: "کانت عاتشہ

ناب اشربعہ ۳۰۳ طبع اوں مطبعہ المصنوع۔

۴ حدیث د و ہت احمد یو، و ہت مد و اراں، ہتے حضرت اس عیاس  
د سے د ہے، یہ حدیث صحیح ہے، فیض القدیر طبع المکتبۃ النجاشیہ مصر  
۵۳۰۔

۳ شرح و ص لہ، ۳۔

۴ حدیث: "حرم موحل" کا ذکر قاضی بوہٹلی نے کیا ہے معنی مع  
اشرح المکیر ۳۰۶۸، ۲۱۹، طبع ۱۳۹۲ھ لیکر ال لفاظ سے، ہت یہ  
حدیث مجھے تک حدیث میں نہیں لی، حکم سے پنا نامع میں کن و ہت  
حضرت اس عمر سے ال لفاظ میں د ہے "حرم موحل فی وجہہ  
وراسہ و حرم مہوۃ فی راسہ" (۳۵۵ طبع السراۃ)۔

الدم حموفا" (زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا عقیقہ کرتے تو  
عقیقہ کے خون میں روئی بھگویتے، جب نومولود کا سر موندتے تو خون  
میں تر روئی کواں کے سر پر رکھتے، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: خون  
کے بجائے خوشبو رکھا کرو)، ابوالشیخ د روایت میں یہ اصناف ہے:  
"وہی ان یحس راس المولود بدم" (نومولود کے سر میں  
خون گانے سے منع فرمادیا)۔

حمید کے دیک عقیقہ مطبوع نہیں ہے۔

### مرد و رخنث کا خضاب گانا:

۲۱- فقہاء ال بات پر متفق ہیں کہ مرد کے عہ پنے سر و رد زہی  
میں بالوں د سفیدی دور کرنے کے عہ حناء وغیرہ کا خضاب گانا  
مستحب ہے، یونکہ ال بارے میں حدیث: "زدہونی میں، دہنوں  
بہتھیلیوں و دہنوں قدموں کے علاوہ جسم کے تمام حصوں میں مرد کے  
عہ خضاب گانے کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، بہتھیلیوں  
و قدموں میں مرد کے عہ مذریع کی صورت میں خضاب کا استعمال  
جائز ہے، ال سے کہ دہنوں میں خضاب گانا عورتوں کے ساتھ  
مکرم ہے ۳، و عورتوں سے مکرم اختیار کرنا شرعاً ممنوع ہے۔

شاش فعیہ ورحض حنا بدہ عورتوں کے ساتھ مکرم کو حرام قرار دیتے

اشرح المکیر مطبع مع معنی ۳۰۵۸-۵۸۹، حضرت اس کی حدیث  
"کفو فی وجہہ" سے ال میں منجی کہتے ہیں کہ اس د و ہت  
ابوہٹلی، عہ خضاب سے، ہت د ہے اور ابوہٹلی عہ شیخ سے علاوہ اس  
حدیث سے تمام اوں صحیح بخاری سے اوں ہیں ابوہٹلی عہ شیخ کو میں نہیں  
جائز مجمع الزوائد ۵۸۳، اس باں سے بھی کن و ہت د ہے، میں  
الاوط ۵۵ طبع مصطفیٰ عینی، ابوہٹلی د پنا کا ذکر میں لاوا  
۵۵ میں ہے یہاں د صحیح سے کن درجہ ہے یہ صحیح ۵۵۔

۳ شرح و ص لہ، ۵۵۔

وَأَرْوِاحِ السَّيِّئَةِ يَحْتَضِرُونَ بِأَحْضَاءِ وَهْنِ حَوْمٍ“  
(حضرت عائشہؓ وروہری ازواج مطہرات اہرم کی حالت میں حواء کا غضب گائی تھیں)۔

شائعہ کہتے ہیں کہ مرد کے سے احرام کی حالت میں دونوں ہاتھوں و رد ہونے پیروں کے علاوہ پورے بدن میں مہندی وغیرہ کا خضاب لگانا جائز ہے، کسی حاجت کے غیر دونوں ہاتھوں و پیروں میں خضاب لگانا حرام ہے، ورنہ عورت کے سے احرام کی حالت میں حناء وغیرہ کا خضاب لگانا مکروہ ہے، ہاں اگر وہ وفات و عدت گزار رہی ہے تو اس کے سے خضاب لگانا حرام ہے، جس طرح عدت میں نہ ہونے کے باوجود نقشب و نگار و صبرت میں خضاب لگانا اس کے سے حرام ہے۔

حصہ و مالکیہ کے مرد ایک محرم کے بے بدن کے کسی بھی حصہ میں  
حناء وغیرہ کا غضب لگانا ناجائز ہے، خواہ مرد ہو یا عورت، یونکہ وہ  
خوشبو کی چیز ہے و محرم کے بے خوشبو پر پابندی ہے، ایک روایت  
میں ہے کہ نبی ﷺ نے ام سلمہؓ سے فرمایا: "لا تطیبی ذات  
محرمۃ ولا تطیبی الحاء لایہ طیب" (حرام و حالت  
میں خوشبو استعمال نہ کرو، ورنہ مہندی لگاؤ، یونکہ وہ خوشبو ہے)۔

معنی و اشرح الکلیہ ۳، ۲۱۸، ۲۱۹، طبع المراد ہے کہ یہ اس نظر کی ہے  
معظم الکلیہ میں اس لفظ سے یہ بھون ہے "کے" سے، رسوں سے صلی  
یہ عیہ و رسم یخصی و ہں محو و "ا" کے حد ہے سے یہ  
اس یخصی و ہں مختلف ہیں ۔

٢ شرح بعض النسخ ٥٠٩

[illegible]

## اختطاط

حرف

۱- احتیاط "احتط" کا مصدر ہے۔ زمیں کا قحط یہ ہے کہ اس پر خط کھینچ کر نشان لگا دیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو کہ کسی شخص نے نفع اٹھانے کے لیے قبضہ میں لے رکھی ہے، کہتے ہیں: "احتط و لاں حصہ" جب کسی شخص نے کسی جگہ پتھر سے نشان لگا کر اس پر دیوار کھینچ دی ہو۔

۱۰ وہ زمیں جس کا آپ حاحہ کر لیں آپ نے اس کا اختطہ کر لیا۔ " حصہ " وہ حصہ زمیں ہے جسے کوئی شخص غیر مملوکہ زمیں میں نشان زد کروے تاکہ اس کا حاحہ کرے، و اس میں تقیہ کرے، یہ اس وقت ہوگا جب سلطان مسلمانوں کی جماعت کو جائز دے گا کہ وہ کسی متعین جگہ کو مکانات کے سے نشان زد کر دے، و اس میں پے مکانات بنائے، جیسا کہ مسلمانوں نے کوفہ، بصرہ و بغداد میں کیا۔

لغت میں "ے" ہوئے لفظ قطع کا وہی مفہوم ہے جس و تعبیر  
مقبول نے تعبیر یا حجاز سے و ہے جس کا مقصد قاعدہ زمیں کو بے  
کرنا ہوتا ہے، اس کے حکام و تفصیل میں ملے و " (دیکھیے:  
"حجاز موت")۔

۴- طبعه الطباع ۵۱، معنی احتجاج ۳۰۶ و طبع عجمی، منخج جلیل ۹۷، طبع  
کر، طبعیه انوار حیدر، معنی ۵۱۹، طبع کر، المکتبه عربیه شمس -

جہاں حکم:

۲- جیسے کہ واضح ہو چکا قطط کا وہی معنی ہے جو فقہاء کے یہاں تخییر کا ہے، تخییر حیا نہیں ہے بلکہ حیا کا سناڑ ہے، اسی سے تخییر سے ملکیت ثابت نہیں ہوتی، ورنہ تخییر کردہ افتادہ زمین وافر و خفگی صحیح نہیں ہے، ہاں تخییر کرنے والا دہم وں سے زیادہ اس کا حق درہو جاتا ہے، لیکن جب اس نے اس کا حیا نہیں یا تو دہم لوگ اس زمین کے اس سے زیادہ حق دار ہیں۔

یہ جہاں حکم ہو، اس کی تفصیل ”حیا و اموات“ میں ملے گی۔

## اختطاف

تعریف:

۱- اختطاف کا معنی ہے: کوئی چیز سرمت سے چھین کر لینا۔ محض فقہاء کہتے ہیں کہ اختطاف خنداں (چک لینا) کا نام ہے اور خنداں سرمت کے ساتھ مل کر کوئی چیز لینا ہے۔<sup>۱</sup>

اختطاف، اختصاص بہم حق، حرپہ و رخیانت میں وہی فرق ہے جو فرق خنداں و ان اصطلاحات کے درمیان ہے (دیکھیے: خنداں)۔

جہاں حکم و ربحث کے مقامات:

۲- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختطاف کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اس سے کہ خنداں و اختطاف ایک ہی ہیں اور خنداں کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا،<sup>۲</sup> کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”نیس عسی حاس ولا مستہب ولا محتسب“



ملاحظہ ہو: مغرب، فائز العروس (خدا)۔

۳- درافتہ حاشیہ اس ص ۹۳ طبع اوس بولاق، مطبع علی ابوب مقفع ۳۷۵۔

۴- حاشیہ اس ص ۳۷۵ ۹۹، ۲۳۔

۵- تمیز حقائق ۳۷۵ طبع بولاق، شرح الصغیر ۱۳۷۵، امہد ۲۷۷۔

اس ص ۵۷۵، مغنی المحتاج ۳۷۱، معنی ۵۷۱، مع جلیل

۹۴۔

قصع (خان، لوٹے، لے، پکٹنے، لے) مجلس کا ہاتھ نہیں  
کاٹا جائے گا۔

فقہاء نے حطاف کے حکام و تفصیل کتاب اللہ و میں باب  
حد اسرق کے تحت بیان ہے۔

## اختفاء

تعریف:

۱- لغت میں خفاء ستر، رکتیں (چھپانے) کو کہتے ہیں قرآن کریم  
میں ہے: "يُخْفُونَ فِيْ اَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُوْنَ مَكَ" (وہ  
پے جی میں چھپاتے ہیں جو تجھ سے ظاہر نہیں کرتے)۔  
خفاء متعدی ہے، اس کے برخلاف "اختفاء" چھپنے کے معنی میں  
لازم ہے، و خفاء کا مضاف ہے ۲۔

متعلقہ الفاظ:

سف- اسرار:

۲- اسرار لغت اور اصطلاح میں خفاء کے معنی میں آتا ہے، کبھی کبھی  
ظہار کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسا کہ فضل حضرت نے ارشاد  
ربانی: "وَأَسْرُوْا السَّمْعَةَ" میں اسرار کو ظہار کے معنی میں لیا ہے  
(جی ان لوگوں نے غلامت ظاہر کی)، اس صورت میں یہ لفظ اضداد  
میں سے ہے ۳ (یعنی متضاد معنی میں استعمال ہوتا ہے)۔

ب- نجوی:

۳- نجوی اس کلام فنی کو کہتے ہیں کہ جس سے آپ اپنے ساتھی سے  
سرکوشی کریں، کو یہ کہ آپ سے دہروں سے ہند کر رہے ہیں، اس و  
۴۔ آغا علی ۵۴۔

۲۔ میں عرب، اصباح، عمیر، حنفی، "مفروق فی مباح" ۵۴۔

۳۔ میں عرب، سر، "ملاحظہ آیت و تفسیر تفسیر" میں ۵۴۔



حدیث: "لبس عسی حائس" ۱۔ و ہت ترمذی، ابی داؤد، ابی یوسف اور  
مسلم، ابی داؤد، حدیث سے دلیل میں ہے احمد، ابی داؤد، ابی یوسف اور  
ابن ماجہ، لفاظ ترمذی سے لے گئے ہیں، ترمذی سے صراحتاً  
ہے اس طرح لکھے ہیں اس سے اس حدیث میں لکھ حدیث معصوم ہے، فیض  
القدیر ۵، ۱۹، ۳، الد، یہ ۳۔



۵- ذکر کا خفاء:

۸- سلف کا اس بارے میں ختلاف ہے کہ ذکر خفی افضل ہے یا زبہ سے ذکر کرنا افضل ہے؟ عزالدین بن عبد السلام و ربہ حجرتی ذکر قلمی کو ذکر سانی سے افضل کہتے ہیں، و تاقاضی عیاض و بلقیس ذکر سانی کو افضل قرار دیتے ہیں<sup>۲</sup>، اس دن نصیص (ذکر) دن اصطلاح میں ملے۔



جس دن پیر ویں جاتی ہو ورنہ یہ کے خطرہ سے محفوظ ہو تو اس کے بے ظہر ویں ہے، اس دن نصیص (صدق) دن اصطلاح میں ملے۔

ج- ہدل کا مخفی ہو جانا:

۶- جب شعبان پر رمضان میں چاند مخفی ہو جائے، لوگوں کو دکھائی نہ پڑے تو مہینہ کا تیس دن پورا کر لینا، جب ہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صوموا برؤیتہ، و أفطروا برؤیتہ، فإن عم عیبکم فاکموا عدة شعبان ثلاثین“<sup>۳</sup> (چاند دیکھ کر روزہ رکھو ورنہ چاند دیکھ کر افطاریہ کرو، اگر تم سے چاند پوشیدہ ہو جائے تو شعبان دن گنتی تیس پوری کرو)، اس دن نصیص (صوم) دن اصطلاح میں ملے۔

د- یمین کا خفاء:

۷- جس شخص نے یمین کو مخفی رکھا (اس کا ظہر نہیں ہوا) ورنے دن سے تصدیق کی اس کا یمین معتبر ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں دو آراء ہیں:

اول: جس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی لالی ہوئی تمام باتوں کی دن سے تصدیق کی ورنہ یمین مخفی رکھا، زبہ دن سے اس کا ظہر نہیں کیا ورنہ صاحب یمین مانا جائے گا۔

دوم: حضرات نے توحید و رسالت و شہادت زبہ سے اس کرنے کو یمین و شرطیں اس کا ایک حصہ قرار دیا ہے<sup>۴</sup>۔

۲- الرد لا۔

۳- حدیث: ”صوموا برؤیتہ“ دن وین حضرت ابوہریرہؓ سے ہے یہ حدیث بخاری میں ہے۔

۴- معنی ۸۸۳ طبع سعوی، البہ یہ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، انبیوی ۲۲۹۔

جمع جمع ۳۰ ۴، روح المعانی ۱۲ ۳۳۔

۲- الفتاویٰ العربیہ علی الادب السوہ ۱۰، اس صاحب ۲ ۵۰۔



پرفیوری کرنا دشوار ہو۔

۱- خیانت: جو چیز انسان د مانت میں ہواں کا نکار کرنا۔

۲- نیت: کسی چیز کو زبردتی بیٹا، نیت میں انشاء بالکل

ہونا ہی نہیں جب کہ سناں کے نڈاز میں انشاء ہوتا ہے۔

## اختلاص

جہاد حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ سناں میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا،

یونکہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”یس عسی خائن ولا مستہب ولا محتلس قطع“

(خیانت کرنے والے، لوٹنے والے اور چٹے (محتلس) پر قطع پر

(ہاتھ کاٹنا) نہیں ہے، محتلس (چٹے) پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہ ہونے

کا وجہ یہ ہے کہ وہاں اس طور پر بیٹا ہے کہ لوگوں اور سلطان د مدد

سے اس سے مار کا چھید نہیں ہے، لہذا اس کو روکے کے ہاتھ

کاٹنے جیسی مخبری سزا دینا درست نہیں ہے۔

بحث کے مقدمات:

۴- فقہاء سناں کے حکام د تفصیل سرتی کے تحت اس امور پر گفتگو

کرتے ہوئے یہاں کرتے ہیں: ان میں ہاتھ کاٹنے د سزا ہے ورنہ

میں ہاتھ کاٹنے د سزا نہیں ہے، اسی طرح ”کتاب الغصب“ میں

غصب کے علاوہ دوسروں کا مال و حق پینے د دوسری صورتوں پر گفتگو

کرتے ہوئے بھی حکام ختلاص کی تفصیل کرتے ہیں۔

طبہ الطبہ ۸ طبع العمرة، اقصی د ۳۱ طبع مصطفیٰ نجف۔

۲ معی ۸ ۲۴۰

۳ حدیث: ”یس عسی خائن ولا مستہب ولا محتلس قطع“

چلی۔

۴ تمہیں عقائد ۳ طبع بلاق، شرح الصیر ۱۷ طبع ۱۷، امہ د

۲ طبع ۲، بحر محی اس تہ ۳ ۵۱ مطبوعہ ۱۷، امہ د۔

تعریف:

۱- لغت میں سناں، مجلس کوئی چیز غفلت سے فائدہ نہ کر دھوکا

دے کر پینے کا نام ہے، یک قوس یہ ہے کہ سناں میں مجلس کے

مقصد میں سرحت کا مفہوم زیادہ ہوتا ہے، یک قوس یہ ہے کہ حدس

کتاب (تھینے) کا نام ہے۔

فقہاء کے مستعمل میں بھی معنی پر تا اصفیٰ ہے کہ سناں کسی

چیز کو اس کے مالک د موجود میں بلا نیہ طور پر بیٹا، اس کو لے کر

بھاگتا ہے، خواہ چٹے، الا بلا نیہ یا ہو یا چھپ کر یا ہو، مثلاً کسی

کے روم کو ہاتھ بھاگ لے لے۔

متحدہ غلط:

۲- نف-غصب یا غصب: کسی چیز کو زبردتی و ظلم کے طور

پر پینے کا نام ہے۔

ب-سرقہ: نصاب کے قدر مال کو اس کے ”حرز“ سے خفیہ

طریقہ پر لے پینے کا نام ہے۔

ج-حر بہ: حر کسی چیز پر اس طور سے استیلاء کا نام ہے کہ اس

س العرب، اصباح صیر۔

۲ شرح الصیر ۱۷ طبع ۲ طبع ۲، مع امہ د

۲ طبع ۲، اقصی د، عمیر ۳ ۲۱، اس ۲ بعد ۲ صفحات

طبع مصطفیٰ نجف۔

۳ مع امہ د ۲ طبع ۲۔

مثلاً اگر کھال تارے ہوئے مذبوح جانور، کھال اتارے ہوئے مردہ جانوروں سے مل جائے اور تعین نہ ہو سکے تو اس میں سے کسی کا گوشت کھانا جائز نہ ہوگا، تخری کر کے بھی کھانا جائز نہ ہوگا لایکہ جب یہ شوک صورت ہو ۔

اگر مذبوح جانوروں کا غنہ ہو تو حبس کے قوس کے مطابق تخری کر کے اس میں سے کھانا جائز ہے، اگر کسی دیوی دہری عورتوں سے مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو مرد کے سے تخری کر کے بھی چلی کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی شخص نے مسہم طور پر اپنی دو دیویوں میں سے ایک کو طلاق دی ہے تو تعین سے قبل اس کے سے دونوں سے چلی حرام ہوں ۔<sup>۱</sup>

۱۔ ویشہ متا ط کا اثر غور و فکر کرنا، تخری کرنا ہوتا ہے، اگر کچھ برتن پاک ہوں اور کچھ ناپاک، دونوں باہم اس طرح مل جائیں کہ تمیز نہ ہو سکے، اسی طرح پاک اور ناپاک کپڑے باہم مل جائیں اور تمیز نہ ہو سکے تو برتن کے پانی سے طہارت حاصل کرنے اور کپڑے کے پنپنے میں تخری سے کام لے گا<sup>۲</sup> (جی جس برتن اور کپڑے کے بارے میں طہارت کا ظن غالب ہوگا اس کا استعمال کرے گا)۔ یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، حض فقہاء اس میں بھی تخری نہ کرنے کی بات کہتے ہیں، یہ حناہد کا مسلک ہے، میں حض حناہد جمہور کے ساتھ ہیں۔

۱۔ لاشہ و نظائر لاس نکم ۱۳۵۰ « مطبعا احمرۃ، مرقا، مرقا، مرقا ۲۲۱ طبع حواء لکب العربیہ، لاشہ مسیوٹی ۰۰۱ طبع مصطفیٰ علی، نقوہ لاس حب ۲۳ طبع مطبعہ الصدق خیر ب مدبول ۲۰۲۲ طبع عیسیٰ علی۔

۲۔ ہر جمع۔

۳۔ لاشہ لاس نکم ۱۳۰۱، الفتاویٰ ہدیہ ۱۰۰ طبع بلاق، مرقا، مرقا، مرقا ۲۰۲۲ طبع عیسیٰ، لاشہ مسیوٹی ۰۰۱، نقوہ لاس حب ۲۳، مرقا ۵۰ طبع المر۔

## اختلاف

تعریف:

۱۔ متا ط ایک چیز کو دہری چیز میں، نے کا نام ہے، یہ نام کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس دونوں چیزوں کے درمیان تمیز ممکن ہوتی ہے، جیسا کہ حیوانات میں ہوتا ہے، و کبھی تمیز ممکن نہیں ہوتی، مثلاً سیب چیزوں کو باہم دیا گیا ہو، اس طرح، نے کو 'مزج' کہتے ہیں ۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اسی معنی کے دردی میں ہے۔

متحدہ غلط:

۲۔ مزج دو چیزوں کو اس طرح سے، ما ہے کہ دونوں کے درمیان تمیز ممکن نہ ہو، دونوں میں فرق یہ ہے کہ متا ط عام ہے، یہ نکتہ متا ط میں، نے دہرے میں بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن ہوتی ہے اور وہ شامل بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن نہیں ہوتی۔

جمہور حکم:

۳۔ متا ط کا حکم اس مسئلہ کے متبر سے مختلف ہوتا ہے جن میں متا ط پیش آتا ہے، متا ط کا اثر کبھی حرمت ہوتی ہے، ایسا قائلانہ کے تحت ہوتا ہے: "اذا اجتمع الحلال والحرام عصب الحرام" (جب حلال و حرام جمع ہوں تو حرام غالب ہو جاتا ہے)

## خُتّہ ط ۴

کبھی خُتّہ ط کا اثر صاف ہوتا ہے، مثلاً جس کے پاس ودیعت رکھی گئی ہے اگر وہ ودیعت کا مال اپنے مال سے ملا دے اور وہوں میں تعمیر نہ ہو سکے تو صاف ہوگا، اس سے کہ ودیعت کا مال دینا سے تلف کر دینا ہے۔

خُتّہ ط وہ ہے جسے عقود باطل ہو جاتے ہیں، مثلاً وصیت، اگر کسی شخص نے کسی متعلق چیز دے وصیت دے، پھر سے دہری چیز سے اس طرح مال دیا کہ وہ چیز متغیر نہیں ہوسکتی ہو تو یہ وصیت سے رہو کرنا ہوگا۔

خُتّہ ط ایک صورت ہے:

مردوں کا عورتوں سے خُتّہ ط:

۴- مردوں اور عورتوں کے خُتّہ ط کا حکم قواعد شریعت کے موافق یا موافق ہونے کے قدر سے مختلف ہوتا ہے، ورق و فیل صورتوں میں خُتّہ ط حرام ہوتا ہے:

الف۔ بہتیبہ کے ساتھ خلوت اور اس کی طرف شہوت سے

دیکھ۔

ب۔ عورت کا متبدل حالت میں ہونا اور باوقار نہ ہونا۔

ج۔ باہمی خُتّہ ط میں ہیں، تماشہ و ایک دہرے کا بوسہ چھونا، جیسے خوشی و تقریبات، مید و عید وغیرہ کے موقع پر خُتّہ ط، موقوف کا خُتّہ ط حرام ہے، چونکہ قواعد شرع کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلْ الْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُونَ مِنْ آبْصَارِهِمْ وَقُلْ الْمُؤْمِنَاتُ يَفْعَلْنَ مِنْ آبْصَارِهِنَّ" (پس یہاں والوں سے ہمہ دیجئے کہ اپنی نظریں چچی نہیں اور یہاں سے دیجئے یہاں سے)

ب۔ مع اصباح ۶، ۲۳، الدہلی ۳، ۲۰، القیون ۳، ۱۸، ۱۹، معی ۲۸۔

۲۔ القیون ۱۳، ۱۷، معی ۶، ۸، ۱۸

و یوں سے کہ اپنی نظریں چچی نہیں۔

عورتوں کے بارے میں ارشاد ہے: "وَلَا بُدَّ لَكُمْ مِنْ رِبَاطِهِنَّ" اور پناہ نگار طہر نہ ہونے دیں۔ ایک ہر مقام پر ارشاد ہے:

"وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ"

(اور جب تم اس (رسول و ازواج) سے کوئی چیز مانگو تو اس سے پردہ کے بہرے سے مانگا کرو)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ بَامْرَأَةٍ فَإِنْ لَانَتْهُمَا الشَّيْطَانُ" (جب بھی کسی مرد کی عورت سے تہائی میں ملاقات ہوتی ہے تو وہاں تیسرا شیطان ہوتا ہے)، رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی بکر سے فرمایا: "يَا أَسْمَاءُ! بِنِ امْرَأَةٍ إِذَا بَغْتَ امْحِصْ سَبْعَ يَصْبَحِ أَنْ يَرَى مَهْلاً لَا هَدَا وَهَدَا وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفَّهِ" (اے اسماء! عورت کو جب حیض نے لگے تو اس کا صرف یہ ورید دیکھا جانا چاہئے، یہ

۱۔ نور ۳۰، ۳۱، اور ۵۲، ۵۳۔

۲۔ حدیث: "لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ بَامْرَأَةٍ فَإِنْ لَانَتْهُمَا الشَّيْطَانُ" (جب بھی کسی مرد کی عورت سے تہائی میں ملاقات ہوتی ہے تو وہاں تیسرا شیطان ہوتا ہے)، رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی بکر سے فرمایا: "يَا أَسْمَاءُ! بِنِ امْرَأَةٍ إِذَا بَغْتَ امْحِصْ سَبْعَ يَصْبَحِ أَنْ يَرَى مَهْلاً لَا هَدَا وَهَدَا وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفَّهِ" (اے اسماء! عورت کو جب حیض نے لگے تو اس کا صرف یہ ورید دیکھا جانا چاہئے، یہ

۳۔ حدیث: "يَا أَسْمَاءُ! بِنِ امْرَأَةٍ إِذَا بَغْتَ امْحِصْ سَبْعَ يَصْبَحِ أَنْ يَرَى مَهْلاً لَا هَدَا وَهَدَا وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفَّهِ" (اے اسماء! عورت کو جب حیض نے لگے تو اس کا صرف یہ ورید دیکھا جانا چاہئے، یہ



کے مقابہ میں قوں مروج کے ”خلاف“ کا استعمال ہوتا ہے،  
 ”مخالف“ کا استعمال نہیں ہوتا، تھنوی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے  
 کہ ”خلاف“ میں جاب مخالف کمزور ہوتا ہے جیسے جمع و  
 مخالفت، اور ”مخالف“ میں مخالف جاب کمزور نہیں ہوتا۔

حضرت اہل اصول و فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ  
 ”مخالف“ اور ”خلاف“ میں فرق نہیں کرتے، بلکہ حضرت امام  
 دہلوی نے ظکو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں، چنانچہ دو  
 امر میں سے ایک امر کے دہمے امر کے مخالف ہونے سے  
 ”خلاف“ ہو۔ اور اہل دہلوی کے پانچ مختلف ہونے سے ”مخالف“  
 ہو، کبھی کہا جاتا ہے کہ ”خلاف“ ”مخالف“ سے مطلقاً عام ہے،  
 جمع وغیرہ مخالفت و صورت میں ”خلاف“ ہے، ”مخالف“  
 نہیں ہے وغیرہ۔

فقہاء کبھی کبھی ”تعارض“ کو ”مخالف“ کے معنی میں استعمال  
 کرتے ہیں۔

### ب- فرقت و تفرق:

۳- ”فرق“، ”تفرق“، ”تفرقت“ کا مفہوم یہ ہے کہ لوگوں کا  
 گروہ کیا ہو، القاموں میں ہے: ”تفریق“ بکریوں کے ایک ریوڑ کو  
 کہتے ہیں، اور ”تفریقہ“ بکریوں کے ایک لکڑی ہے جو بکریوں کے ریوڑ

فتح القدیر ۱/ ۳۹۳ طبع بولاق، حاشیہ میں جلد ۱۲ ۳۳ طبع اوس۔

۲- فتح القدیر، الدر المختار، حاشیہ میں جلد ۱۲ میں ہے، تھنوی نے  
 حضرت اصحاب حواشی سے نقل کیا ہے کہ ”مخالف“ اور ”خلاف“ میں  
 فرق یہ ہے کہ ”مخالف“ کا استعمال دلیل پر مبنی قوں کے لئے ہوتا  
 ہے، اور ”خلاف“ کا استعمال قوں کے لئے ہوتا ہے کہ جس کوئی  
 دلیل نہ ہو، تھنوی نے یہ کہتے ہوئے اس دنا میں دے کہ قوں جمع  
 ”مخالف“ میں جاب مخالف کمزور ہوتا ہے، ”مخالف“ میں جاب مخالف  
 کمزور نہیں ہوتا۔

## اختلاف

### تعریف:

۱- لغت کے حوالہ سے ”مخالف“ کا مصدر ہے، اور  
 ”مخالف“ لفظ و ضد ہے، اس سبب میں سان العرب و تحقیق کا  
 حاصل یہ ہے: ”اختلاف الأموار“ کا مفہوم ہے کہ وہ چیزیں متعلق  
 نہیں ہوں، اور ان چیزوں میں برابری نہیں ہوتی اس میں ”مخالف“  
 ہوتا ہے۔

خلاف کا مفہوم ہے: مخالفت کرنا، ”مخالفتہ سی امشی“ کا مفہوم  
 ہے: کسی کے منع کرنے کے حد اس مخالفت کر کے کسی چیز کو اختیار  
 کرنا یا اس کا قصد کرنا۔

فقہاء کے یہاں ”مخالف“ اور ”خلاف“ بے صوفی معنی میں استعمال  
 ہوتے ہیں۔

### مستند غلط:

### غ- خلاف:

۲- فتح القدیر، الدر المختار، حاشیہ میں جلد ۱۲ میں ہے، تھنوی نے  
 حضرت اصحاب حواشی سے نقل کیا ہے کہ ”مخالف“ اور ”خلاف“ میں  
 فرق یہ ہے کہ ”مخالف“ کا استعمال دلیل پر مبنی قوں کے لئے ہوتا  
 ہے، اور ”خلاف“ کا استعمال قوں کے لئے ہوتا ہے کہ جس کوئی  
 دلیل نہ ہو، تھنوی نے یہ کہتے ہوئے اس دنا میں دے کہ قوں جمع

## خُتَاف ۴-۶

نفسہ و منہم مُقتصد و منہم سابق بالحيوات“ (پھر اس میں سے حصّہ تو بے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں اور حصّہ اس میں سے متوسط ہیں اور حصّہ اس میں سے بیکوں میں ترقی سے جڑ جاتے ہیں)۔

حصّہ حضرت نے فرمایا ہے کہ ”سابق بالحيوات“ (بیکوں میں سہولت کرنے والا) وہ شخص ہے جو وہ وقت میں نماز ادا کرے، ”مقتصد“ (میانہ رو) وہ شخص ہے جو درمیانی وقت میں نماز ادا کرتا ہے، ”ظالم نفسہ“ (بے پروا ظلم کرنے والا) وہ شخص ہے جو عصر نماز سورج زرد ہونے تک موخر کرے، یک قوں یہ ہے کہ ”سابق بالحيوات“ وہ ہے جو صدقہ کر کے بیک بن جائے، ”مقتصد“ وہ ہے جو پیر بفرج وحت کرے، اور ”ظالم“ وہ ہے جو سود کھائے۔<sup>۳</sup>

احکام شرعیہ میں سداً تو بے کبھی و خوب میں ہوتا ہے اور کبھی تنگدست میں، و خوب میں سداً تو بے مثال یہ ہے کہ یک قوم پر جہاد جب ہوتا ہے، یک قوم پر صدقہ و جب ہوتا ہے، و یک قوم پر علم سکھانا و جب ہوتا ہے، یہ تو بے فرض عین و فرض کہ یہ دونوں میں ہوتا ہے فرض کہ یہ میں یک و تو بے فرض کہ یہ عین کے ساتھ مخصوص ہے، وہ یہ ہے کہ فرض کہ یہ اس شخص پر متعین طور پر لازم ہوتا ہے جس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص اس فرض کو ادا نہیں کر سکتا، فرض کہ یہ کسی وقت میں یا کسی مقام پر یا کسی شخص پر یا گروہ پر متعین طور پر و جب ہوتا ہے، جیسا کہ اس طرح و صورت حال و لایات، جہات و فرقہ و قضا میں پیش آتی ہے۔

۳۲ ط ۳۲

۳۲ مقدمت فی صول انصیر لاس تمدنی مجموع فتاویٰ اس تمدن ۱۳۷۳ھ، ۳۳  
اموالقات مفاہیسی ۳۲

سے جد ہو جائے و ررات کی تاریکی میں اپنی جہالت سے لگ چلی جائے، یہ سب لحاظ خُتَاف سے خاص ہیں۔

مور جہتہ و یہ میں خُتَاف

(عم غلاف)

خُتَاف کی حقیقت و رس کی قسمیں:

۴- مجتہد و دمد زکی ہے کہ مقام سداً و تحقیق کر لے، یونکہ جس مسئلہ میں سداً نہ ہوا اس میں سداً قائل کرنا درست نہیں ہے، جس طرح سداً ہی مسئلہ میں قائل کرنا درست نہیں ہے، لہذا وہ قائل کے درمیان ہر تعارض اس دونوں کے درمیان حقیقی سداً نہیں مانا جاتا، اس لیے کہ سداً کبھی تو تعبیر کا ہوتا ہے، کبھی سداً تو بے ہوتا ہے، کبھی سداً تصادف ہوتا ہے، و حقیقی سداً یہی ہے۔

۵- تعبیر کا سداً یہ ہے کہ سداً کرنے والے دونوں شخص لگ لگ کر قائل سے مراد و تعبیر کریں، اس و مثال صراط مستقیم و تفسیر ہے، حصّہ حضرت نے فرمایا ہے کہ صراط مستقیم قرآن ہے، و حصّہ نے فرمایا: صراط مستقیم اسلام ہے، یہ دونوں قائل ہر د کے اعتبار سے یک ہی ہیں، یونکہ دین اسلام قرآن کریم و سداً کا نام ہے، اسی طرح ان لوگوں نے کہا ہے کہ صراط مستقیم سنت و جہالت ہے اس کا قائل بھی دوسرے اقوال سے حقیقتہً مختلف نہیں۔

۶- سداً تو بے یہ ہے کہ سداً کرنے والوں میں سے ہر یک بطور مثال و سننے والے کو متنبہ کرنے کے لیے نہ کہ بطور حد و عموم و خصوص میں محدود کے مطابق ہوتی ہے، ہم عام و حصّہ قسموں کو ذکر کرے، اس و مثال درج ذیل آیت و تفسیر ہے: ”فَصَلِّهِمْ ظِلْمًا“

اموالقات ۳۵۴

## خلاف ۷-۹

نوع کے اعتبار سے خلاف کے شرعی احکام:

دینی امور میں خلاف ہو سکتا ہے یا تو دین کے اصول ہوں گے یا دین کے فروع، دونوں صورتوں میں یا تو اس کا ثبوت قطعی دلائل سے ہوگا یا نہ ہوگا، اس طرح اس کی قسمیں ہوتی ہیں:

۸- پہلی قسم: دین کے وہ اصول جو قطعی دلائل سے ثابت ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کا وجود، اس کی وحدانیت، فرشتوں، انبیاء کی کتابوں کا وجود، محمد ﷺ کی رسالت، موت کے بعد دوبارہ زندہ کیا جانا وغیرہ، اس امور میں خلاف کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اس میں جس نے حق تک رسائی حاصل کی وہ راہ صواب پر ہے، اور جس نے غلطی کی وہ کافر ہے۔

۹- دوسری قسم: اصول دین کے بعض مسائل، مثلاً: مشرت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت قرآن کا مخلوق ہونا، اس ایمان کا جہنم سے نکلنا، اس طرح کے بعض دوسرے مسائل، ان مسائل کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ مخالفت کرنے والے کو کفر قرار دیا جائے، ہاں مشافعی بھی اس کے قائل ہیں، ہاں مشافعی کے اس قول کو اس کے حضرات تلامذہ نے اس کے ظاہری مفہوم پر محمول کیا، اور حضرات نے سے کفر و نعت پر محمول کیا ہے۔<sup>۱</sup>

ان مسائل میں مخالفت کرنے والے کو کافر قرار نہ دینے کی شرط یہ ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے یہاں قصد یت کرنا ہو، اگر مخالفت کرنے والا اس چیز کے وجود کا انکار کرنا ہو جس کی خبر نبی کریم ﷺ نے دی ہے اور یہ دعویٰ کرنا ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی بات خلاف واقعہ ہے، اس کا مقصد لوگوں کو کسی چیز سے بچھڑانا ہو تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا، یہ بات امام غزالی نے فرمائی ہے۔<sup>۲</sup>

اس تفسیر فرماتے ہیں: ”وہدک کل نوع فی الواجبات یقع منه فی المستحبات“ (اسی طرح و جہات کا ہر نوع مستحبات میں بھی پایا جاتا ہے)۔

۷- ثانی نے اس مسئلہ میں غور و تدبر کیا ہے، اور غیر حقیقی خلاف کو دین قسموں میں محمول کیا ہے۔

اس میں سے ایک وہ ہے جس کا و پرہ کر ہو چکا ہے جیسی تعبیر کا خلاف۔

ایک قسم یہ ہے کہ خلاف کا محل یک نہ ہو۔<sup>۳</sup>

ایک قسم یہ ہے کہ جہت میں تبدیلی کی بنا پر ایک ہی نام کے متعدد اقوال ہوں، اور نام نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر کے دہم اقوال اختیار کر لیے ہوں۔

ایک قسم یہ ہے کہ خلاف عمل میں، نفع ہو، حکم میں، نفع نہ ہو، اس طور پر کہ دونوں عمل جائز ہوں، مثلاً قزاقوں کے بارے میں قزاق کا خلاف، یہ تک کسی قاری کے کسی قرات کو اختیار کرنے کا منصب یہ نہیں ہے کہ وہ دہم سے قاریوں پر نکلی کر رہا ہے بلکہ وہ دہم کی قرات کو بھی جائز اور صحیح سمجھتا ہے، یہ حقیقت خلاف نہیں ہے، اس سے صحیح طور پر جو قراتیں مروی ہیں اس میں کوئی خلاف نہیں ہے، چونکہ وہ سب متواتر ہیں۔

غیر حقیقی خلاف کی قسمیں فقیر قرات، شریع حدیث، علم کے فتویٰ و مسائل علم میں علماء کے کلام، سب میں پیش آتی ہیں، اس قسموں کو اگرچہ خلاف کا نام دے دیا گیا ہے تاہم معنی ہر ادا کے اعتبار سے سب ایک ہی ہیں۔<sup>۴</sup>

مجموع الفتاویٰ الکبریٰ ج ۱۰ ص ۲۰۱۔

۲- اصطلاحات ج ۱ ص ۲۰۱، اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ ہو: التعلیل علیٰ مختصر ص ۱۸۱۔

۳- اصطلاحات ج ۲ ص ۲۰۱۔

۱- بصیر النعمانی ص ۱۰۰۔

۲- دلائل ص ۲۱۰ طبع مصطفیٰ نجفی، شرف المصنف، ۱۵، معنی ص ۲۰۱۔

۳- بصیر النعمانی ص ۱۰۰۔

۴- بصیر النعمانی ص ۱۰۰۔

١٣-١٠

ہام بخاری حضرت بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبیوں نے فرمایا: "قَالَ اَبِي عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْأَحْزَابِ لَا يَصِيحُ أَحَدٌ الْعَصْرَ لَا فِي بَيْ قَرْيَظَةَ، وَلَا دُرُكَ بَعْضِهِمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَصِيحُ حَتَّى يَأْتِيَهَا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ يَصِيحُ، ثُمَّ يَدْعُو مَا دُكَّ، وَيَذْكُرُ دُكَّ سَبِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ يَقُولُ وَاحِدًا مَعَهُمْ" (نبی ﷺ نے احزاب کے دربار میں: کوئی عصر نہ پڑھے، نہ ہو قریظہ میں، حض صی پہ کو راتے ہی میں عصر کا ہفت ٹش "یہاں میں سے حض نے کہا: ہم لوگ اس وقت تک نماز عصر نہیں پڑھیں گے جب تک ہو قریظہ میں نہ پہنچ جائیں، و حض صی پہ نے کہا: ہم نماز پڑھ لیں، نبی ﷺ کا مصعب یہ نہیں تھا، اس سدا کا تذکرہ نبی ﷺ سے یہاں تو آپ ﷺ نے اس میں سے کسی پر نکلیے نہیں۔)

دہم: صی پر ام کا ال بات پر اتفاق ہے کہ ال کے درمیں جب ال طرح کے مسئلے میں متاف ہو تو ہر گروہ نے دہمے گروہ کو ال کے جہتہ پر عمل کرنے دی (تکلیف نہیں دے) مثلاً عبادت، نکاح، مو زبیت، عطیہ، ورسا ست وغیرہ کے مسئلے ۳۔

بے قکرہ شرف:

۱۴- ہر تیمیہ فرماتے ہیں: کبھی تفسیر قرآن کے لفظ کے بارے میں ایسا سداق و نفع ہو جاتا ہے جس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی چیز منقول نہیں ہوتی، یا منقول تو ہوتی ہے لیکن اس میں صحیح و ضعیف کے درمیان تمیز ممکن نہیں ہوتی اور وہ سداق کسی درست استدلال پر بھی معنی نہیں ہوتا، اس قسم کے

۱۰۔ تیسری قسم: دیں گے، دُروہی حکام ذات کا جزو دیں، خواہ خاص و عام کو معصوم ہے، مثلاً پنج بندوقوں و نمازوں و درضیت، زنا و حرمت، یہ قسم متلاف کا مقدم نہیں ہے، اس میں متلاف کرنے والا کافر ہے۔

۱۱۔ چوتھی قسم: وہ اجتہادیں فروغ دین کے دلائل مخفی ہوتے ہیں، ان میں مت مسلمہ میں سلف و نفع ہو ہے، ان میں مخالفت کرنے والا معذور سمجھا جائے گا، یہ تو اس سے کہ دلائل مخفی ہیں، یہ اس سے کہ دلائل میں تعرض ہے، یہ اس سے کہ دلائل کے ثبوت میں سلف ہے، فقہاء کی عبارت میں یہ الفاظ ”فی المسألة خلاف“ آئیں تو اس امر دیہی قسم ہوتی ہے، یہی اس بحث کا موضوع ہے، چونکہ فقہی مسائل میں جو سلف معتبر ہے اس پر بحث کرنا مقصود ہے۔

گر مسئلہ کے بارے میں صحیح ہر تعلق دلیل موجود ہے میں مجتہد کو اس کی اطلاع نہیں ہونی اس سے اس نے مخالفت دے، تو پوری تو مافی صرف کرنے کے حدود معذور ہے، ورنہ اس کے پیروکار صحیح دلیل جس د اطلاع اس کو نہیں ہونی اختیار کر کے اگر اس د رے ترک کر دیتے ہیں تو وہ بھی معذور ہیں۔

اس قسم کو بھی مسئلہ شرعیہ میں سدا ف ماننا درست نہیں ہے،  
 کیونکہ جہتہ د پنے مقام پر نہیں ہو، سدا فی مسئلہ یعنی اقوال شمار  
 کیے جائیں گے جو شریعت میں معتبر دلائل پر مبنی ہوں۔ ۴۔

فروغی مسائل میں جو زخارف کے دلائل:

۱۲- اول: غزوہ بنی قریظہ کے موقع پر صحیحہ پر ام کا ورج ذیل و تعد:

از کتاب *تذکره* و *تذکره* و *تذکره* -

۴۔ اہل تشیع سے یہ دفع مذکور الائمۃ لا یدعون سے خارج ہے۔ طبع شدہ مع

مجموع قروں میں تیسرا ۲۳۲، ۲۵۰، ۲۵۷۔

۳. المواقف ۴: ۱۸ -

فتح الـ بـ ٣٢٨ طبع عند الرخمس مجـ

۴ مجموع الفتاویٰ سال ۱۳۰۹ ق - ۲۳ -





## خُتَاف ۱۵

اعتقاد سے قوی ہیں وہ صراحتاً یہ ضمیمہ عزیمت و شریعت کے تحت احکام کے تحت طبع ہیں، ورنہ لوگ ضعیف ہیں وہ حکام رخصت کے تحت طبع ہیں، شعرائی کے نزدیک دونوں مرتبہ ترتیب و ہونے پر محسوس ہیں، یہ مصعب نہیں ہے کہ مکلف کو ان دونوں کے درمیان اختیار ہے۔

کیا فتویٰ خُتَافِ رَحْمَت ہے:

۱۵- مشہور یہ ہے کہ فرما میں مجتہدین مت کا خُتَافِ مت کے لئے وسیع رحمت ہے<sup>۱</sup>، جن لوگوں نے اس کی صرح کی ہے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کی اس مرفوع روایت سے استدلال کیا ہے: ”مہما اوتینم من کتاب اللہ فانعمل بہ لا عذر لاحد فی ترکہ، فإن لم یکس فی کتاب اللہ فسمہ می ماضیہ، فإن لم تکن سمة می لما قال أصحابی، ان أصحابی بمصرۃ السجود فی السماء، فایما أحکمتم بہ اہتدیتم، و اختلاف أصحابی بکم رحمة“<sup>۲</sup> (تم کو کتاب اللہ سے جو کچھ دیا گیا اس پر عمل لازم ہے، کسی کو اس کے ترک کرنے میں کوئی مذہب نہیں ہے، اگر کتاب اللہ میں کوئی حکم نہ ہو تو میری سنت و پیروی ضروری ہے، اگر میری سنت بھی نہ ہو تو میرے صحابہ کے اقوال پر عمل کیا جائے، بیشک میرے صحابہ آسمان کے ستاروں کی طرح ہیں، تم میں سے جس دن بات بھی اختیار کر لو گے ہدایت پا جاؤ گے، ورنہ میرے

صحابہ کا متناہی تمہارے رحمت ہے)۔

حدیث میں یہ بھی ہے: ”و جعل اختلاف امتی رحمة وکان فیمن کان قبلاً عذاباً“ (میری امت کا اختلاف رحمت ہے اور جس میں سے پہلے عذاب کا خُتَافِ رحمت بنایا گیا اور ہم سے پہلے امتوں کا خُتَافِ مذہب تھا)۔

اختلافِ مت کو رحمت قرار دینے والوں نے حضرت تابعین کے اقوال سے بھی مستدل کیا ہے، مثلاً حضرت قاسم بن محمد کا قول: اللہ تعالیٰ نے ان میں سے صحابہ رسول کے خُتَاف سے نفع پہنچایا، کوئی عمل کرنے والا اس میں سے کسی کے عمل کے مطابق عمل کرتا ہے تو اس میں وسعت محسوس کرتا ہے، اور سمجھتا ہے کہ اس سے بہتر شخصیت نے اس پر عمل کیا ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: مجھے پسند نہیں ہے کہ صحابہ رسول میں متناہی نہ ہو، کیونکہ اگر ایک ہی قول ہوتا تو لوگ تنگی میں ہوتے، بیشک صحابہ کرام سے پیشو میں دن و پیروی د جاتی ہے، اگر کوئی شخص صحابہ میں سے کسی کے قول کو اختیار کر لے تو وسعت میں رہتا ہے۔

یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں: اہل علم کا خُتَافِ وسعت کا باعث ہے، اصحاب فقہاء ہر امر خُتَاف کرتے رہے، ایک مفتی ایک چیز کو حلال قرار دیتا، دوسرے حرام قرار دیتا، نہ یہ اس پر عیب لگاتا نہ وہ اس پر عیب لگاتا<sup>۳</sup>۔

ابن عابد فرماتے ہیں: فرما میں مجتہدین کا خُتَافِ (نہ کہ مطلق اختلاف) آٹا رحمت میں سے ہے، کیونکہ مجتہدین کا خُتَاف

امیر اہل الکربلاء۔

۲- المواقات ۴، ۲۵، حجت لامت فی خُتَافِ الامت۔

۳- اس دن وہ اپنے یکتا و غیرہ اس حد سے بھرنے پر حیرت محاسن سے وہ حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں، خواہ یہ کہ ان میں حیرت بہت صغیر ہیں، حضرت ابن عباسؓ سے صحابہ ان میں انقطاع ہے البتہ صدائے ۲۶۔

اس کا ذکر امیر اہل الکربلاء میں ہے، یہی ”اختلاف امتی رحمة“ ہے۔  
۱- اس میں، ان میں سے ہر ایک نے اس دن وہ ہر مقدسے تک اٹھ میں د ہے، یہی اس کے حلقہ میں ہے، حالانکہ اسی لوگوں کا متناہی اس کا ہے، البتہ اس میں ۲۔

۲- اشرف المصنفین ۱۵، المواقات ۴، ۲۵۔

## مستاف ۱۶

لہد شدت پیدا کرنے والی چیز کا علم نہ ہونا رحمت ہوتا ہے جس طرح رخصت والی چیز کا علم نہ ہونا عقوبت (سزا) ہو جاتا ہے، اسی طرح شک کا دور کرنا کبھی رحمت ہوتا ہے، ورنہ کبھی عقوبت ہوتا ہے، حالانکہ رخصت رحمت ہی ہے، نفس کو ناپسند چیز مثلاً جب دیکھی زیادہ نفع بخش ہوتی ہے۔

### مستاف فقہاء کے سبب:

۱۶- مستاف یا تو خوش نفس دینا پر ہوگا یا جزا جنت دینا پر، خوش نفس دینا پر مستاف مذموم ہے، یہ نیک فقیہ اس چیز کا تابع ہے جس پر دلہ شرعیہ دلالت کریں، تو اگر اس نے دلہ شرعیہ کو اپنی خوش نفس د طرف پھیر دیا تو اس نے دلہ شرعیہ کو اپنی خوش نفس کے تابع بنادیا۔

ہا طہی نے ذکر کیا ہے کہ حقیقہ مستاف وہ مستاف ہے جو خوش نفس نفس پر مبنی ہو، "او خوش نفس دخل ہونے د صورت میں مستاف کا مد رجاء ش کرنے کے سے غصہ حاصل کرنے د حرص میں تشدد پیر ہی د جانے لگتی ہے، و خوش شت نفس میں مستاف د وجہ سے عرق و رخصت نفرت جسم پیتے ہیں، لہد اہل ہو، (خوش شت نفس د پیر ہی کرنے والے) کے اقوال کا اس مستاف میں ش نہیں جو شرعاً معتبر ہے، حض حضرات اہل ہو، کے اقوال کا صرف اس سے تذکرہ کر دیا کرتے ہیں تاکہ اس د تردید کر سکیں، و ان کا فہم و صبح کریں، جس طرح یہود و نصاری کے اقوال کو اس کا

مجموع الفتاویٰ ۱۳: ۵۹۔

۲- جہاد الدین ۲۲: طبع مکتبۃ التجار

۳- چکی یہ مستاف تفاق د طرف نہیں دتا، اس سے حداد اور شریعہ میں عور کرے اس حق مجتہد میں مستاف مستور ہو جاتا ہے وہ تفاق د طرف ہوتا ہے کیونکہ مجتہد میں اصل سے تقاضا د پابندی کرتے ہیں، جیسا کہ کہ۔

لوگوں کے سے کش دین کا باعث ہے، نیز فرمایا: لہد مستاف جس قدر زیادہ ہوگا رحمت کی قدر زیادہ ہوں۔

یہ قاعدہ متفق عدید نہیں ہے، اس سبب نے امام مالک سے روایت د ہے کہ انہوں نے فرمایا: صحیح پر کرام کے مستاف میں وسعت نہیں ہے، حق تو اس یک قول میں ہے۔

امام شافعی کے شاگرد امام مزنی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے مستاف د مذمت د ہے، و مستاف د صورت میں کتاب و سنت د طرف رجوع کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

اس تیسرے نے اس دونوں نقطہ سے نظر کے پیچ یک درمیانی موقف اختیار کیا ہے کہ مستاف کبھی رحمت ہوتا ہے، ورنہ کبھی مذمت ہوتا ہے، موصوف فرماتے ہیں: احکام میں راء کبھی رحمت ہوتا ہے جب کہ حکم کا مخفی رہنا بڑے شر کا باعث نہ ہو، و حقیقت میں حق یک ہی ہوتا ہے، کبھی مکلف سے اس کا مخفی رہنا اس کے ساتھ اللہ کی رحمت ہوتی ہے، یونکہ اس کے ظہور میں مکلف پر شدت ہوتی ہے، یہ صورت حال اس حدیث کے دائرے میں آتی ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ" (یہ باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں پوچھیں یا کو رگزیں)۔

اسی طرح باز رہوں میں جو کھانے د شے و رکڑے پائے جاتے ہیں اس میں سے بہت سے غصب کردہ ہوتے ہیں، انسان کو جب اس کے بارے میں معلوم نہیں ہوتا تو وہ اس کے سے حال ہوتے ہیں، نہیں حاصل کرنے میں انسان گناہ نہیں ہوتا، اگر سے صحیح صورت حال معلوم ہو جائے تو اس کے سے حال نہ ہوں گے،

حاشیہ اس عادیہ ۲۶۔

۲- اموات ۲۹: ۲۔

۳- اموات ۲۹: ۲۔

۴- سورہ مائدہ ۹۰۔

سادہ واضح کرنے کے لئے ذکر کر دیتے ہیں۔

۱۷- اختلاف دوسری قسم وہ اختلاف ہے جو جائز اجتہاد پر مبنی ہو، اس کے مختلف اسباب ہیں، جن پر جاہل اہل اصول بحث کرتے ہیں، وہ فرقہ فیم میں بن لہجہ طلبوی نے اس موضوع پر ”لر نساف فی سہاب لحداف“ کے نام سے مستقل کتاب لکھی اور اسباب اختلاف کا حوالہ کرنے کی کوشش کی، اسی طرح بن رشد نے ”بہ بیت لکھد“ کے مقدمہ میں، بن حرم نے ”لر حکام فی اصول الاحکام“ میں اور شاہ ولی اللہ دہلوی نے ”لر نساف“ میں اور دوسرے حضرات نے سہاب ستاف پر کافی روشنی ڈالی ہے۔

ستاف کا تحقق یا تو خود دلیل سے ہوتا ہے یا دلیل سے، سہاب اصول قواعد سے ہوتا ہے۔

دلیل سے وابستہ اختلاف کے سہاب:

۱۸- اس سلسلے میں ابن السید نے درج ذیل اسباب کا ذکر کیا ہے:

- ۱- الفاظ کا مجمل ہونا اور متعدد اوقات کا احتمال رکھنا۔
- ۲- دلیل کا مستقیماً حکم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان دبا ہونا۔
- ۳- دلیل کا عام و خاص کے درمیان دبا ہونا، مثلاً ”لا اکرہ“ فی الدین کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ عام ہے، یا بن اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے جنہوں نے جزیرینا منظور کیا تھا۔
- ۴- قرآن کریم میں قرأت کا ستاف اور حدیث نبویہ میں روایت کا اختلاف۔

۵- ”ردم نین“ کا دعویٰ۔

۶- فقہ کا زور شدہ حدیث پر مطلع نہ ہونا یا سے ہوں جانا۔

صوبی قواعد سے وابستہ اختلاف کے سہاب:

۱۹- اس قسم کے سہاب اختلاف کا حوالہ بہت دشوار ہے، ہر مختلف فیہ اصولی قاعدہ کا اثر اس پر مبنی جزئیات میں ستاف د صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔

مختلف فی مسائل میں نکیر و ریک دوسرے کی روایت:

ول: مختلف فی مسائل میں نکیر:

۲۰- سیوطی نے ”الاشبہ والنظائر“ میں یہ قاعدہ ذکر کیا ہے:

”لا یسکر المحتصِف فیہ و سکر یسکر المجتمع عینہ“

(ستاف مسائل میں نکیر نہیں د جائے، نکیر تو متفق عدیہ مسائل میں د جائے)۔ وہ کہتے ہیں کہ اس قاعدہ سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں ستاف مسائل میں بھی نکیر د جاتی ہے، وہ صورتیں یہ ہیں:

پہلی صورت یہ ہے کہ وہ مذہب دلیل کے اعتبار سے کمزور ہو، اسی وجہ سے رہن رگی ہوئی باندی سے و طی د بنا پر مر تھیں (جس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) پر حد و جب ہے، و اس سلسلے میں جو شاد ستاف ہے اس کا حوالہ نہیں کیا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس اختلافی مسئلہ کے بارے میں کسی قاضی کے یہاں مقدمہ لے جایا جائے، وہ و پٹی رائے کے مطابق فیصلہ کر دے، یونکہ قاضی کے سے و پٹی رائے کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ نکیر کرنے والے کا اس میں حق ہو، مثلاً مسدس شوم و پی و میہ (ستایہ) بیوی کو شراب پینے سے روکے، حالانکہ اس بارے میں ستاف ہے کہ سے پی و میہ بیوی کو شراب نوشی سے روکے کا حق ہے یا نہیں۔

## ختاف ۲۱-۲۴

نکلنا مستحب ہے۔

ختاف سے نکلنے کی شرطیں:

۲۳- سیوطی فرماتے ہیں: ستاف در رعایت در چند شرطیں میں:  
پہلی شرط: یہ ہے کہ اس در رعایت کسی دہرے ستاف میں نہ ڈال دے۔

دہری شرط: یہ ہے کہ وہ قوں کسی ثابت شدہ سنت کے مخالف نہ ہو، اسی وجہ سے نماز میں رفع یدیں کرنا مسنون ہے، وراں حنفیہ کے قوں کا وظ نہیں کیا جائے گا، نہ کے ردیک رفع یدیں سے نماز باطل ہو جاتی ہے، یہ نکر رفع یدیں نبی کرم ﷺ سے بچاں صحیحہ در رعایت سے ثابت ہے۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ اس قوں در دلیل قوی ہو کہ سے لغزش و کمزور بات نہ شمار کیا جائے، اسی سے جو شخص سحر میں روزہ رکھنے در حقیقت رکھتا ہو اس کے سے سحر میں روزہ رکھنا افضل ہے، و ردود ظاہری کے اس قوں کا وظ نہیں کیا جائے گا کہ سحر میں روزہ درست نہیں ہوتا۔

بن حجر اس تیسری شرط کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کی دلیل اس درجہ قوی ہو کہ ہن اس پر ٹھہر جائے، نہ یہ کہ دلیل اس جائے۔

ختاف سے نکلنے کی مثالیں:

۲۴- علامہ سیوطی نے فقہ شافعی سے اس در مثالیں جمع دی ہیں، اس میں سے چند یہ ہیں:

۱- قائلین و جوب کے ختاف سے نکلنے کی چند مثالیں: وضو میں

اس تیمیہ نے ذکر فرمایا ہے کہ نہ چیزوں میں صلت و حرمت کا اختلاف ہون میں مجتہد کو یہ سمجھنے کا اختیار ہے کہ اس کے مخالف نے ”حرام“ کا ارتکاب کیا ہے، جیسے ”لعل الله المحسن والمحسن“ (اللہ تعالیٰ نے حاس کرنے والے ورجس کے سے حاس کیا جائے و دونوں پر رحمت بھیجی ہے) میں، میں مخالف نے گرجا پر اجتہاد و بنیاد پر وہ سے اختیار ہے تو اس وجہ سے وہ وعید و رحمت کا مستحق نہیں ہے بلکہ وہ معذور ہے و اجتہاد پر سے ثواب حاصل ہوگا، اسی طرح اس مجتہد و گرجا تقلید کرنے والا بھی وعید و رحمت کا مستحق نہ ہوگا۔

دوم: ختاف میں مسائل میں ایک دوسرے کی رعایت:

۲۱- ستاف کی رعایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو گرجا نہ سمجھتا ہو گرجا دہرے لوگ سے حرام سمجھتے ہوں تو وہ سے ترک کردے، اسی طرح جو شخص کسی چیز کو گرجا نہ سمجھتا ہے میں حضمر سے و جب تر ردیتے ہوں تو گرجا نہ سمجھنے والے کے سے اس کا کرنا مستحب ہو، مثلاً جو شخص ہر کو جب نہ سمجھتا ہو اس کے سے ہر ترک نہ کرنے در پابندی کرنا، جب تر ردیے والوں کے ستاف سے نکلنے کے سے مستحب ہے۔

جو شخص کسی چیز کو جب سمجھتا ہو وہ اس شخص کے قوں در رعایت نہیں کر سکتا جو سے حرام سمجھتا ہو، و کسی چیز کو حرام سمجھنے والا سے و جب سمجھنے والے کے قوں در رعایت نہیں کر سکتا۔

ختاف کی رعایت کا حکم:

۲۲- علامہ نے شافعیہ میں سے امام سیوطی نے لکھا ہے کہ ختاف سے

خرف ۴۵

میں ختلف ہے، اس کے بعد وہ مجتہد جو اس کام کو حرام سمجھتا ہے اس معاملہ پر غور کر کے اس میں قطع ہونے والے فساد کے باوجود سے اس طور پر درست قرار دے کہ وہ عدل کے لائق ہو، اس کو درست قرار دینے میں اس کے پیش نظر یہ بات ہو کہ مکلف کا وہ فعل مجبوتاً طور پر ایک دلیل کے مطابق ہے، گرچہ وہ دلیل مریح ہو، لہذا صبر حال کو بوس کا تو باقی رکھنے کے پیش نظر ہی دلیل راجح قرار پے نہ، چونکہ اس صبر حال کو بدلنے کے مقصد میں اس کو باقی رکھنا زیادہ مناسب ہے، چونکہ اس کو بدلنے میں اس کام کے کرنے والے کو کوئی نقصان سے زیادہ ہر اضرار لاحق ہوگا۔

اس دمثاں میں شاطہیں نے ولی کے غیر نکاح کا مسئلہ پیش کیا ہے، حدیث شریف میں ہے: "ایما امراة مکحت بغیر ادن ولیها فکاحها باطل باطل باطل" (جس عورت نے اپنے ولی د جازت کے غیر نکاح کرلی اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے)، اگر کسی شخص نے کسی عورت سے ولی کے غیر نکاح کرلی تو اس نکاح سے میراث ثابت ہوں، بچوں کا نسب ثابت ہوگا، اس شخص کے ساتھ زنا کرنے والے د طرح برتاؤ نہیں کیا جائے گا، چونکہ اس نکاح کے صحیح یا باطل ہونے کے بارے میں سنا ف ہے، اس نکاح د بنیاد پر میراث و نسب کا ثابت ہونا یک درجہ میں اس ممنوع نکاح کو صحیح تر دینا ہے، "فقہاء کا اس حکام میں نکاح فاسد کو نکاح صحیح کا مقدم دینا، نیز حرمت مصاہرت وغیرہ میں نکاح صحیح کا مقدم دینا مجموعی طور پر اس کو صحیح تر اردینے کی دلیل ہے، ورنہ اس نکاح د بنا پر وٹ کرنا زما کے حکم میں ہونا، حالانکہ اس بات پر مذاق ہے کہ یہ زما کے

کچھ بکریاں تھیں، مام احمد الوداد، پڑھنے والے، اس مامیہ اور حاکم نے حضرت  
 ۱۰ شیعہ نے بکریاں بکھریں، بیٹھے تھے، فیض القدیر ۳/ ۱۳۳ -

دھک ( ملے ) کا مستحب ہوا، پورے سہرے کا مسح کرنا، نوت شدہ نمازیوں د  
قصاء میں ترتیب، قصاء نماز پڑھنے و لے کے پیچھے ادعا ترک کرنا،  
تیس مرحلے سے کم کے سہرے میں قصہ کو ترک کرنا، جمع بین المصلاتیں کو  
ترک کرنا، پانی دیکھنے پر نیت کر کے لے کا نماز توڑ دینا۔

۲۔ تائین حرمت کے متاف سے نکلنے پر چند مثالیں: رہا کے باب میں حیووں کا مکروہ ہونا، مجلس کے نکاح کا مکروہ ہونا، جہاد کا مکروہ ہونا، جہاد کرنے والے کو ہتھیار سے محروم ہونا، جہاد کرنے والے کو ہتھیار سے محروم ہونا، جہاد کرنے والے کو ہتھیار سے محروم ہونا۔

علماء حقہ میں سے بن عابدین نے "خروج من الخلاف"  
 (خلاف سے نکلنے) کی چند مثالیں دکر دیں، ال میں سے بعض یہ  
 ہیں: علماء کے خلاف سے نکلنے کے لئے وضو کا مستحب ہونا، مثلاً مس  
 وکرپا مس مرقۃ صغیرت میں وضو کا مستحب ۔

حائبہ میں سے صاحب ”امنی“ نے اس کی ایک مثال ذکر کی ہے: ناک پر مجدہ کا مستحب ہوا، اس لوگوں کے خداف سے نکلنے کے لئے ہونا ک پر مجدہ کو، جب تر زدیتے ہیں۔

۱. لکھیے میں سے شیخ علیش نے یہ مثال دیکھی ہے: فرض نماز میں  
سم اللہ پڑھنا مکر، وہ نہیں ہے اگر کوئی شخص سم اللہ کو، جب قرآن پڑھے  
وہ لوگ کے اعتقاد سے نکلنے کے لیے ایسا کرے۔

نتیجہ فی مستند کے وقوع ہونے کے بعد ختلاف کی رعایت :  
۲۵- طحاوی نے رعایت مستند کی ایک ور قسّم و کر کی ہے، یہ ہے کہ مکلف شخص نے یہ کام کا ارتکاب کیا جس کی حرمت و جواز

حاشیہ کے صاحبزادے ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

۴ حاشیہ ابن عابد: ۶۔

۴۰۰

۴ فتح جلیل - ۱۵ -

حکم میں نہیں ہے، اس مسئلہ تو دہ کر تے ہوئے شاطی کہتے ہیں: ”خطہ چہل د بنا پر کوئی کام کرنے والے کے سب سے کے دو پہو ہیں: ایک پہو تو یہ ہے کہ اس نے امر و نہی و مخالفت د ہے، اس کا تشاا تو یہ ہے کہ اس کے کام کو باطل قرار دیا جائے، دہر پہو یہ ہے کہ اس نے فی الجملہ دلیل شرعی کے موافق کام کرنے کا رد کیا ہے، یونکہ اس کا یہ کام اہل اسد کے کاموں میں دخل ہے، اس پر اہل اسد کے حکام لاکوہوتے ہیں، خطہ چہل کی وجہ سے اس نے جو کام کیا اس کی وجہ سے وہ دہرہ اسد سے خارج نہیں ہو، بلکہ بطور حلالی اس کے عمل پر یہ حکم لگایا جائے گا کہ جس کو اس نے پٹی جہالت و مطلق سے فاسد کر دیا ہے صحیح قرار پائے الا یہ کہ باطل قرار دیے کا پہو کسی واضح مرد و وجہ سے رائج ہو جائے۔“

### نتیجہ فی مسائل میں طریقہ کار

مقدمہ اختیار و تحریر کے درمیان:

۲۶- حض شافعیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں کسی عامی شخص کے بارے میں اس کے زمانہ کے علماء کے فتویٰ مختلف ہوں تو اس کو اختیار ہے کہ جس فتویٰ پر چاہے عمل کرے، شوکانی کہتے ہیں کہ ان حضرات نے اس بات سے استدلال کیا ہے کہ فضل د موجود میں غیر فضل کے قوں پر عمل کرنے د صورت میں نیک نہ کرنے پر صی پر کام کا حرج ہے۔

دہر اقوں یہ ہے کہ عامی شخص کو اختیار نہیں ہے، بلکہ وہ کسی مرجعی د بنا پر کسی ایک کے فتویٰ کو عمل کے لئے اختیار کر سکتا ہے، حصیہ، مالکیہ و شافعیہ کا یہی قوں ہے، امام احمد د ایک روایت و

دہرے بہت سے فقہاء کا بھی یہی قوں ہے، مرجع (وچہ ترجیح) یہ ہوگا کہ اس بارے میں نئی اقوال ہیں، ایک قوں یہ ہے کہ سب سے زیادہ مشکل فتویٰ کو اختیار کرے، دہر اقوں یہ ہے کہ سب سے زیادہ سب فتویٰ کو اختیار کرے، تیسرے قوں یہ ہے کہ جو شخص علم میں سب سے بڑا صاحب ہو اس کے فتویٰ کو اختیار کرے، غزالی کہتے ہیں کہ اس شخص کے نزدیک ان میں جو سب سے افضل ہو وہ اس کے حوالے کے مطابق جس کا فتویٰ سب سے زیادہ صحیح ہو کرنا ہو اس کے فتویٰ پر عمل کرے گا۔“

شاطی نے دہرے قوں د تائید ہے کہ مقدمہ کو اختیار نہیں ہے، شاطی کہتے ہیں: مقدمہ کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مختلف فیہ مسائل میں کسی بھی ایک قوں کو اختیار کرے، یونکہ دونوں مفتیوں میں سے ہر ایک پر ایک ایک دلیل کا پیروار ہے جس کا تشاا دہرے معنی د دلیل کے تشاا کے برعکس ہے تو دونوں کے پاس دو متضاد دلائل ہیں، یہی صورت میں خویش نفس د بنا پر اس میں سے کسی ایک د پیروی در صل خویش نفس (ہوی) د پیروی ہوں، لہذا مقدمہ کے لئے یہی رتہ رہ جاتا ہے کہ وہ زیادہ علم والا ہونے د وجہ سے یا کسی د وجہ سے کسی ایک مفتی کے فتویٰ کو ترجیح دے جس طرح مجتہد پر جب ہوتا ہے کہ وہ کسی ایک قوں کو ترجیح دے یا توقف کرے، اسی طرح مقدمہ پر بھی جب ہے، دہر کی بات یہ ہے کہ اگر مقدمہ کو اختیار دیا گیا تو اس کے نتیجے میں دلیل شرعی کے غیر مختلف مذاہب د رخصتوں کو تاش کرنے کا سلسلہ چل پڑے گا۔“

۱- انظر في تفسيره في شرح ترمذی ۳۲۹ طبع بلاق ۱۳۰۵ دلائل ۲۷۰

۲- انقطاع التمسیم ۷۷ طبع بیروت۔

۳- المواقات ۴۴ ۱۳۳۰، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱۔







مام یا اس کے نائب کے تصرف سے خُتَاف کا ختم ہونا:

۲۹- مختلف فیہ اجتہادی مسائل میں اگر مام یا اس کے نائب نے کسی ایک معتبر قول کے مطابق تصرف کیا تو اس کے تصرف و عمل کو بھی نہیں توڑ جا سکتا، ورنہ ماضی کے تحقق سے اس کا تصرف متعلق عدیہ مسئلہ و طرح ہو گیا، ہاں مستقبل میں اگر اس دورے میں مصحت تبدیل ہو جائے تو اس سے مختلف تصرف کرنے کا اختیار ہوگا۔ حضرت ابو بکرؓ نے سب لوگوں کا ہر امر اہم و خفیفہ مقرر فرمایا تھا، حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں تمام میں ساقیت و رسوم اللہ ﷺ سے قرب کے اعتبار سے وظائف میں فرق کیا۔ فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ مام کو پچھلے مام کے مقرر کردہ جمعی (عمومی چہ گاہ وغیرہ) کو ختم کرنے کا اختیار ہے، یونکہ مام کا اقدام مصحت کے تابع ہوتا ہے، و مصحت تبدیل ہوتی رہتی ہے۔

اس میں فرماتے ہیں: ”جب مام نے مناسب سمجھا کہ کوئی اقدام یا، پھر اس کا انتقال ہو گیا یا سے معزوں کر دیا گیا تو دوسرے مام کو اس اقدام کو بدلنے کا اختیار ہے، جب کہ اس کا تعلق امور عامہ سے ہو، یہ مسئلہ اجتہاد کے وسیعہ اجتہاد کو نہ توڑنے کے قاعدہ سے مستثنیٰ ہے، یونکہ یہ حکم مصحت کے ساتھ مربوط ہے، تو جب دوسرے مام نے اقدام میں عمومی مصحت سمجھی تو اس کے لئے اس مصحت و پیروی واجب ہوئی۔“

اس میں فرماتے ہیں: ”جب کوئی مسئلہ ب اجتہادی مسائل میں سے ہو جن کے بارے میں نزاع چلی آ رہی ہے تو کسی کے لئے یہ درست نہیں ہے کہ اس کے بارے میں مام یا اس کے نائب مثلاً حاکم وغیرہ، پر تکیہ کرے، ورنہ کوئی شخص اس بارے میں مام و اس کے

مابین کے عمل و تصرف کو توڑ سکتا ہے۔“

اس کے باوجود اس میں یہ ذکر فرماتے ہیں کہ کوئی بھی عام اور امیر معصوم نہیں ہے، اس لئے ہمارے لئے جائز ہے کہ اس حق و وصاحت کریں جس و سبب سے، خواہ ایسا کرنے میں خطا کرنے و لے لیا، و اس میں خطا کو صحت کرنا پڑے۔“

نماز کے حکام میں مختلف کے پیچھے نماز کی دینیگی:

۳۰- مرقہ و روایت اس پر دلالت کرتی ہیں کہ نماز کی نماز میں اس شخص و قنداء کر سکتا ہے جس کا اجتہاد حکام نماز کے سلسلے میں نماز کے اجتہاد سے مختلف ہو، اگرچہ نماز کی پیچھے ہو کہ مام جس طرح کر رہا ہے اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، یا دوسرے طریقہ اس سے زیادہ بہتر ہے، یونکہ مام جب جائزہ اجتہاد پر تکیہ کر رہا ہے تو اس سے ملگ ہو کر نماز پڑھنا ایک قسم کا عرق ہے، اور ظاہر کے خلاف سے باطن میں متلاف پیدا ہو جاتا ہے، اس سلسلے میں مرقہ و چند روایت یہ ہیں:

الف مام ابو حنیفہ و اس کے شاگردوں کے رد یک خوب نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، مام ابو یوسف نے حنیفہ ہارون رشید کو دیکھا کہ نہوں نے پچھنا لگو یا، و وضو نہیں کیا (مام مالک نے سے فتویٰ دیا تھا کہ پچھنا لگو نے سے وضو نہیں ٹوٹا)، مام ابو یوسف نے ہارون رشید کے پیچھے نماز ادا کی، و نماز کا عادی نہیں کیا۔

ب مام شافعی نے جب بغداد کے اطراف میں حصیوں ایک جماعت کے ساتھ مسجد میں فجر نماز پڑھی تو دعائے قنوت نہیں پڑھی، اس واقعہ تو جب حصیوں اس طرح کرتے ہیں کہ مام شافعی نے

الاشہ و انظار لاس فیہ ۲۲ طبع ۱۳۵۲ھ مصر، یہ ملاحظہ کریں لاشہ و انظار مسودہ فی الشافعی ۲۲ طبع المکتبۃ النجاشیہ۔

مجموع الفتاویٰ ۳۰: ۳۰۷  
مجموع الفتاویٰ ۹: ۲۳، ۲۴۔



## خلاف ۳۴، خلاف دار ۱

میں خلاف کی صورت میں حصّہ وراثت کو اپنی شرعی معیار پر پوری نہیں اترتی اور اس کو اپنی کی بنیاد پر فیصد کرنے میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے، اس مسئلہ میں متلاف اور نصیب ہے جسے ”شہادۃ“ کے عنوان کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

## اختلاف دار

حدیث و ردہمے دلہ کا خلاف:

۳۴- اگر شرعی دلائل میں متلاف ہو تو حتی الامکان ان میں جمع و تطبیق کی کوشش کرنا، جب ہے، جمع و تطبیق نہ ہو سکے تو ان کے درمیان ترجیح کا عمل کیا جائے گا، اگر ترجیح ممکن نہ ہو تو اس میں سے بعد و لی وکیل کو پہلی و لی وکیل کے سے مانع قرار دیا جائے گا، اس و نصیب حصہ لی ضمیرہ کے اندر ”دلہ کے درمیان ترجیح“ کے باب میں دیکھی جائے گی۔

تعریف:

۱- لغت میں ”دار“ جگہ کو کہتے ہیں، دار میں عمارت و زمینیں دونوں شامل ہوتے ہیں، ”دار کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے“  
فقہاء کے نزدیک ”متلاف داریں“ سے مراد ان وہ ملکوں کا متلاف ہے جن کی طرف فریقین اپنی اپنی نسبت کرتے ہوں۔

اگر متلاف داریں دو مسکنوں کے درمیان ہو تو اس کا حکام پر اثر نہیں پڑتا ہے، یونکہ مسکنوں کے بارے میں ملک ملک میں ہمسائیہ فرماتے ہیں ”ہل عدل بانم یک دہمے کے وراثت ہوں گے، یونکہ دار لاسام دار حکام ہے، لہذا مسمم ملک میں فوت و عکراں ملک ملک ہونے سے متلاف دار نہیں پیدا ہوتا ہے، یونکہ سام دار عکرائی کے دارہ میں وہ تمام ملکات تھیں۔“  
مسکنوں کے بارے میں ہمسائیہ مذکورہ بالا بات میں عکرائی کے کسی کا متلاف منقول نہیں، عکرائی نے کہا ہے: ”جس شخص نے سام قبول کیا و ہجرت کر کے دارالاسلام نہیں آیا، وہ مسمم اصلی کا وارث نہیں ہوگا، خواہ وہ (نی ائس) دارالاسلام ہی میں ہو، یا دارالحرب میں مستامن بن کر ہو۔“ بن عابد فرماتے ہیں: عکرائی کے قول کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم غازی سام میں تھا جب ہجرت فرض تھی، اس



بطور مثال ملاحظہ ہو: صفحہ ۹، ۱۰، ۱۱ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع ۱۴۰۰ھ۔

۲ ملاحظہ ہو: ہاشمی دار کتاب متلاف عدلہ، ہاشمی دار کتاب

لام سے مراد شائع ہوں ہے۔

۳ راجحہ میں سے شہرہ کا متلاف لیتے ہیں۔

۴ سام عرب و۔

۵ محیط محیط۔

## مختلف دریں

وقت اللہ تعالیٰ نے ہجرت کرنے والے اور ہجرت نہ کرنے والے کے درمیان ولایت دینی دہی، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكُوتٌ مُّشْتَرِكٌ“ (اور جو لوگ یہاں تولاے میں ہجرت نہیں دہی، ال سے کوئی تعلق میراث کا نہیں جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں)۔ چونکہ ال دہوں کے درمیان ولایت نہیں تھی، لہذا دہوں میں باہم میراث بھی نہیں جاری ہوئی تھی، یونکہ میراث کا دہ ولایت پر ہے، میں ب ہجرت کا حکم منسوخ ہو چکا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ (فتح کے حد (جی فتح مکہ کے حد) ہجرت نہیں)۔

سہی فرماتے میں: ”وار الحرب دار حکام نہیں بلکہ درقہر ہے، لہذا در الحرب کے باشندوں کے درمیان فوج و سرمدہ اہل ال ملک ہونے سے دارمختلف ہوجاے گا، و دردار کے ستاف سے پس میں میراث کا سلسلہ منقطع ہوجاے گا، اسی طرح گر حربی لوگ ال لے کر ہمارے ملک میں جا میں تو بھی یہی حکم رہے گا، یونکہ وہ لوگ در الحرب کے باشندے میں، گرچہ ہمارے یہاں ال لے کر مقیم میں، لہذا حکم کے اعتبار سے ہر ایک کو یہاں جاے گا کو یہ وہی فرماں رہا و حفاظت میں ہے جس کے ملک سے نکل کر آیا ہے“۔

جب تک دہیوں کا تعلق ہے تو وہ لوگ در الاسلام کے باشندے

درہ الفاء ۲۷۷

۲۔ اس عادی میں ۵۰۰ شیعہ ۲۷۷، حدیث: ”لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ و ہجرت بخبار ۸۰۰ شیعہ صبح ۷۰۰ ہے مسلم ۷۰۰ حدیث و ہجرت ال الفاظ میں ہے ”لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ ۸۰۰، تحقیق محمد عبدالمولیٰ۔

۳۔ ایسے طبرستانی ۳۰۰، ملاحظہ ہو: حاشیہ اس عادی میں ۵۰۰

میں اسی سے وہ درمیان حربیوں سے مختلف میں۔

حربوں کا در بھی کبھی باہم متفق ہوتا ہے، کبھی مختلف، بن عابدین اختلاف درین کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”اختلاف دریں شکر و سرمدہ اہل کے ملک ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً: ایک ہندوستان کا بادشاہ ہوا ال کی ملک فوج و ملک مملکت ہو، دہم ترستان کا بادشاہ ہوا ال کی ملک فوج و مملکت ہو، و ال دہوں کے درمیان عصمت منقطع ہو، ال میں سے ہر ایک دہم سے قتال جاری نکھٹا ہو، ال صورت میں یہ دہوں ملک ملک در رہوں گے، در مختلف ہونے و وجہ سے دہوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری نہیں ہوں، یونکہ میراث جاری ہونے و بنیاد عصمت و ولایت پر ہے، و اگر دہوں ملک ایک دہم سے مدد کرتے ہوں، اپنے دشمنوں کے خلاف دہوں کے درمیان تہوں ہو تو ایک دارماں جاے گا و دہوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میراث جاری ہوں“ (دیکھئے: دارالاسلام و روار الکفر کی صلااحیں)۔

و در الاسلام در الحرب کے مخالف ہے گرچہ دہوں کے درمیان نصرت و تعاون ہو۔

## مختلف درین کی قسمیں:

۲۔ حصہ کے نزدیک دہوں کا ستاف کبھی صرف حقیقت ہوتا ہے کبھی صرف عہد ہوتا ہے، کبھی حقیقت و عہد دہوں طرح ہوتا ہے۔

صرف حقیقت ستاف دریں و مثال یہ ہے: ایک حربی جو در الاسلام میں مستامن و دثیت سے رہ رہا ہے و ایک دہم حربی جو در الحرب ہی میں ہے، ال دہوں کے درگرچہ حقیقت مختلف میں ہیں مستامن حکم کے اعتبار سے حربی ہے، ال سے دہوں حکماً متحد

۱۔ اکتا حاشیہ اس عادی میں ۵۰۰، شرح اسرہ ۸۰۰



## مختلف درہ

ہوگا، اور اگر کسی مسعد نے درالحرب میں رہنے والی عورت سے درالحرب میں نکاح کیا، پھر سے چھوڑ کر دارالاسلام گئی تو عورت اس سے جدا ہوگئی (اس کا نکاح ختم ہو گیا)۔ جس قدر اس کے بیوی کے مطابق امام ابوحنیفہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ بیوی بیوی میں سے کوئی ایک عقد دمہ (وہی ہونے کا معاہدہ) توڑ کر درالحرب چلا جائے، اور اپنے جوڑے کو دارالاسلام میں چھوڑ دے تو دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے، یونکہ دونوں کا درحقیقتہً رحمہما ملک ملک ہو گیا، لہذا دونوں کے درمیان تفریق ہو جانا لازم ہے، جس طرح اگر وہی عورت دھنوں سے پہلے دارالاسلام میں سہم قبول کر لے تو تفریق و نفع ہو جاتی ہے۔

حصبہ کا استدلال یہ ہے کہ دونوں کے درحقیقتہً رحمہما مختلف ہونے کی صورت میں نکاح کے مصالح متفق نہیں ہوتے، اور نکاح پر بے نکاح مشروع نہیں ہو بلکہ مصالح کی وجہ سے مشروع ہے جو نکاح سے وابستہ ہیں، لہذا مصالح نکاح معدوم ہونے کی صورت میں نکاح باقی نہیں رہے گا، جس طرح میوی بیوی کے درمیان رشتہ تحریمیت پیدا ہونے سے نکاح ختم ہو جاتا ہے، ایسا اس سے ہے کہ دارالحرب کے باشندے دارالاسلام کے باشندوں کے باطن سے تعلق سے مردوں کی طرح ہیں، لہذا زندہ و مردہ کے درمیان نکاح مشروع نہیں ہو سکتا۔

جمہور فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت زینب کو اپنے لیے نکاح کی بنا پر اس کے شوہر کو واپس کیا تھا، حالانکہ صورت حال پیش کشی تھی کہ حضرت زینب نے اپنے شوہر سے دو سال پہلے، ورنہ ایک روایت کے مطابق چھ سال پہلے سہم قبول کیا، و ہجرت کی، اس دوران ان کے شوہر مکہ مکرمہ ہی میں رہے۔ اسی طرح صفوان و عکرمہ کی بیوی فسخ مکہ کے سال اسد م

(دیکھیے: ستاف دیں)، والدین میں جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو بچے کو اس کا تابع قرار دینے کے سلسلے میں حصبہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں کا دریک ہو، (بچے کا دار و رہاں باپ میں سے مذہب میں بچے کو جس کے تابع بنایا جا رہا ہے اس کا دار) ان دونوں کا درملگ ہو نہ ہو صورت میں بچہ اس کے تابع نہ ہوگا، لہذا اگر بچہ درالحرب میں ہو، اور اس کا باپ دارالاسلام میں ہو اور اس نے دارالاسلام میں سہم قبول کر لیا تو بچے کو باپ کے تابع قرار دے کر سے مسعد نہیں قرار دیا جائے گا، یونکہ باپ کو درالحرب کا باشندہ ماننا محض نہیں ہے، اس کے برخلاف اگر باپ دارالحرب میں ہو، اور اس نے سہم قبول کر لیا ہو، اور اس کا بچہ دارالاسلام میں ہو تو بچہ باپ کے تابع ہو جائے گا، یونکہ مسعد باپ عہد دارالاسلام کا باشندہ ہے۔

## میوی بیوی کے درمیان تفریق:

۵- مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک محض ستاف دریں سے میوی بیوی کے درمیان تفریق و نفع نہیں ہوتی۔

حصبہ کے نزدیک میوی بیوی کے درمیان اگر حقیقتہً رحمہما دونوں اعتبار سے ستاف در پیدا ہو گیا تو دونوں کے درمیان تفریق ہو جائے گی، لہذا اگر عربی مرد نے عربی عورت سے نکاح کیا، اس کے بعد اس میں سے کوئی ایک دارالاسلام کر مسعد ہو گیا، یا وہی ہو گیا اور اس کا جوڑ درالحرب میں رہ گیا تو حقیقتہً رحمہما ستاف دریں کی وجہ سے نکاح فسخ ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر میوی بیوی میں سے کوئی ایک مستامن بن کر دارالاسلام گیا تو نکاح فسخ نہیں

الفتاویٰ الہدیہ - ۳۳۹ طبع بلاق ۱۴۰۰ھ فیضان ۱۴۰۲ طبع بلاق





## نتیجہ در ۷-۸

وصیت:

۷۔ کوئی مسلمان یا دمی کسی حربی کے عے وصیت کرے تو اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، صاحبہ سے مطلقاً جائز قرار دیتے ہیں، شافعیہ کے دفتوں میں، زیادہ صحیح قوں وصیت کے جوڑ کا ہے، یعنی اس کے یہاں مذہب ہے، مالکیہ کے بھی دفتوں میں، معتد قوں یہ ہے کہ وصیت درست نہیں ہے، حصیہ وصیت کو اس صورت میں ممنوع قرار دیتے ہیں جب کہ وصیت کرنے والا درالا ۷۔ م میں ہو، ورجس کے عے وصیت د جائز ہو وہ حربی ہو جو درالحرب میں ہو، ورجس کے عے وصیت کرنے والا ورجس کے عے وصیت د گئی ہے دونوں درالحرب میں ہوں تو اس بارے میں حصیہ کا قوں مختلف ہے۔

وصیت کو ممنوع قرار دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ حربیوں کو مال کا مالک بنا کر تبرع کرنا مسلمانوں کے خلاف جنگ میں اس د عانت کرنا ہے، نیز ہمیں حربیوں کو قتل کرنے اور اس کا مال پینے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا اس کے حق میں وصیت کرنا بے معنی بات ہے، کسی عے حصیہ نے صرح د ہے کہ اگر وراثت اس وصیت کو نافذ کرنے د جائز دیں تو بھی یہ وصیت جائز نہ ہوں، اور اگر حربی شخص (جس کے عے وصیت د گئی ہے) وصیت والا مال پینے کے عے درالا ۷۔ م یا تو سے پینے کا اختیار نہ ہوگا۔

جو حربی وراثت میں مستامن کی حیثیت سے ہوں اس کے عے اگر مسلمان یا دمی نے وصیت کی تو حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت کے مطابق یہ وصیت درست ہوئی، حصیہ د دہری روایت یہ ہے کہ یہ وصیت درست نہیں ہے، کیونکہ مستامن کا درالحرب واپس جانے کا زادہ ہے، اور سے واپس جانے دیا جائے گا، ایک سال سے زائد درالا ۷۔ م میں چیز کے بغیر قیام نہیں کرنے دیا جائے گا۔

اگر مستامن نے کسی مسلمان یا دمی کے عے وصیت کی تو حصیہ نے اس کے جائز ہونے کی صرح کی ہے، دہریہ فقہاء کے کلام کا تقاضا بھی یہی ہے، کیونکہ مستامن حکام اسلام کا پابند ہے، حنفیہ فرماتے ہیں: مستامن اگر بے پورے مال کی وصیت کسی مسلمان یا دمی کے حق میں کر دے اور اس کے وراثت میں سے کوئی درالا ۷۔ م میں نہیں ہے تو یہ وصیت درست ہے، اس کے وراثت کا اعتبار نہیں ہو درالحرب میں ہیں، کیونکہ وہ لوگ ہمارے حق میں مردہ ہیں، نیز اس سے کہ اس د جائز اور اسوں معصوم نہیں ہیں تو اس کا وہ حق بد رچہ والی معصوم نہیں ہوگا جو اس کے مورث کے مال میں ہے، اگر اس کا کوئی ورث اس کے ساتھ درالا ۷۔ م میں ہو تو اس وصیت کا جو ز اس د جائز پر موقوف ہوگا۔

قصاص:

۸۔ دمی نے کسی مستامن کو قتل کیا یا مستامن نے کسی دمی کو قتل کیا تو چاروں فقہی مذاہب میں قصاص واجب ہوگا، ہاں حصیہ نے تشنہ یہ ہے کہ اگر دمی نے مستامن کو قتل کیا تو قصاص لازم نہیں ہوگا،

فقہاء نے اس وصیت کو درست قرار دیا ہے اس کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وصیت اصل میں مالک بنانا ہے اور حربی کو کسی چیز کا مالک بنانا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ اس کے ہاتھ کوئی چیز نہ بھرت کرنا درست ہے۔

نصوص علی الخرشنی ۸، ۷۰، شرف القناع ۲، ۲۹۱، مطبوعہ الصاۃ

۷۲، ۳۷

مدرائتی، جامعہ الطحاوی ۲، ۳۳۱، طبع بولاق، بدیع المصباح ۵، ۳۳۵، ملاحظہ ہو العنایہ علی الہد ۲، ۸۸، ۸۹، طبع بولاق۔

بہارہ النہج ۷، ۲۰۸، الخرشنی ۲، ۲۰، اور اس سے بعد ۷ صفحات طبع

۱۳، ۱۴، یعنی ۹، ۲۵۹، ۲۶۱، ملاحظہ ہو نظام الدینیات وامتثالہا

۷۸، ۲۸

الفتاویٰ جدیدہ ۱، ۹۲، الدہلی علی المشرع المکیر ۲، ۲۶۱، طبع عین النہج،

دونوں ایک دوسرے کے ورثہ ہوتے ہوں تو ایک دوسرے کی دیت کے بھی ذمہ دار ہوں گے، ورنہ نہیں۔  
 بظاہر ایسا معصوم ہوتا ہے کہ حنا بد کے اس کلام میں حربی میں مستامن بھی داخل ہے۔  
 حصہ و مالک کے کلام میں ہمیں اس مسئلہ پر بحث گفتگو نہیں ملتی۔

### حد قذف:

۱۰- چاروں فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر مسلمان یا دمی کسی حربی پر زنا کا الزام عائد کرے، خواہ وہ حربی مستامن ہی ہو تو مسلمان یا دمی پر حد قذف (الزام زنا عائد کرنے کی سزا) جاری نہ ہوں، اس سے کہ مقلد و فہم پے نفروں وچہ سے مجھس نہیں ہے۔  
 اگر مستامن نے کسی مسلمان پر زنا کا الزام عائد کیا تو اس پر حد قذف جاری ہوں، کیونکہ اس کے لے کر ذرا لاسام میں داخل ہونے کی وجہ سے بندوں کے حقوق ادا کرنے کی پابندی اس نے اپنے اوپر کر لی ہے، ورنہ حد قذف بندے کا حق ہے، اس مسئلہ میں حصہ، مالک، حنا بد و شافعیہ کا اتفاق ہے، صرف فقہ مالکیہ میں سے اہلبے نے اس سے استثناء کیا ہے، ”المدونہ“ میں ہے: ”اگر حربی نے ذرا لاسام میں کسی مسلمان پر زنا کا الزام لگایا، پھر وہ حربی سام قبول کر کے ذرا لاسام چلا، یا تو اس پر حد قذف جاری نہیں ہوں۔“

صاحب بدائع فرماتے ہیں: کیونکہ مستامن کی عصمت مطلقاً ثابت نہیں ہے بلکہ ذرا لاسام میں قیام کرنے تک اس کو عصمت حاصل ہے، اس سے کہ مستامن ذرا لاسام کا رہنے والا ہے، ذرا لاسام میں قیام کرنے کی نیت سے نہیں آیا ہے بلکہ کسی ضرورت سے آیا ہے، جسے پورا کر کے وہ پیسے و من لوٹ جائے گا، لہذا اس کی عصمت میں باحث کا شہ ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: دمی کو مستامن کے قصاص میں قتل کیا جائے گا، کیونکہ قتل کیے جانے کے وقت مستامن معصوم تھا۔

اس بات پر اتفاق ہے کہ دمی کو حربی کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو سرے سے عصمت حاصل ہی نہیں ہے، ”مغنی“ ذرا لاسام کے مطابق اس مسئلہ میں کوئی استثناء نہیں ہے، فقہاء نے اس مسئلہ ذرا لاسام میں نہیں دیکھا کہ مستامن اگر حربی کو قتل کرے تو یہ حکم ہے، ظاہر یہ ہے کہ مستامن کو اس کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو بالکل عصمت حاصل نہیں ہے۔

### عقل (دیت کا برداشت کرنا):

۹- شافعیہ کے نزدیک یہودی دمی یا معاہدہ یا مستامن نصرانی معاہدہ یا مستامن کی دیت ادا کی جائے گی، اسی طرح اس کے برعکس، یہ شافعیہ کا قوی تر قول ہے، اور جہاں تک حربی کا تعلق ہے تو وہ نہ دمی کی دیت کا ذمہ دار ہوگا نہ دمی اس کی دیت کا، کیونکہ استثناء ذرا لاسام وچہ سے دونوں کے درمیان نہرت منقطع ہے۔

حنا بد کا رجحان یہ ہے کہ دمی حربی کی دیت دینے سے منع کرے گا، ورنہ حربی دمی کی دیت دے گا، حنا بد کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر بدائع اصباح ۷، ۲۳۶، فخری ۷، ۴۰، لام مٹا دہی ۶، ۲۰، طبع بلاق، مطار ۱۰، ۶، طبع امکا ۱۰، ۶، لودن مشق، ملاحظہ ہو: نظام الذمینی و امتنا نہیں، ۲۲۸، اس سے بعد صفحہ ۲۲۸۔

بہار الحناج ۷، ۳۳۵، شرف القناع ۶، ۸، نفوس ۳، ۲۲۸، طبع

المر

۲ مدو ۱، ۲۲، فخری ۱۸، ۸، ۱۸، ۲۳، ۲۳، طبع ۲۳، ۳۷۔

## تعارف دین ۱-۲

احمد کے نزدیک ہے؛ رت بنایا جائے گا تا کہ سے اس دم کی طرف  
رجعت پیدا ہو۔ مسکن مرتد کا ارث ہوگا یا نہیں؟ اس میں سنا  
ہے، جہیز کے نزدیک مسکن کافر کا ارث نہیں ہوگا، میں حض صی پہ  
کرم سے مروی ہے کہ مسکن کافر کا ارث لے گا، کیونکہ حدیث  
شریف میں ہے: "الإسلام يعضو ولا يعلیٰ" (اسلام خود دہند  
ہوتا ہے، اس پر کسی کو بندی حاصل نہیں ہوتی)، وردہری حدیث  
ہے: "الإسلام يورید ولا يعض" (اسلام بڑھاتا ہے، کم نہیں  
کرتا)۔

جہاں تک کفر کے ایک دوسرے کا وارث ہونے کا مسئلہ ہے تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی کا مذہب و امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کفر ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے مذاہب ملگ

حدیث "الایمان یعلم ولا یعی" مروی ہے اور ساتھ قافروں کے ساتھ  
حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے جس کا ذکر بخاری نے تصدیق کیا ہے اور مروی  
نہایت طریقہ سے پہنچنے والے لائل میں حضرت عمرؓ سے لفظ "کی حدیث"  
ہے یا ہے اس طرح کے ہذا میں مدعیوں کے جیسے کہ قطعی  
حضرت سے مروی ہے یا ہے۔ "قطعی" کے ہذا میں  
مدعیوں کے ہذا میں ہے والد ہیں، یہ دونوں صحابہ ہیں۔ اسی  
طرح میں سے تاریخ و سطح میں حضرت سے مروی ہے اس لفظ  
میں یہ ہے "الایمان یعلم ولا یعی" فتح میں ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵  
میں قطعی ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶

[illegible]

## اختلاف دین

۱۔ سدا فدیوں پر متعین شرعی حکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً میراث کا حاکم نہ ہوتا۔

جس سٹاف دیں پر وہ حکام مرتب ہوتے ہیں اس نوعیت پر  
تو سہ ماہی و رفقہ کے سٹاف دیں ہوں کہ ایک شخص مسدود ہے دہم  
شخص کافر، اس نوعیت کے سٹاف پر سٹاف دیں کے احکام کا  
مرتب ہونا متعلق عدیہ ہے، یا اس نوعیت پر ہوں کہ دونوں اپنی  
کافر ہوں گے لیکن دونوں کا مذہب ایک دہم ہے سے مختلف ہوگا، مثلاً  
ایک شخص یہودی ہے دہم مجوسی، اس نوع کے بارے میں سٹاف  
ہے جس نے وضاحت کردہ سطروں میں ہوں۔

سب: سب دیں پر مرتب ہونے، لے چند نام حکام درج دیں

خف تو رٹ (میرٹ جاری ہونا):

۲- سٹاف دیں میراث جاری ہونے کا ایک مافع ہے، یونٹک میراث جاری ہونے دینی نصرت پر ہے، لہذا کافر بالانفاق مسلمان کا ورثہ نہیں ہوگا، اس میں صرف یہ استثناء ہے کہ امام احمد کے نزدیک کافر یہ سزا دکر وہ مسلمان غلام کا خلق ولاء دینی دپر ورثہ ہوگا، کسی طرح د بات حضرت علیؓ ور حضرت عمرؓ میں علیہ العزیر سے بھی مروی ہے، گر تقسیم ترک سے یہ کافر سام قبول کرلے تو امام



## تعارف دین ۵-۶

گر سنی دین نوعیت سام و نفوس نہ ہو، مثلاً یہودی کا بی زیر ولایت نمرانی خاتون کا نکاح کرنا، یا اس کے برعکس، تو شافعیہ نے اس کے جائز ہونے و صحت و ہے، دوسرے فقہاء نے اس و صحت نہیں د ہے، حنا بد کے یہاں اس و تخریج میراث جاری ہونے کے بارے میں دونوں روایتوں پر د جاتی ہے و اس کا ممنوع ہونا رائج ہے۔

### ۵۔ مال کی ولایت:

۵۔ غیر مسلم کو مسلمان کے و پر ماں کے بارے میں ولایت حاصل نہیں ہوتی، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ يَجْعَلْ اسَہٗ لِمُكَافِرٍ عَمِلِ الْمُؤْمِنِ سِیَئِلًا" (وہ جو گز اللہ تعالیٰ کافروں کو مسلمانوں کے مقابہ میں غالب نہ فرماوے گی)۔ مذکورہ بالا بات و صحت حصیہ، شافعیہ اور حنا بد نے کی ہے، ان حضرات نے اس بات و صحت نہیں کی ہے کہ مسلمان کو کافر پر ولایت حاصل نہ ہوں، ہاں اس و صحت و ہے کہ مسلمان قاضی کو اس وی پر ولایت حاصل ہوں جس پر حجر یا گیا ہے (یحییٰ سے مالی تصرفات سے رو کا گیا ہے)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے، گرچہ وہی کے بارے میں اس کے یہاں یہ صحت متقی ہے کہ وہی و یک شرط مسلمان ہونا ہے۔<sup>۲</sup>

۱ شرف القناع ۵، ۴۰، مطبعہ الصاۃ، قاہرہ۔

۲ رد المحتار ۲۔

۳ شرف القناع ۲، ۲۲۳، مہدۃ المحتاج ۲، ۱۳، طبع مصطفیٰ شمس، بیروت۔

۴ صراح ۵، ۵۳، طبع ۲۲، ۲۸، طبع ۱۳۱۰ھ۔

۵۔ حضانت (پرورش کرنے کا حق):

۶۔ حق حضانت ساقط کرنے میں سنی دین موثر ہے یا نہیں، اس سلسلے میں فقہاء کے تین رجحانات ہیں:

شافعیہ اور حنا بد کا مسلک ہے کہ کافر کو مسلمان پر حق حضانت حاصل نہیں، خواہ کافر ماں ہی ہو، و مسلمان کو کافر پر حق حضانت حاصل ہوتا ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق حضانت ساقط کرنے میں حداف دین سارے سے موثر نہیں ہے، حتیٰ کہ گر حاص (پرورش کرنے والا) کافر مجوسی وغیرہ ہو، و محضوں (زیر پرورش بچہ) مسلمان ہو تو بھی حق حضانت ساقط نہ ہوگا، خواہ حاص مرد ہو یا عورت، گر محضوں کے بارے میں حاص کافر سے کسی مسلمان کا اندیشہ ہو، مثلاً یہ خطرہ ہو کہ وہ بچے کو خنزیر کا گوشت کھا دے گا یا شراب پے گا تو حاص کافر کو کسی مسلمان کے ساتھ کر دیا جائے گا تا کہ مسلمان اس کی نگرانی کرے میں بچے کو حاص کافر سے نہیں لیا جائے گا۔

حصیہ عورتوں و حضانت و مردوں و حضانت میں فرق کرتے ہیں، اس کے نزدیک پرورش کرنے والی عورت و زیر پرورش بچے کے درمیان وحدت دین و شرط نہیں ہے، جیسا کہ صاحب "بدیع المصنوع" نے "کتاب الاصل" سے نقل کیا ہے، و اس و صحت یہ بات و ہے کہ زیر پرورش بچے کے بارے میں ہوشیافت مطلوب ہے وہ پرورش کرنے والی عورت میں سنی دین و ہے سے کم نہیں ہوتی۔ صاحب بدیع نے لکھا ہے کہ فقہاء حصیہ میں سے ابو بکر دھاص و زئی اس صورت کے بارے میں فرماتے تھے جب ماں مل کتاب میں سے ہو و اس کا بچہ مسلمان ہو کہ ماں بے مابا نفی بچے و رچی و زیدہ حق دار ہے یہاں تک کہ اس میں عقل و شعور پیدا ہو، اس و دونوں میں عقل و شعور پیدا ہونے پر ماں کا پرورش کا حق ختم ہو جائے گا، یونکہ



## ختلاف دین ۱۰-۱۲

دوسرے پر لازم نہ ہوگا۔

### ح- عقل (دیت د کرنا):

۱۱- مسلم اور نضر کا اختلاف چاروں مذاہب کے فقہاء کے نزدیک دیت (خوب یا) لازم ہونے میں مانع ہے، نہ کافر مسلمان کی طرف سے دیت ادا کرے گا، نہ مسلمان کافر کی دیت ادا کرے گا، حتیٰ کہ مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے صریحت کی ہے کہ اگر مسلمان کے عاقلہ دیت د کرنے سے قاصر ہوں تو مسلمانوں کے بیت المال سے دیت د دی گئی جائے گی، اس کے برعکس کافر دینی یا معاہدہ پر مرتد کے عاقلہ کے دیت د دی گئی سے عاجز ہونے کی صورت میں مسلمانوں کے بیت المال سے دیت د نہیں دی جائے گی، کیونکہ اختلاف دین پیدا جا رہا ہے۔

مالکیہ و حنابلہ نے صریحت کی ہے کہ یہودی نصرانی کی طرف سے و نصرانی یہودی کی طرف سے دیت ادا نہیں کرے گا، حنفیہ و شافعیہ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ کفار ایک دوسرے کی دیت د کریں گے، خواہ ان کے مذاہب ملگ ملگ ہوں، صاحب الدراختار نے لکھا ہے: کیونکہ کفر ایک ملت ہے، اور نہایت اجماع میں در کے یک ہونے کی شرط لگائی گئی ہے۔<sup>۲</sup>

### ط- وصیت:

۱۲- حنفیہ، حنابلہ و شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان کا دینی کے لئے و دینی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، اس حضرت کا استدلال اس آیت سے ہے: "لَا يَهْدِيكُمْ اللَّهُ عَنِ

۲- مع الصالح ۳۱۴، فتح القدیر ۳۲۸، طبع بولاق، جامعہ الدہلی

۳- ۵۲۲، بہارہ اجماع ۲۰۸، معنی ۲۵۹۔

۴- الطحاوی علی الدراختار ۳۲۴، طبع بولاق، جامعہ الدہلی علی شرح المکبیر

۵- ۲۸۳، بہارہ اجماع ۳۵۳، شرح الفتاویٰ ۲۹۶۔

و جب نہیں ہوتا جب کہ دونوں کا مذہب ملگ ملگ ہو، اس مسئلہ میں نسب کے دو بنیادی رشتوں کے علاوہ کوئی اختلاف نہیں۔

۱۰- نسب کے دو بنیادی رشتوں یعنی اصول و فرع کے بارے میں دو رقیبات پائے جاتے ہیں:

پہلا رقیب: یہ ہے کہ مذہب خود ایک ہو یا ملگ ہو، اصول و فرع کا نفقہ بہر صورت واجب ہے، یہ جمہور علماء (حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ) کا مسلک و حنابلہ بھی ایک کفر و رے بیت ہے، میں مالکیہ اصول و فرع کا نفقہ صرف والدین و اولاد تک محدود رکھتے ہیں، اجداد و جدات اور نواسوں کی اولاد کا نفقہ لازم نہیں قرار دیتے۔

دوسرا رقیب: یہ ہے کہ یہ رشتہ در رشتہ در در طبیعت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے، لہذا اس پر اس کا نفقہ بھی واجب ہوگا، نیز یہاں نفقہ کا زہم والدین و اولاد کے درمیان جزیت و رخصیت کے حق و بنا پر ہے، و اختلاف دین سے اس جزیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا، انس کا جز خود اس وقت کے حکم میں ہے۔

اس رقیب کی دلیل یہ ہے کہ یہ رشتہ در رشتہ در در طبیعت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے، لہذا اس پر اس کا نفقہ بھی واجب ہوگا، نیز یہاں نفقہ کا زہم والدین و اولاد کے درمیان جزیت و رخصیت کے حق و بنا پر ہے، و اختلاف دین سے اس جزیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا، انس کا جز خود اس وقت کے حکم میں ہے۔

دوسرا رقیب: یہ ہے کہ اختلاف دین کی صورت میں اصول و فرع کا نفقہ بھی واجب نہیں ہوتا، یہ حنابلہ کا مسلک ہے، اس رقیب کی دلیل یہ ہے کہ نفقہ دینا ہمدردی کے طور پر مصدر جمعی کرنے کے لئے لازم ہوتا ہے، لہذا اختلاف دین کے ساتھ ہمدردی کرنا لازم نہ ہوگا جس طرح غیر بنیادی رشتوں میں لازم نہیں ہوتا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں ایک دوسرے کے رشتہ نہیں ہوتے، لہذا ایک کا نفقہ بھی











خیر حاصل ہوگا، یونکہ رضا مندی بیچ و صحت کے شرط ہے،  
ارشاد ربانی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم  
بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“  
یہاں ”الوا“ پس میں ایک دوسرے کا مال مائع طور پر نہ کھاؤ، ہاں  
امت کوئی تجارت یا رضا مندی سے ہو۔

## اختیار

تعریف:

۱- لغت میں اختیار، ایک چیز کو دوسری چیزوں پر افضلیت دینے کا نام  
ہے، اور اصطلاح میں اختیار، حقیقت ہے: یہ امر کا قصد کرنا  
جس کا وجود و عدم دونوں ممکن ہو، اور اس طور پر فاعل و قدرت کے  
تحت ہو کہ وہ وجود و عدم میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر  
ترجیح دے سکتا ہو۔<sup>۱</sup>

متعلقہ الفاظ:

مفہوم اختیار:

۲- خیر، ایک حق ہے جو ثار کے دینے سے ملتا ہے، مثلاً خیر  
بوغ، یا عقد کرنے والے کے دینے سے ملتا ہے، مثلاً خیر شرط،  
اختیار، اور خیر کے درمیان عموم خصوص مطلق و نسبت ہے، خیر کے  
حد اختیار رہا یا جانا ہے پس ہر اختیار خیر پر مبنی نہیں ہوتا۔

ب- رد:

۳- لغت میں ارادہ مشیت کو کہتے ہیں، اور فقہاء کے استعمال میں  
ارادہ قصد کو کہتے ہیں<sup>۲</sup> یعنی کسی فعل کا عزم کرنا اور اس کی طرف



القاسمی، اکیط، تفسیر، شافعی اصطلاحات اصول فقہ، ج ۱، ص ۵۰۳۔

۲- لسان العرب، ۵۰۳، ص ۵۰۳، ص ۵۰۳۔

۳- مجمع البحرین، ۲۳، ص ۲۳، ص ۲۳، ص ۲۳، ص ۲۳، ص ۲۳۔

۴- مجمع البحرین، ۲۳، ص ۲۳۔

۵- مجمع البحرین، ۲۳، ص ۲۳۔

مکلف ہو اور اپنے رادہ میں مستحق ہو، یہی کسی کا اس پر قہر نہ ہو،  
 کہہ مکلف ہونے کوئی شرط مفقود ہونے دصہ رت میں اختیار فاسد  
 ہوگا، مثلاً اختیار کرنے والا مجنون ہو یا بے شعور یا بچہ ہو، اگر اس کا اختیار  
 دوسرے کے اختیار پر مبنی ہو تو بھی اختیار فاسد ہوگا، اگر کسی انسان کو  
 کردہ مہنگی کے ذریعہ کسی کام کے کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس کام کو  
 کرنے سے کرنے والے کا رادہ درحقیقت کراہ کو دلیع کرنے کا ہوتا  
 ہے، کہہ اختیار فاسد ہو جائے گا، یونکہ وہ کراہ کرنے والے کے  
 اختیار پر مبنی ہے اگرچہ اختیار غلیظہ معدوم نہیں ہو ہے ۔

ختیار صحیح و اختیار فی سد کانہ و:

۶۔ جب اختیار صحیح ہو اختیار فاسد کے درمیان فکر ہو تو اگر فعل و نسبت اختیار صحیح و طرف کرنا منس ہو تو اختیار صحیح کو اختیار فاسد پر ترجیح دینا واجب ہے، اور اگر فعل و نسبت اختیار صحیح و طرف منس نہ ہو تو فعل اختیار فاسد و طرف منسوب رہے گا، جس طرح اقوال پر کرہ و رال فعل پر کرہ میں ہونا ہے جس میں منس و ہم سے کا کہ محض نہیں ہو سکتا مثلاً، کھانا، روٹی وغیرہ، اس و تفصیل کا مقام کرہ و بحث ہے۔

مختبر روئے و اہل:

۷۔ - اختیار یا تو شریعت نے دیا ہو گا یا کسی اور نے، شریعت کے اختیار دینے کی مثال یہ ہے کہ انتخابی کرنے والے شخص کو سدھی شریعت نے اختیار دیا ہے کہ وہ انتخابی کے سے پانی کا استعمال کرے یا پتھر وغیرہ کا، ورنہ میں حادث ہونے والے کو کفر اور کرنے میں آیت کریمہ کے

طبع المطبعة الحيدرية بمكة ١٣٥٥ هـ طبع مصنفه في ٩ طبع اوله -

الشرف الاسم ۱۱ ۵۳ -

۴ شرح المص ۱۹۱ س. ۵۷ ج ۴ اق. ۱۱۱

تو چہ کرنا، چنانچہ فقہاء طلاق کنفی کے بارے میں فرماتے ہیں: "ی  
أراد به الصلاق وقع طلاقاً، وإن سمع يردد به طلاقاً سم يسمع  
طلاقاً" (گر اس سے طلاق کا راوہ کیا تو طلاق، قیح ہوگئی، ورنہ  
گر طلاق کا راوہ نہیں کیا تو طلاق، قیح نہیں ہوئی)، اسی طرح فقہاء  
عقود کے بارے میں فرماتے ہیں: "یشترط لصحتها تلاقی  
الإرادتین" (عقود وصحت کے لیے دو راووں کا من شرط ہے)،  
فقہاء یمب کے بارے میں فرماتے ہیں: "یسأل الحالف عن  
مواده" (قسم کھانے والے سے اس امر اوچھگی جائے گی)۔  
اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہر اختیار کے لیے  
راوہ ضروری ہے، میں فیضہ وری نہیں ہے کہ ہر راوہ میں اختیار ہو۔

ج-رض:

۴- صرف حبیبِ اختیار اور رضا میں فرق کرتے ہیں۔ (حبیب کے نقطہ نظر سے) اختیار ایک پہلو کو دہم سے پہلو پر ترجیح دینے کا نام ہے اور رضا دلی انشراح کا نام ہے، عام طور پر یہ دونوں میں تضاد نہیں ہے، کبھی انسب کی چیز کو اختیار کرتا ہے جس کو وہ پسند نہیں کرتا، حبیب کے نقطہ نظر سے اختیار اور رضا کا یہ فرق کراہ کے مسائل میں ظاہر ہوتا ہے، کراہ غیر مصلحتی (انتہائی محبوب نہ کرنے والا کراہ) مثلاً قاتل بردشت مار و رقیہ و ہند سے رضا مندی ختم ہو جاتی ہے یہیں اختیار ختم نہیں ہوتا ہے، اس کے برخلاف کراہ مصلحتی (انتہائی محبوب نہ کرنے والا کراہ) سے رضا مندی ہر اختیار و دونوں چیزیں ختم ہو جاتی ہیں۔

ختمی کی شرطیں:

۵۔ اختیار کے صحیح ہونے کے لیے پھر دیکھیں کہ اختیار کرنے والا

لشرف الاسم

۴ شرف الاسماء: ۵۰۳، مخرج الهمزة لاسن ملک اور اس کے تحت ۵۰۴.

مطابق چند کاموں میں سے کسی ایک کا ختیہ ردیا جانا ہے، شارع کے مدد کسی ورد طرف سے ختیہ ردیے جانے کی مثال یہ ہے کہ وہ کان کے دہش کاء میں سے ایک نے دھیرے کو ختیہ ردیا کہ اس کے حصہ د دو کا بھی شریہ لے، یہ پنا حصہ اس کے ہاتھ پر وحت کردے، یہ پوری دو کا کسی تیسرے شخص کے ہاتھ پر وحت کردے۔

ختیہ ردیے کا مالک صاحب حق ہونا ہے یہ ہوشربا اس کا مالک ہوتا ہے، انشاء اللہ تعالیٰ اس موضوع پر تفصیلی گفتگو ”تیسرے“ د اصطلاح میں ہے۔

### ختیہ رکا محل:

۸- اب حقوق د دو قسمیں ہیں: حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) و حقوق العباد (بندوں کے حقوق)، ان چیزوں کا تحقق اللہ کے حقوق سے ہے خود وہ جب معین کے قبیل سے ہوں مثلاً نماز، یہ حرمت کے قبیل سے مثلاً زنا، اس میں مکلف ہونے د جہت سے بند کا کوئی ختیہ نہیں ہے۔

ہاں ان چیزوں کا تحقق حقوق العباد سے ہے مثلاً دیں، مہر، عیب د وچہ سے سماں و پس کرنا، شفعہ د بنیاد پر کسی چیز کو حاصل کرنا، اس طرح د و چیزیں، اس میں بندے کو ختیہ ہے، شاطی فرماتے ہیں: ”حقوق اللہ میں مکلف کو کسی حال میں کوئی ختیہ نہیں، بندہ کا جو پنا حق ہو اس میں سے ختیہ حاصل ہے“، یہ ختیہ بھی سے اللہ تعالیٰ کے دیے سے حاصل ہو ہے اس طور پر نہیں کہ سے از خود ختیہ حاصل ہو۔

ب۔ ختیہ رکا محل کبھی دو حال چیزیں ہوتی ہیں، اس حالت میں

ختیہ رکرنے والا اس میں سے کسی ایک کو ختیہ رکر سکتا ہے۔ کبھی ختیہ رکا محل دو حرام چیزیں ہوتی ہیں، یہی صورت میں گر کسی شخص کو اس میں سے کسی ایک کو ختیہ رکرنے پر مجبور کیا گیا تو اس کے سے لازم ہے کہ ان دونوں میں سے جو کم ضرر رساں ہو سے ختیہ رکے، چونکہ وہ زیادہ ضرر و لے سے بچنے کے سے کم ضرر و لے کا انتخاب کر رہا ہے۔

کبھی ختیہ رکا محل دو یہی چیزیں ہوتی ہیں ان میں سے ایک حال ہے و رد دھیری حرام، یہی حالت میں حرام چیز کو ختیہ رکنا درست نہیں ہے۔

ثواب و رند ب مننے کے سے ختیہ رکی شرط:

۹- سنن میں ثواب و رند اب مرتب ہونے کے سے ختیہ بشرط ہے، اسی طرح دنیا میں فعل پر سز مرتب ہونے کے سے بھی ختیہ بشرط ہے، اس بخواب د جگہ ”کراہ“ د اصطلاح ہے۔

ختیہ رکے شروع ہونے کی حکمت:

۱۰- بندوں کے مصالح کو پورا کرنا شریعت اسلامی کا ایک ہم مقصد ہے، ختیہ د مشرعییت بھی بندوں کے مصالح کو پورا کرنے کے سے ہوتی ہے، یہ مصحت کبھی ختیہ رکرنے و لے د پنی یا کسی ورد نفر دی ہوتی ہے جب کہ ختیہ رکا محل کسی تک محدود ہوتا ہے، و کبھی وہ مصحت جس کا وجود ختیہ رکیں ضروری ہے جتنا ہی ہوتی ہے۔

بحث کے مقدمات:

۱۱- استیجاء کرنے و لے کا یہ ختیہ رک و پانی کا استعمال کرے یا کسی

لاش و النظائر لاس کیم مع حاشیہ ائمہ ص ۲۰، لاش و النظائر مسیوٹی ص ۸۷  
طبع اس د مجلس۔

اموالیات ص ۲۰، مطبعت الریہ۔

۲۰ اموالیات ص ۲۸۔

اور مکہ طہیر کا، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الطہارۃ کے باب الاستنجاء میں کیا ہے۔

منفرد کا یہ اختیاء رک وہ جمع کی نمازوں میں زور سے قرات کرے یا سبتہ، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں کیا ہے۔

جس شخص کو دو نمازوں کو جمع کرنے یا نہ کرنے کے سبب میں رخصت دی گئی ہے اس کے اختیاء کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب صلاۃ المسافر) میں کیا ہے۔

جس نے نماز میں تہجد و نیت پر بھی اس کا یہ اختیاء رک وہ نور تہجد کرے یا کچھ دیر کے بعد کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب تجدد الصلاۃ) میں کیا ہے۔

حاجی کا یہ اختیاء رک وہ حج فطر کرے یا حج تمتع یا حج قرب، ہر موقع نے صورت میں اس کا فائدہ یہ روزوں و اشہار میں دکرے یا صدق و اشہار میں یا قربانی و اشہار میں، نیز حاجی کا یہ اختیاء رک وہ ہاں منڈ کر حرام شتم کرے یا ہاں نہ کر، منی سے دو دن پر نکلے یا تیسرے دن سے، اس سب کا ذکر فقہاء نے کتاب الحج میں کیا ہے۔

ہفت و زکاۃ میں فضل فقہاء کے نزدیک زکاۃ دینے والے کا یہ اختیاء رک کہ وہ مضبوط عمر کا جانور نہ پائے تو اس سے کم عمر کا جانور دے دے و رد ہوں و قیمت کا فرق جو دن در نام میں دے دے، یا مضبوط عمر سے زیادہ عمر کا جانور دے دے و فرق لے لے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الزکاۃ میں کیا ہے۔

فضل فقہاء کے نزدیک مسافر کا یہ اختیاء رک وہ روزہ رکھے یا روزہ توڑے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصیام میں کیا ہے۔

تقسیم میں حاشا ہونے والے کا یہ اختیاء رک کہ وہ میں نما میں پابندی سزا کرے یا کپڑا پہنا دے یا کھانا کھا دے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الاطعمہ میں کیا ہے۔

طہارۃ روضی میں شوم کا یہ اختیاء رک وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے یا اس کی طہارۃ نہ ہونے دے، و جس بیوی کو طہارۃ و نفع کرنے ورنہ کرنے کا اختیاء روپا گیا ہو اس کے اختیاء کا ذکر کتب فقہ و کتاب الطلاق میں ہے۔

فضل فقہاء کے نزدیک ما با نفع بچہ کا یہ اختیاء رک مدت حضانت پوری ہونے پر والدین میں سے کسی ایک کے یہاں رہے، اس و صرح کتب فقہ و کتاب حضانت میں ہے۔

صاحب حق کا یہ اختیاء رک وہ عیال سے مطہ بہ کرے یا عیال سے دو عیالوں میں سے کسی سے بھی مطہ بہ کرے، اس کا ذکر کتب فقہ کے کتاب الوکالہ و کتاب لکھنہ میں ہے۔

ما با نفع شادی شدہ عورت کا یہ اختیاء رک وہ با نفع ہونے پر نکاح بقرار رہنے دے یا فسخ کر دے، اس کا بیان کتب فقہ میں خیار بیوۃ و بحث میں ملتا ہے۔

شادی شدہ باندی کا یہ اختیاء رک سزا دہ ہونے پر نکاح بقرار رکھے یا فسخ کر دے، اس کا ذکر کتب فقہ میں خیار عتق کے عنوان سے ہوتا ہے۔

شیعہ میں عیب پائے جانے یا سود کے کھرجانے (تفرق صفقہ) وغیرہ و وجہ سے خریدار کو بیچ رکھنے یا شتم کرنے کے اختیاء کا ذکر کتاب البیوع میں ہوتا ہے۔

صاحب حق شفعہ کا یہ اختیاء رک وہ شفعہ دینا پر رخصت کردہ ز میں و مکان کو لے لے یا چھوڑ دے، اس کا بیان کتب فقہ و کتاب البیوع میں ہوتا ہے۔

بند و رخصت فسخ و گئی زمینوں کے بارے میں امام کا یہ اختیاء رک نہیں تقسیم کر دے یا وقف کر دے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب عہد کے باب التعمیر میں کیا ہے، عہد کے موقع پر امام کا یہ اختیاء رک "ماں غنیمت و تقسیم میں کسی کے لیے صاف" کا مدعا کرے یا نہ

## اختیال ۱-۲

کرے، یہ بھی اسی باب میں مذکور ہے۔

عام کا یہ اختیار رک دھمکوں سے مصاحبت کرے یا نہ کرے، اس کا  
وکر بھی فقہاء کے یہاں کتاب ایجاب میں ہوتا ہے۔

تعزیر کے بارے میں قاضی کا یہ اختیار رک وہ کوئی یہی سزا دے  
جو جرم سے روکنے والی ہو، اس کا یہاں کتب فقہ کے باب التعزیر میں  
ہوتا ہے۔

## اختیال

تعریف:

۱- اختیال لغت میں سر کے معنی میں بولا جاتا ہے، اسی طرح عجب  
(خوبصندی) کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے۔  
اختیال کا اصطلاحی معنی بھی اس دونوں معنی سے مختلف  
نہیں ہے۔

محققہ غلط:

خف-کبر:

۲- یہ بات معلوم ہے کہ سرور دو قسمیں ہیں: سر باطنی و سر  
ظاہری۔ سر باطنی نفس انسانی کی صفت ہے و سر ظاہری انسان  
کے ظاہری عشاء سے صادر ہونے والے کچھ اعمال ہیں، سر کا لفظ  
باطنی صفت کے سے بولا جاتا زیادہ مناسب ہے، عمل تو اس صفت  
کے ثمرات ہیں۔

سرور صفت کچھ اعمال کا تقاضا کرتی ہے، جب عشاء پر اس  
عمال کا ظہور ہوتا ہے تو کہا جاتا ہے: ”نکبو فلاں“ (قدس نے فکر  
یا)، و جب عشاء پر اس عمل کا ظہور نہ ہو تو کہا جاتا ہے: ”فی  
مفسد کبر“ (اس کے نفس میں سر ہے)، لہذا اصل سر نفس کی  
صفت ہے، وہ صفت یہ ہے کہ بے کودہم سے شخص سے بد سمجھنے کی  
طرف میدان ہو، اس میں راحت محسوس کرے۔





### تفیل ۳-۵

میں اپنے کو چھ بھٹنے لگے، شکر تو فقی کم ہو جاے، جو چیز دھرم سے طرف سے ہے سے بھی پنی طرف منسوب کرنے لگے۔

ج- تختہ:

۴- تختہ یک خاص قسم د چاں کا نام ہے، یہ متکبر، خود پسند شخص د چاں ہے، تختہ ملاک کرنے والی صفات میں سے ہے، یونکہ یہ عجب (خود پسندی) اور سر کا یک مظہر ہے۔

۵- سقشہ الفاضل کا فرق یہ ہے کہ سر منزلت اور درجہ سے ہوتا ہے، و عجب فضیلت سے ہوتا ہے، متکبر ہے کو عظیم سمجھتا ہے، و خود پسند ہے فضل کو زیادہ سمجھتا ہے۔<sup>۲</sup>

سر کے سے متکبر عدیہ (کوئی دھرم شخص جس سے انسان ہے کے کو بڑے سمجھے) کا ہونا ضروری ہے، یونکہ انسان کے غیر سر کا تحقیق ہی نہیں ہوگا۔ عین عجب کے سے یہ شخص کا ہونا ضروری نہیں، یونکہ عجب یک انسانی صفت ہے، کبھی انسان ہے لہاں یہ چاں یا علم و درجہ سے خود پسند ہوتا ہے۔ اے۔ سی طرح کبھی سہا ب سر، مشا، علم، عمل، نسب، جمال، ماں وغیرہ و درجہ سے انسان میں عجب پیدا ہوتا ہے، و کبھی سہا ب سر کے غیر بھی عجب پیدا ہوتا ہے، مشا۔ پنی غلطی سے و درجہ سے عجب، جس سے کو پنی جہالت و درجہ سے وہ بہت اچھا سمجھتا ہے۔<sup>۳</sup>

انتہیں سر کا یک مظہر ہے خواہ وہ چاں میں ہو یا سوزی میں یا لہاں میں یا غارت میں۔<sup>۴</sup>

کبھی کبھی خود پسندی کا مظہر خود انسان ہو کرنا ہے، یونکہ عجب

مدخل لاس خارج ۳۵۴۔

۲۔ ارب الہ یاو الہ میں سر و درجہ عظیمہ الکفکس ص ۸۲۔

۳۔ حیا و علم الہ میں ۲۲۔

۴۔ حوالہ بالا۔

ان تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کبر ”متکبر عدیہ“ (وہ شخص جس سے انسان ہے کو بڑے سمجھے) کا تقاضا کرنا ہے، انسان کے متکبر کا وہ کسی دھرم شخص ہی کے ساتھ پیدا جاسکتا ہے جس سے اپنے کو صحت ماں میں بد کرے، تب انسان متکبر ہوگا، متکبر ہونے کے سے تا کا می نہیں کہ وہ اپنے آپ کو عظیم سمجھے، یونکہ کبھی کبھی انسان اپنے آپ کو عظیم سمجھتا ہے میں دھرم کو اپنے سے زیادہ یا اپنے بڑے عظیم سمجھتا ہے تو وہ دھرم پر فکر کرنے والا نہیں ہو، سی طرح دھرم کو حقیر سمجھنا بھی فکر کے سے کا می نہیں ہے، یونکہ اگر وہ انسان کے ساتھ دھرم کو اپنی طرح سمجھتا ہو تو فکر نہیں ہو، بلکہ فکر کے سے ضروری ہے کہ پنا یک مرتبہ سمجھے اور دھرم شخص کا یک دھرم مرتبہ، پھر پنا مرتبہ دھرم کے مرتبہ سے بد سمجھے، انسان میں خیالات کے پائے جانے پر انسان میں کبر کی صفت پائی جاتی ہے، بلکہ اگر یہ فکر و خیال انسان پر مسط ہو جاتا ہے، اپنے دہ میں ہے کو وہ کچھ سمجھنے لگتا ہے نہ رحمت و ہمت از محسوس کرنا ہے و انسان و درجہ سے ہے کو بد سمجھنے لگتا ہے، تو یہی حاصل برتری و رہتہ از سر د صفت ہے۔

ب- عجب:

۳- لغت میں عجب خود پسندی کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”ا رجل معجب“ (پنے ہر کام کو پسند کرنے والا شخص، خود اچھا کام ہو یا ر)۔<sup>۱</sup>

سواء کے ردیک عجب دصل ہے نفس د تعریف کرنا و نعمت کو ہوں جاتا ہے کہ انسان ہے نفس و انعام کو دیکھنے لگے، یہ بات ہوں جائے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا حسن و انعام ہے، اس کے نتیجے

حیا و علم الہ میں ص ۸۰۔

۲۔ ارب العرب لاس مظہر ۵۸۲۔

## ختیال ۶-۷

تیز چلے سے مومنوں کو ملتا ہے، اور نہ اس طرح بہتہ  
جائے کو یہ مختلف پے کو کڑوہ ہو تو بھل ظاہر کرنے والوں کی طرح زمین  
پر رنگ رہا ہے۔

اسی سے اللہ تعالیٰ نے رفا میں مینہ رو کی کا حکم دیا ہے، ارشاد  
ربانی ہے: ”وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ“ (پنی چال میں مینہ رو کی  
اختیار کر)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اس لوگوں کی تعریف کی ہے جو  
رفا میں مینہ رو کی اختیار کرتے ہیں اور حد اعتدال سے گئے نہیں  
ہوتے، ارشاد باری ہے: ”وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى  
الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا“<sup>۱</sup>  
(اور حد سے) رحمان کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر نرمی  
کے ساتھ چلتے ہیں اور جب اس سے چہارت والے لوگ بات چیت  
کرتے ہیں تو وہ ہمدردیت میں خیر)۔

اسی وجہ سے جب انسان حد اعتدال میں مینہ رو کی سے تباہ کرنا  
ہے تو وہ ناجائز کام جس میں اختیال میں ملتا ہو جاتا ہے۔<sup>۲</sup>

کر کر چلے حرمت والوں کے گناہ بیزہ ہونے کی اصل دلیل یہ  
آیت ہے: ”وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا تُكَذِّبُ النَّاسَ تَحْقُوقُ  
الْأَرْضَ وَمَنْ بَيْنَ الْأُصْبُلِ طَوْلًا، كُلُّ ذَنْبٍ كَانَ سَبَبًا عِنْدَ  
رَبِّكَ مَكْرُوهًا“<sup>۳</sup> (اور زمین پر اتر کر نہ زمین کو پھڑ  
سکتا ہے، اور نہ پیڑوں کی مٹی کو پیچ سکتا ہے، یہ سارے بے کام  
تیرے پروردگار کے نزدیک بالکل ناپسند ہیں)۔

اس آیت کریمہ میں جس ”مرح“ سے منع کیا گیا ہے اس سے

کے اسباب میں سے جسم، مال، لباس بھی ہیں، سواری اور چال بھی  
جس اور زینت میں سے ہیں، غرضیکہ عجب ایک نفسیاتی مرض ہے  
جو بے ظہور کے سے آثار کا محتاج ہوتا ہے، اسی سے عجب (خود  
پسندی) کبھی چال یا لباس میں اترا بہت دھن میں ظاہر ہوتا  
ہے۔<sup>۴</sup>

تختہ سر، عجب اور اختیال کا ایک مظہر ہے، وہ چال کے ساتھ  
مخصوص ہے، کہا جاتا ہے: ”فَلَا يَمْشِي الْبَحْتِيُّ“ (فرد شخص  
اچھی چال چل رہا ہے، اس خدق والوں میں لازماً فخر و تکبر ہوتا  
ہے، ماز و مذازہ الاشخاص اتر کر چلتا ہے۔

## ختیال کا شرعی حکم:

۶- اختیال میں اصل یہ ہے کہ وہ حرام ہے اور گناہ بیزہ ہے، چونکہ  
اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے اختیال سے منع فرمایا ہے، اختیال  
کے ہر مظہر کی حرمت کی دلیل اس کے یہاں میں ہے۔

اختیال کے مظاہر بہت سے ہیں، اس میں سے چند یہ ہیں: چلے  
اور سواری میں اختیال، لباس میں اختیال، مکان میں اختیال۔

## نہ- چنے میں ختیال:

۷- چلے میں اختیال یہ ہے کہ انسان رفا میں مینہ رو کی و اعتدال کی  
حد کو پار کر جائے، رفا میں مینہ رو کی یہ ہے کہ انسان نہ بہت تیز جائے،  
نہ بہت سست، اس کا حاصل یہ ہے کہ انسان نہ پنی چال میں بہت  
سرعت کرے کہ چلوں کی طرح کود کر جائے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا  
ارشاد ہے: ”سَوِّعَةَ الْمَشْيِ قَدَمُ الْبَهْدِ الْمَوْسِمِ“ (بہت

حدیث: ”سَوِّعَةَ الْمَشْيِ قَدَمُ الْبَهْدِ الْمَوْسِمِ“ کی روایت ابوہمیر  
حدیث الاولیاء میں حضرت ابوہریرہؓ سے ہے کہ جب میرا لڑکھٹا

۱۔ یہ حدیث صحیحہ ہے، فیض القدیر ۳/ ۱۰۳۔

۲۔ الفکر ۸۰۔

۳۔ الفکر ۱۳۔

۴۔ تفسیر القرطبی ۷/ ۲۹۱۔

۵۔ الفکر ۷/ ۳۸۵۔

## ختیال ۸-۹

اس کا کوئی (جائز) محرک موجود نہیں ہوتا۔ اس سلسلے میں صل قصد و زاوہ ہے۔

لس میں حد اعتدال یہ ہے کہ انسان لاس کے بارے میں و رد شدہ کا صحیح و اتباع کرے، لاس کے باب میں جن چیزوں سے روکا گیا ہے ان سے بچتا کرے، اس میں عرف کا بہت دخل ہے جب تک کہ شریعت اس عرف کو مسترد نہ کرے۔

”امو اہب“ میں ہے: جو کچھ خید (فخر و تکر) کے طور پر ہو اس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے، ”جو کچھ بطور عادت ہو وہ حرام نہیں جب تک کہ یہ عادت کپڑے ٹھیسٹے ہوئے چلے تک نہ پہنچ جائے جس کی ممانعت آئی ہے، قاضی عیاض نے سماء سے نقل کیا ہے کہ پہننے والے کے طبقہ میں جس لباس کا رواج ہے اس سے زیادہ مس و رڈھیل و حلال اس پہننا مکروہ ہے۔“

کون سا لباس زینت جائز ہے وروہ کبر کے دائرہ میں نہیں آتا؟

۹- آرائش کے سے خوبصورت کپڑوں کا استعمال حد مباح ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قُلْ مَنْ حَوْمَ رِئْةِ اللّٰهِ النَّبِیُّ اُخْرُجَ عِبَادَہُ وَالطَّیِّبَاتُ مِنْ اَوْرَاقٍ“ (پس کہو: اللہ نے زینت کو جو اس نے پیے بندوں کے سے بنائی ہے اس نے حرم کر دیا ہے اور رکھنے و پانینہ چیزوں کو)۔ نیز حضرت عبد اللہ بن مسعود رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”اس میں ختیال و جا کرے وے خرابات میں سے یہ کنگ کا خراب ہے ورا خراب یہ ہے کہ صرف اللہ و نعمت سے اچھے سے نے ختیال ہو جیسا کہ آئہ آگ۔

۲ شرح الترقائی علی سوطا، ج ۱، ص ۳۷۳۔

۳ ۲۰۰۰ ص ۳۲۔

مرد کو کر چننا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے کر کر چلے سے منع فرمایا ہے و توضع کا حکم دیا ہے، سماء نے اس آیت سے اختیال و مذمت پر استدلال کیا ہے، طریقہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ”مرح“ سے منع کرنے کے حد فرمایا ہے کہ یہ نہ مایہ بندیدہ کام ہے، ارشاد ربانی ہے: ”کُلْ دَمَكْ کَانَ سَیِّئًا عِنْدَ رَبِّکَ مَكْرُوْهًُا“۔ اس سے اختیال کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے، اسی طرح زنا، قتل و تمام بڑے گناہوں کے ساتھ اس کا کر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اختیال بھی ان ہی بڑے گناہوں میں سے ہے۔

”مرح“ کا ایک معنی تکر کرنا و رانسان کا اپنی حد سے آگے بڑھنا ہے، یہ بھی مذموم چیز ہے۔“

اختیال کے حرام ہونے کی ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ تَعَظَّمَ فِیْ نَفْسِهِ، وَاحْتَمَلَ فِیْ مَشِیَّتِهِ، لَمْ یَلِکْ وَهُوَ عِنْدَ عَصَبَانٍ“ (جو شخص پیے دس میں پیے کو بڑے بچھے اور کر کر اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہو جائے)۔

## ب- سبب میں ختیال:

۸- لس میں اختیال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب انسان لس کے بارے میں اعتدال اور میانہ روی کی حد سے آگے بڑھتا ہے، حالانکہ

تفسیر القرطبی، ج ۱، ص ۲۶۔

۲ ۲۰۰۰ ص ۳۲۔

۳ حدیث: ”مَنْ تَعَظَّمَ فِیْ نَفْسِهِ وَاحْتَمَلَ فِیْ مَشِیَّتِهِ“ وروایت امام احمد سے پی سندیں اور امام بخاری سے لابہ میں حضرت عمرؓ سے روایت ہے و ہے بیرونی سے سے سرور سے کا مثلاً یا ہے مناویں کہتے ہیں یہ حد حد سر ہے یا س سے بھی اہل بیتؓ سے ہے اس حد حد سے روایات صحیح بخاری سے روایات مدرس کہتے ہیں اس سے روایوں سے صحیح بخاری میں اسنا یا گیا ہے (میش القدی، ج ۱، ص ۶۱)۔

## ختیلا ۹

”لا یدخل الجنة من كان فی قلبه مثقال ذرة من کبر“  
 فعال رجل یا رسول الله! ان الرجل ما یحب ان یکون  
 ثوبه حسا، وبعده حسه، قال علیه الصلاة والسلام ”ان  
 الله جمیل یحب الجمال، الکبر بضو الحق، وعظم  
 اساس“ ( دست میں وہ شخص دخل نہ ہوگا جس کے دس میں درہ  
 بر ابر سر ہوگا، یک شخص نے عرض کیا: اللہ کے رسوں انم میں سے  
 یک شخص چاہتا ہے کہ ال کا کپڑا اچھا ہو، ال کا جوتا اچھا ہو، تو رسوں  
 اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ صاحب جمال ہے، جس کو پسند  
 کرنا ہے، کبر ”بطر حق“ (حق کو ناپسند کرنا) و ”عظم الناس“  
 (لوگوں کو حقیر سمجھنا) ہے) ال حدیث در روایت مسلم نے ہے۔

نوہی کے مطابق ”طر حق“ سے مراد ہے کو بند و رواج جبروت  
 سمجھتے ہوئے حق کو دلع کرنا و ال کا نکار کرنا ہے۔ ”لقاموس الجیط“  
 میں ہے کہ ”طر حق“ یہ ہے حق کو تکرر و جہ سے قبول نہ کرے۔  
 عظم غیر عظم یک ہی معنی میں ہیں ۲، یک قول یہ ہے کہ عظم الناس  
 لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے ۳۔

ال حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھا کپڑا، چھ جوتا پننے و  
 خواہش اور چھالوں اختیار کرنے کا سر سے کوئی تحقق نہیں ہے،  
 شوکانی فرماتے ہیں: میرے علم و حد تک ال بارے میں علماء کے  
 درمیان کوئی ساف نہیں ہے ۴۔

سبل السام میں رشا زبوی ہے: ”ان الله یحب ان یوی الی

حدیث: ”لا یدخل الجنة“ ۵ ان ۹ بہت مسلم نے حضرت عبد اللہ بن  
 مسعود کی حدیث سے مروعا ہے، صحیح مسلم ترمذی محمد بن عبد الرالی ۹۳  
 طبع عین النسخ ۳۸۳ ھ۔

۲ میل لاوی مشہدانی ۲۹۲۔

۳ انوار البروق علی ہاشم الفروق الفرائی ۲۲۵۔

۴ میل لاوی ۲۹۲۔

نعمته علی عبده“ ( بیشک اللہ تعالیٰ ال بات کو پسند فرماتا ہے  
 کہ نئی نعمت کا اثر ہے بندہ پر دیکھے)، یہ حدیث ال بات و دلیل  
 ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بندے کو نعمت عطا فرماتا ہے تو اس بات کو پسند  
 کرتا ہے کہ ال کے کھانے پکڑے میں نئی نعمت کا اثر دیکھے، یونکہ  
 یہ اللہ تعالیٰ و نعمت کا شکر یہ ہے، دوسری بات یہ ہے کہ جب  
 ضرورت مند سے اچھی ہیت میں دیکھیں گے تو ال کے پاس میں گے  
 تاکہ وہ ال پر صدق کرے، تیسری بات یہ ہے کہ شراب و رپو سیدہ  
 ہیت میں ہونا بہ زبوں حال فقر کا ظہر و درست سوال دراز کرنا ہے،  
 اسی سے فضل شعراء نے کہا ہے:

و سماں حاسی با مشکایہ یسطق

( میری زبوں حال کو یہاں شفا ہیت ہے )

یک و رشا عمر نے کہا ہے:

و کھاگ شاہد مظہری عن محیوی ۶۔

( میر ظاہر میری حقیقت و غم ز ہے )

۱۰ کبھی کبھی لاس کے درمیان پے کو رشا کرنا و جب ہوتا ہے  
 جیسے کہ وہ صورت جس میں کسی و جب کو ناند کرنا چھ لاس پر موقوف  
 ہو، مشہد حکام و رولاۃ وغیرہ، ال سے کہ معمولی و رشا ہیت کے  
 ساتھ حکام و رولاۃ سے عام مصالح حاصل نہیں ہو پاتے۔

کبھی کبھی لاس زینت پہننا مستحب ہوتا ہے، مشہد نمازوں میں،  
 اللہ تعالیٰ کا رشا ہے: ”خُذُوا رِبَاسَکُمْ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ“ ۷

حدیث: ”ان الله یحب“ ۸ ان ۹ بہت ترمذی ۲۵۹ طبع مطبع  
 صلاہ نے حضرت ابن عمر سے ہے اور ابن عباس سے حدیث ۳۲ ہے  
 اس بات میں ابو لاجوص عن ابن عباس ۱۰، عمرو بن حصیب سے بھی  
 ۹ بہت ہے۔

۲ مدخل لاس خارج ۳، نل اندامہ فی شرح جواع المرام لاس حجر  
 احسن فی ۲۱۰۔

۳ ۲۰۰ ھ۔ ۳۔



## ختیل ۱۱-۱۳

اللہ تعالیٰ نے بے بندوں کو اس دن جارت دی ہے۔

د- رت میں ختیل:

۱۲- مسکن کے سے رہائشی گھر بنانا جائز ہے جس کے درمیان وہ  
سم دی، گرمی، و بارش سے پناہی کر سکے، نیز دہیت اور رنکا ہوں سے  
پناہ تحفظ کر سکے، مناسب یہ ہے کہ اس سے اختیاں (تکمر) کا اردو نہ  
کرے، نہ کسی کوئی صورت اختیا رکھے جس کا نبی تم تکمر ہوتا ہو۔

ھ- دشمن کو ڈرنے کے سے ختیل:

۱۳- جنس اختیاں قائل تعریف اور اللہ کو پسند میں، وہ اختیاں یہ ہے  
کہ کافر دشمن کو ڈرنے اور سے غصہ دلانے کے سے لال، چوں اور  
سواری میں اختیاں یہاں ہے۔



اللہ ﷺ نے اس دن فرمائش پر ایک بالشت کا اور اضافہ کیا، اس  
سے معلوم ہو کہ جس دن جارت ہے وہ وہ بالشت ہوتا ہے۔  
عورت کے سے از رنکا مال سے جائز ہے کہ عورت کا سر جسم  
و جب الستر ہے سو سے اس کے چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کے۔

ج- سواری میں ختیل:

۱۱- کبھی سواری کے استعمال کرنے اور سے حاصل کرنے میں تکمر  
ہوتا ہے، اور کبھی سواری کا استعمال اللہ کی نعمت بیان کرنے اور اس کا  
اظہار کرنے کے سے ہوتا ہے جس طرح خوبصورت کپڑوں کا  
استعمال ان دونوں مقاصد کے سے ہوتا ہے، اسی سے ہر وہ مسکن جو  
زینت کے سے سواری رکھے اس پر وہ جب ہے کہ اس میں تکمر و نیت  
نہ کرے۔

رہائش کے سے چھٹی سواری رکھنے کے جواز و دلیل یہ بات

کریمہ میں:

”وَالْحَبِيلُ وَالْبَغَالُ وَالْحَمِيرُ تَتْرَكْنَهَا وَرَبْمَةً وَيَحْتَقِ  
مَالًا تَغْمُورُونَ“ (اور اسی نے (بید سے) کھوڑے اور خچر اور  
گدھے تاکہ تم پر سوز ہو و زینت کے سے بھی و وہ بید کرنا  
رہتا ہے یہی چیزیں دن و تم کو خبر نہیں)۔ ”وَمَكْمٌ فِيهَا حِمَاً  
حِينَ تَرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ“ (اور اس دن وہ سے  
تمہاری رہتی بھی ہے جب کہ (س کو) شام کے وقت (گھر) لاتے  
ہو و جب کہ (نہیں) صبح کے وقت (چہ نے) چھوڑ دیتے ہو)۔

یہ حم و رہائش گر چہ دنیا کے ساز و سامان میں سے ہے میں

۲۰۱۰ء

۲۰۱۰ء کل ۸۰

۳۰۰۰ء کل ۱۰۰

ملاحظہ ہو: حظام القرآن لاس العرب ۲۲، تفسیر القرطبی ۱۰، ۷۰، اس  
سے بعد ۷ صفحات۔

ہے، دیوالیہ تر زدے گئے شخص کو اس کے پانچ ہونے و وجہ سے خادم دے کاہ کر (یعنی گروہ پانچ مریض ہو، و نفقہ کے علاوہ خادم کا بھی محتاج ہو یا اس کا منصب خادم کا تشاخص کرنا ہو) ”تقلیس“ و بحث میں آتا ہے، جب اس شخص کے ماں کے بارے میں گفتگوں جاتی ہے جس پر دیوالیہ ہو جانے و وجہ سے تعارفات و پابندی عائد کردی گئی ہو، اسی طرح دیوالیہ تر زدے کے سسے میں جس شخص کو قید کر دیا گیا ہو سے خادم دے کاہ کر اس موقع پر آتا ہے جب دیوالیہ تر زدے گئے شخص کو اس مقصد سے قید کرنے کا یہاں ہوتا ہے کہ وہ بے و پر و جب حق کا تر کر لے، یا اس مال کا تر کر لے جس کا چھپنا ثابت ہے۔

## اِخْدَام

تعریف:

۱- لغت میں خدام خادم دے کو کہتے ہیں، فقہاء کا استعمال بھی اس معنی سے مل نہیں ہے ۲۔

جہاں حکم:

۲- خادم دینا یا تو شوہر و طرف سے بیوی کے لئے ہوگا کہ اس جیسی عورتوں کے لئے خدمت گزار ہوتا ہے، یا کسی اور طرف سے ہوگا۔  
جہاں فقہاء و رے یہ ہے کہ گریوی بیوی ہو کہ اس جیسی عورت کو خادم دیا جاتا ہے تو شوہر کے و پر اس بیوی کے لئے خادم مہیا کرنا اور اس خادم کا نفقہ د کرنا لازم ہوگا، یونکہ خادم کا نفقہ د کرنے سے اس کے رکھنے کا مقصد حاصل ہوتا ہے ۳۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء احمد ام (خادم دے) کا چند مقامات پر تذکرہ کرتے ہیں، شوہر کا بیوی کو خادم دے کا تذکرہ فقہات کے ابواب میں کیا جاتا



اصباح البیہ، تاج العروس، سائر العرب، اصباح۔

۲ مشرح البیہ مع مدلول ۳ ۵۰ ۵ طبع مکی ۱۳۵۱ھ۔

۳ مدلول اصباح ۵ ۵ طبع الامام، مشرح البیہ مع مدلول ۳ ۵۰ ۵،

الاتباع بشرعی ۳ ۵ طبع محمد علی صبیح، مکی ۱۳۵۱ھ، اس کے بعد ۵

صفحات طبع اوائل ۱۳۵۱ھ۔

## إخراج

تعریف:

۱- لغت میں اخراج اندر سے نکالنا، بعد (دور کرنا) ورنجیہ

(نہا کرنا) بھی ہے۔

فقہاء کے یہاں بھی اخراج کا یہی مفہوم ہے۔<sup>۱</sup>

متحدہ غلط:

تنجی رنج:

۲- فقہاء اخراج و تنجی میں فرق کرتے ہیں، دونوں کے درمیان عموم و خصوص نسبت قرار دیتے ہیں (یعنی اخراج عام ہے اور تنجی خاص)۔ تنجی رنج کو اس صورت کے لئے مخصوص کرتے ہیں جب میت کے وراثہ پے میں سے بعض کو ترک میں کچھ متعین چیز دے کر میراث سے نکالنے پر صلح کر لیں۔<sup>۲</sup>

جمہل حکم اور بحث کے مقدمات:

۳- اخراج کیسے ہوتا ہے؟

فقہاء کے کلام کا مطالعہ کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ وہ لوگ ہر چیز کا اخراج اس کے حالات کے اعتبار سے مانتے ہیں۔

۱- من العرب: ماہ حرج۔

۲- مفتی اعجاز، ۳۳ طبع مصطفیٰ خدس۔

۳- شرح السمر جہد ص ۲۷ طبع مصطفیٰ خدس ۱۳۱۳ھ۔

الف کھڑے ہوئے شخص کا گھر سے اخراج بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ دونوں قدم گھر سے باہر نکال دے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ ایک قدم باہر نکال دے بشرطیکہ اسی قدم پر کھڑا رہا ہو، اور اگر کوئی شخص گھر میں بیٹھا ہو ہے تو اس کا اخراج یہ ہے کہ پے دونوں قدم و ربوہ گھر کے باہر نکال دے، اور اگر چت بیٹھا ہو ہے تو اس کا اخراج یہ ہے کہ شربوہ گھر سے باہر نکال دے۔<sup>۱</sup> فقہاء نے اس کی تفصیل "کتاب لایا" میں اندر سے ورنجیہ لکھنے کی قسم کھانے پر بحث کرتے ہوئے بھی ہے۔

ب کسی شے سے اخراج یہ ہے کہ پے جسم کے ساتھ اس شے کی ہڈی سے آگے بڑھا جائے۔

ج رہائشی مکان سے اخراج یہ ہے کہ اس میں رہائش اختیار کرنے والا پے جسم و جان، سامان و ربوہ بچوں سمیت اس سے نکال دیا جائے۔<sup>۲</sup>

د زکاۃ و رکارت کا اخراج بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ فقیر کو ناکام ملک بنا دیا جائے، حتیٰ کہ اگر فقیر کو مالک بنانے سے پہلے زکاۃ و رکارت ملاک ہو گئے تو دوبارہ نکالنا واجب ہوگا، بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک زکاۃ و رکارت کا اخراج یہ ہے کہ تمام ملک کر لیا جائے، مالک بنانے کی شرط نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر زکاۃ ملگ کر پینے کے حد کسی زیادتی اور کٹاؤ کے غیر صالح ہوگئی تو زکاۃ نکالنے والے پر دوبارہ زکاۃ نکالنا لازم نہ ہوگا،<sup>۳</sup> جیسے کہ فقہاء نے

۱- الفتاویٰ الہدیہ ۳/۹۷ طبع بلاق، جامعہ لکھنؤ علی شرح طحاوی ۵/۲۰۳ طبع جہاد الترات۔

۲- الفتاویٰ الہدیہ ۳/۸۷۔

۳- ملاحظہ ہو جامعہ جامعہ مدنی ۵۰۲ ۵۰۳ طبع عیسیٰ الدی عیسیٰ، معنی

۴/۱۸۱ طبع مام الدی، مجموعہ ۵/۳۵ طبع کریمہ مطابع رشتہ جہد،

جامعہ تعمیر علی الخیر ۳/۳۰ طبع کریمہ مطابع لاسال لابھد





## اخلاف ۱-۴

دوسرے سے ملگ تر ردیا ہے، نبیوں نے عہد کو ال چیزوں کے ساتھ خاص کیا ہے مہیں اللہ تعالیٰ نے، جب یہ حرام تر اردیا ہے، ورمدرہ کا تحقق ان کے ملد وہ سے تر ردیا ہے۔

## اخلاف

### خلاف کا حکم شرعی:

۴- عہد ورمدرہ میں فرق کرنے کی صورت میں ”اخلاف عہد“ (عہد کے خلاف کرنا) حرام ہوگا، جب تک اخلاف ورمدرہ (عہدہ کی خلاف ورزی) کا تحقق ہے تو اس کے بارے میں نوہی نے لکھا ہے: ”عہد کا ال بات پر تحقق ہے کہ جس شخص نے کسی انسان سے کسی ایسی چیز کا ورمدرہ یا جو ممنوع نہیں ہے تو سے پنے ورمدرہ کو پور کرنا چاہئے، جب تک یہ سوال ہے کہ ورمدرہ کو پور کرنا، جب ہے یا مستحب؟“ ال بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ ورجہور کا مسلک یہ ہے کہ ورمدرہ پور کرنا مستحب ہے، اگر ال نے ورمدرہ پور نہیں کیا تو تا رکب فضیلت ہو، ورمدرہ پور نہ کرنا ایک کا ارتکاب ہے، میں گناہ نہیں ہوگا۔ ایک حرمت کا مسلک یہ ہے کہ ورمدرہ پور کرنا، جب ہے، امام ابو بکر بن العربی مالکی فرماتے ہیں: ال مذمب کو اختیار کرنے، لے سب سے جلیل قدر فقیہ حضرت عمر بن عبد العزیز میں، مالکیہ نے ایک تیسرے مذمب اختیار کیا، وہ یہ ہے کہ اگر ورمدرہ کسی سبب سے مربوط ہو، مثلاً یہ کہ شادی کر بیچنے آپ کو تانا دوں گا، یا ال بات د قسم لکھا بیچے کہ مجھے سب قسم نہیں کریں گے تو آپ کو تانا ملے گا، یا اسی طرح د کوئی اور صورت ہو تو ورمدرہ پور کرنا، جب ہے، ورمدرہ مطلق ورمدرہ یا تھا تو ایفاء ورمدرہ، جب نہ ہوگا، ایفاء ورمدرہ کو جب تر ردیے، لے س طرح استدلال کرتے ہیں کہ یہ ورمدرہ مہم کے معنی میں ہے، ورمہم رجہور فقہاء کے نزدیک قبضہ کے بغیر لازم نہیں ہوتا، ورمالکیہ کے نزدیک مہم قبضہ سے پہلے لازم

### تعریف:

۱- لغت میں اخلاف کا ایک معنی عہد کا پور نہ کرنا ہے، زجات نے کہا ہے: ”عقد عہد سے زیادہ موکد میں، ال سے کہ عہد الزام ہے، اور ”عقد“ پختگی اور مضبوطی کے ساتھ الزام ہے، یہاں خود ہے عقد لکھی غیرہ سے، جس کے معنی میں: ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ باندھ دینا جس طرح ایک دوسری دوسری سے باندھی جاتی ہے۔  
فقہاء کا مستعمل بھی مذکورہ بھی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

### متحدہ غلط:

### کذب:

۲- حض فقیہ نے کذب اور خلاف کو براب تر ردیا ہے، ورمحض نے دونوں کے درمیان فرق کیا ہے کہ کذب کا تحقق ماضی ورحال سے ہے، ورمخلاف ورمدرہ کا تحقق مستقبل سے ہے۔“

### خلاف س چیز میں واقع ہوتا ہے؟

۳- خلاف کا بقا ورمدرہ ورمہم میں ہوتا ہے، حض فقیہ نے ورمدرہ اور عہد کو یک تر ردیا ہے، ورمحض فقیہ نے ورمدرہ اور عہد کو ایک

س العرب، القاسم، الحیة، دارہ طبع۔

۲ ملاحظہ ہو: مرقع مظاہر، بر حاشیہ س الشاطعلی مرقع ۴۴ ۴۵ کچھ

تبدیلی سے رکھ اشع، امر و بیروت۔

## إخلاف ۵

ہو جاتا ہے ۔

عہدہ خدائی تو سے عہدہ دینتہ پر مجبور ہوا جائے گا۔ حنا بدہ میں سے رعیت کی نے صرحت دے کہ عہدہ قی طور پر ایفاء عہدہ کو لازم نہیں قرار دیا جاسکتا (اس کو انہوں نے بے قیوں "لی الظاہر" سے تعبیر کیا ہے)، حنا بدہ کا صحیح قول یہی ہے ۔

ثانیہ کے عہدہ خدائی کو کمرہ و قریہ کا تقاضا یہ ہے کہ عہدہ خدائی کرنے والے کو عہدہ دینتہ پر مجبور نہ کیا جائے ۔

### ب۔ خد ف شرط (شرط کی خد ف و رزی):

شرط میں اصل یہ ہے کہ سے لازم کیا جائے، جب کوئی شرط د خد ف و رزی کرے گا تو اس سے یا تو عقد میں صل پیدا ہو جاتا ہے، یا دہرے فریق کو عقد تم کرنے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اس سے صرف نکاح میں عامہ کردہ حصّ شرطیں مستثنیٰ ہیں کہ اس د خد ف و رزی بالکل مبرا نہ نہیں ہوتی، یونکہ یہ شرطیں لگانے کے مرصہ میں حصّ فقہاء کے نزدیک عوقر ز پاتی ہیں، جیسا کہ اس کو فقہاء نے "کتاب النکاح" میں ذکر کیا ہے۔



میں یہ بات دہن میں رہے کہ عہدہ خدائی دینتہ سے عہدہ کرنے والا قطعاً گمراہ ہے، ورنہ اس کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ وہ صدق کے ایک شعبہ پر ہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "آیۃ الصافی ثلاث اذا حدث کذب، و اذا واعد احمق، و اذا اؤتمن حان" (منافق د نشانیاں تین ہیں، جب بات کرے جھوٹ ہو لے، جب عہدہ کرے اس د خد ف و رزی کرے، جب میں بنایا جائے تو خیانت کرے)۔

### خد ف کے آثار:

#### نف۔ خد ف و عہدہ (عہدہ کی خد ف و رزی):

۵۔ حصّ کا مسلک یہ ہے کہ عہدہ عہدہ قی طور پر لازم نہیں ہوتا (الایہ ک متعلق صورت میں کیا گیا ہو) ۔

مالکیہ کے نزدیک ایک روایت میں عقد کا عہدہ و عہدہ کرنے والے کے سے عہدہ قی طور پر لازم ہوتا ہے بشرطیکہ اس عہدہ عقد کی بنا پر دہرے فریق نے بے دمہ کوئی مالی دمہ دزنی لے لی ہو، مثلاً کسی شخص نے اس سے کہا: تم پنا گھر منہدم کردو میں اس د قیہ کا صرفہ تمہیں بطور ادھار مہیا کردوں گا (اس عہدہ دینا پر اس شخص نے مکان منہدم کر دیا)۔

(حصّ و مالکیہ د عامہ کردہ شرطوں کے مطابق) جب اس نے

الادب ۵، ص ۲۸، ۲۸۲۔

۲ حدیث: "یہ صدق ثلاث" بخاری اور مسلم دونوں میں ہے۔  
و امر جاس ۲۔

۳ الاشہ و الظہار ۲، ملاحظہ ہو علی بیرو اور محمد حامد اتانی د شرح بحیث الاحکام بعدیہ ۵، ۸، ۸۲۔

۴ مفروق ۲، ۲۵۔

مطالعہ اولیٰ ۶، ۳۳۲، شرح القناع ۱، ۲۸۲، الاصابہ ۱، ۵۲۔

۲ وحدۃ اللہ میں ۳۵ و ۵، ۳۹۰، شرح الادب ۱، ۲۵۹، ۲۵۹، اقصیٰ

۲۸۳۔

کیا تاک زکاة، مانات، منہ ورات ورکھ رت کی دینگی بھی او ء  
میں شامل ہو جائے، اسی طرح او ء، و جب ورغل دونوں د نجہم  
دعی کو شامل ہے۔

مجا زشرقی کے طور پر او ء اور قضاء میں سے ہر ایک کا اطلاق  
دوسرے کے سے ہو جاتا ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَادَا  
فَصَيْتُمْ مَاسِكُكُمْ“ (تو جب تم یہ مناسبات کر چلو) (ال  
تبت میں قضاء کا مستعمل دع کے معنی میں ہے) اور مثلاً ”پس  
”نوبت آداء ظہور الشمس“ (میں نے گذشتہ ظہور و ظہور  
کرنے د نیت د) (ال جمدہ میں او ء مجاز قضاء کے معنی میں  
ستعمال کیا گیا ہے)۔

۲- او ء یا تو خالص ہوگا، خواہ کامل ہو، مثلاً فرض نماز جماعت کے  
ساتھ او کرنا یا ناقص ہو، مثلاً تہا فرض نماز او کرنا یا او غیر خالص ہوگا  
یعنی ہو قضاء کے مشابہ ہوگا، مثلاً ال لائق کامل جو جماعت د نماز  
میں شروع سے شریک ہو تھا یوں ال د بقیہ رحمت (کسی عذر د بنا  
پر) فوت ہو گئیں، لہذا ال نے امام کے مدام پھینے کے حد پٹی  
نماز میں کی، تو اس کا فعل ال عذر سے او ہے کہ وہ وقت کے اندر  
عی نماز پڑھ رہا ہے لیکن ال عذر سے قضاء ہے کہ ال نے امام کے  
ساتھ نماز د کرنے کا جو التزام کیا تھا سے پورا نہیں کر سکا، امام کی عیب  
تخریبہ جس چیز کے سے ہوئی تھی، جیسی متابعت اور امام کے ساتھ  
مثلاً رکت لائق ال د قضاء ال کے مشابہ کے ذریعہ کر رہا ہے ۳۔

## آداء

تعریف:

۱- او ء ایسا (پہنچنے) کا نام ہے، کہا جاتا ہے ”آذی اسشیء“  
(چیز پہنچنے کی) ”آذی دیسہ“ (جی پندیں او کر دیں) د ال مادہ کا  
سم مصدر ہے، او ء اور قضاء کا اطلاق لغت میں موقت (جس کا وقت  
متعین کر دیا گیا ہو) وغیرہ موقت (جس کا وقت مقرر نہ کیا گیا ہو)  
دونوں د نجہم دعی کے سے ہوتا ہے، موقت د مثال فرض نماز کا او ء  
اور قضاء کرنا، غیر موقت د مثال زکاة اور مانت د او مکی، حقوق د  
قضاء (نجہم دعی) وغیرہ۔

جہوہ اہل اصول و فقہاء کی اصطلاح میں او ء جس کام کا وقت آچکا  
ہے، ال کے وقت کے نکلنے سے قبل ال کام کے بعض، اور یک قول  
کے مطابق تمام اجزاء کو عمل میں لانا ہے، خواہ وہ کام و جب ہو یا  
مستحب۔ شریعت نے ان چیزوں کے سے کوئی زمانہ مقرر نہیں کیا ہے،  
مثلاً غل، نذر مطلق اور زکاة، ال د نجہم دعی کو نہ او کہا جاسکے گا، نہ  
قضاء ۲۔

حسب کے نزدیک او ء عیبہ ال چیز کا حوالہ کرنا ہے جو امر کے  
ذریعہ ثابت ہو، حسب نے او ء تعریف میں وقت د قید کا اہتمام نہیں

۱۔ العرب، اصباح، معجم، احمد علی التوضیح ۱۰ طبع صبیح، شرف  
اصطلاحات اصول دص ۰۰۔  
۲۔ جمع مجمع شرح لکھنؤ حاشیہ سنائی ۰۹ طبع الامامیہ، المدخلی مع  
الاسلوب ۱۳ طبع صبیح، اعلام ۱۰ طبع صبیح۔

۱۔ ۲۰۰۰ھ  
۲۔ جمع ۱، شرح ال ص ۵۰، ۵۲ طبع معجم، شرف  
اصطلاحات اصول ص ۰۲ طبع ہند لکھنؤ لاسر ۱۳۵۰ اور اس سے  
بعد صفحات طبع مطبوعہ اصباح۔  
۳۔ جمع ۱۱، شرف اصطلاحات اصول دص ۰۲۔

متحدہ غلط:

نہ-قضاء:

۳- لغت میں قضاء کا معنی اور معنی ہے، فقہاء نے وضع بھی کے خلاف قضاء کو درج ذیل اصطلاحی معنی میں استعمال کیا ہے تاکہ قضاء اور ادائیں تمیز ہو سکے:

قضاء کا اصطلاحی مفہوم ہے: اور عا کا وقت نکلنے کے حد ما سبقتی و تا۔ ا کے سے ہو کچھ یا جے سابقہ سبب و بنا پر، قضاء و دہری تعریف ہے "امر کے وسیعہ جو چیز و جب ہوئی تھی اس کے مثل و ہوگی" جیسا کہ حصہ نے تعریف ہے۔

جمہور فقہاء کے نقطہ نظر سے قضاء اور ادائیں فرق یہ ہے کہ قضاء میں وقت و قید ہے اور قضاء میں یہ قید نہیں، اور حصہ کے نقطہ نظر سے دونوں میں فرق یہ ہے کہ اور ادائیں ہیں، جب و ہوگی ہوتی ہے اور قضاء میں مثل و جب و، یونکہ جمہور کے نزدیک اور عا مور پر کو وقت کے اندر نجوم دینا ہے اس چیزوں کے تین دن کا وقت مقرر ہے اور حصہ کے نزدیک اور عا مور پر کو کسی بھی وقت میں نجوم دینا ہے غیر موقت و امر کے تین۔

ب- عاده:

۴- لغت میں عاده کسی چیز کو دوبارہ لوٹنا ہے، اور اصطلاح میں عاده وہ عمل ہے جو وقت و ادائیں دوبارہ اس سے یا جے کہ پہلی بار کرنے میں کوئی حس و نفع ہو گیا تھا، و ایک قوس یہ ہے کہ عذر و وجہ سے دوبارہ کرنا، لہذا تہ نہ زپڑھنے کے حد جماعت کے ساتھ نہ زپڑھنا اس اعتبار سے عاده ہوگا کہ فضیلت کا طلب کرنا عذر ہے، عاده اور ادائیں فرق یہ ہے کہ ادائیں اس سے پہلے کام ہو نہیں ہوتا ہے اور عاده میں ایک بار کام ہو چکا ہوتا ہے۔

عبادت میں دعا:

۵- جن عبادت کے سے وقت مقرر نہیں ہے ان کو اصطلاحی معنی میں اور نہیں کہتے ہیں جو قضاء کا مقابل ہے، یہ حصہ کے مذکورہ دہریہ فقہاء کا مسلک ہے، البتہ یہ فقہاء ان کے سے اور عا استعمال بھی معنی میں کرتے ہیں جتنی امور پر کو انجام دینا اور یہ اس سے عام ہے جو قضاء کا مقابل ہے، اس سے شہر ملدی اور زکاۃ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں: دعا سے مراد اس کا اصطلاحی معنی نہیں ہے، یونکہ زکاۃ کا کوئی متعین وقت نہیں ہے جس کے نکلنے سے وہ قضاء ہو جائے، حصہ کے نزدیک غیر موقت کو شرع و عرفی دعا کہ جانا ہے اور قضاء جب موقت کے ساتھ مخصوص ہے۔

وقت واء کے اعتبار سے عبادت کی قسمیں:

۶- وقت اور عا کے اعتبار سے عبادت و قسمیں ہیں: مطلق و موقت۔

مطلق وہ عبادت میں دن و رات کے سے کوئی ایسا محدود وقت متعین نہ پایا ہو جس کے دو کنارے (مغائر و افتقار) ہوں، یونکہ مطلق عبادت میں پوری عمر وقت کے درجہ میں ہے، خواہ و جب عبادت ہوں، مثلاً زکاۃ، کھانا، یا مستحب عبادت ہوں، مثلاً مطلق غسل۔

موقت عبادت وہ میں دن و رات کے سے شریعت نے ایک وقت متعین کیا ہے جس سے پہلے اور رات درست نہیں ہوتی و اگر

۱- جامع المحتاج ۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۲- لشف لاسر ۱۰، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۳- لشف لاسر ۱۰، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

صفحات ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔









گنجائش ہے، فوری طور پر کرنا، جب نہیں اور اولین ممکنہ وقت سے بعد موخر کرنے دینا پر اٹان گنہ گار نہیں ہوگا؟ یہیں دونوں گروہ اس بات پر متفق ہیں کہ مغربی عمر میں جب ایسا وقت ”میاں“ ظن غالب کے اعتبار سے موت سے پہلے کسی طرح، جب دینی دنیا جاسکتی ہے تو وہ بوجہ دینک ہو جاتا ہے اور اگر اس نے اب بھی دنہ یہ ارتقا ہو گیا تو اس کے ترک کرنے دینا چہ سے گریگا رہونا ہے۔ یہ پوری تفصیل عبادت و جہ کے بارے میں ہے، خود موقت ہوں یا مطلق۔

۹۔ مستحب عبادت کے بارے میں طے ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملتا ہے، ترک پر عادت نہیں دیتی، میں اس کا کرنا اس کے ترک سے زیادہ بہتر ہے۔

حضرت مستحب بھی موقت ہوتے ہیں، مثلاً ظہر سے پہلے دو رکعتیں، و ظہر کے بعد دو رکعتیں، مغرب اور عشاء کے بعد دو دو رکعتیں، فجر سے پہلے دو رکعتیں، و حضرت مستحب کسی خاص سبب سے وسوسہ ہوتی ہیں، مثلاً چاند گہر، سورج گہر، نماز، حضرت مستحب مطلق ہوتی ہیں، مثلاً تہجد نماز۔ اسی طرح روزوں میں بھی حضرت روزے موقت ہوتے ہیں، مثلاً عرفہ کے دن کا روزہ غیر حاجی کے سے اور عشاء کا روزہ، و حضرت روزے بھی ہوتے ہیں کہ وہی جس دن چاہے رکھے۔ جو عبادت فرض سے زیادہ ہوں، خود نماز ہوں یا روزے، زکوٰۃ ہوں یا حج۔ ان کی فضیلت کے بارے میں بہت سے آثار آئے ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَفْضَلُ الصَّلَاةِ

بدیع المصالح ۳/ ۹۱، ۹۲، ۱۸۰، اس کا جواب ۳/ ۲۸، یعنی ۲/ ۱۸۲، ۳/ ۳۲، منتہی لائت ۱/ ۴۶، بہیۃ المحتاج ۳/ ۲۲۹، امہد ۷/ ۲۰۹، ۲۱۰۔

بعد الفریضة صلاة السیل“ (فرض کے بعد سب سے افضل نماز رات کی نماز ہے)، ایک حدیث میں ارشاد ہے: ”صوم یوم عاشوراء کفارة سنة“ (یوم عاشوراء کا روزہ ایک سال کا کفارہ ہے)، اسی طرح حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”من ثابرو علی السنی عشوة رکعة فی ایوم واسیمة بسی اسہ نہ بیثا فی العجۃ“ (جس نے دس رات میں بارہ رعت دینا بند کی دینا اللہ تعالیٰ اس کے سے حسرت میں ایک مکان تعمیر کر دیں گے)، اس مستحب عبادت کا اد کرنا حصول ثواب کے سے مطلوب ہے، اس کا اد کرنا، جب نہیں ہے، البتہ شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا، جب ہوتا ہے، فاسد ہونے کی صورت میں اس د قضاء لازم ہے، یہ حقیقہ مالکیہ کا مسلک ہے، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک پورا کرنا مستحب ہوتا ہے، ہاں اشعی حج و اشعی عمرہ شروع کرنے کے بعد سب حضرات کے نزدیک ان کا پورا کرنا، جب ہوتا ہے۔

حدیث: ”أَفْضَلُ صَلَاةٍ“ ان روایت مسلم نے ہے یہ لفظ مسلم نے ہے ۳/ ۸۲، طبع خمس، ۱۰، م احمد نے بھی اس د روایت د ہے ۳/ ۳۲۹، ۳۰۳، طبع میریہ، ۱۰، ابو او نے بھی اس د روایت د ہے ۵۱۱۰، طبع خمس۔

۲ حدیث: ”صوم یوم عاشوراء“ ان روایت مسلم اور اس ہاں سے ابوقت دے ہے، تخمیر ۳/ ۲۳۔

۳ حضرت عائشہؓ کی حدیث: ”من ثابرو“ ان روایت ہاں، اس ماہد اور مدس نے ہے، ہاں مدس نے ہے کہ اس مد سے یہ حدیث عرب ہے، ہاں سے ہاں ہے معیرہ اس باتوں نہیں ہیں، م احمد نے انھیں صحیف ہاں ہے مسلم نے اس حدیث د روایت عنہ من الیسیاں سے، ہاں سے حضرت ام حمیرہ سے روایت د ہے، تخمیر ۳/ ۲۳۔

۴ اس کا جواب ۳/ ۸۲، المدیح ۳/ ۲۸۲، ۲۸۰، بہیۃ المحتاج ۳/ ۲۲، منتہی لائت ۱/ ۴۶، یعنی ۳/ ۱۴۰، مدیح ظلیل ۲/ ۲۰۹، ۲۱۰، ۵۱۳، ۵۱۴، ۲۵۰، جمع مجمع ۱۰/ ۹۰۔



استطاع لثیه سیلاً (۱) لوگوں کے دمہ ہے حج کرنا اللہ کے  
سے اس مکان کا (یحییٰ) اس شخص کے دمہ ہو ہاں تک پہنچنے کی طاقت  
رکھتا ہو۔

۱۲- عبادت مالیہ، مثلاً زکاۃ کے بارے میں اہمیت اور حج کے پیش نظر  
مابالغ بچے و رجمنوں پر زکاۃ جب ہونے کے بارے میں فقہاء کے  
درمیان متنازع ہے، جمہور فقہاء کے دیک مابالغ و رجمنوں کے ماب  
میں زکاۃ جب ہوں، یونکہ یہاں سے متحقق حق ہے، اس دونوں کی  
طرف سے ان کا ولی اور کرے گا اور زکاۃ نکالنے میں ولی کی نیت معتبر  
ہوگی، اور حصہ کے دیک مابالغ و رجمنوں پر زکاۃ جب نہیں، یونکہ  
زکاۃ عبادت ہے اور دونوں اس کے اہل نہیں ہیں۔

اسی طرح اگر کسی پر کدہ جب تھا، اور وہ جوہر کے وقت اس  
کے اور کرنے سے عاجز رہا، (یحییٰ) نہیں یا پھر اس کا حال بد گیا  
تو اس سہیلے میں بھی فقہاء کا ختلاف ہے۔

حصہ و مالکیہ کے دیک وقت دے کا اعتبار ہے، وقت و جوہر کا  
اعتبار نہیں، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، لہذا اگر وہ جوہر کے  
وقت مابالغ (حد میں تک دست ہو گیا) تو اس کے سے روزہ  
کے دریغ کدہ اور کرنا درست ہے۔

حسابہ کے دیک وقت و جوہر کا اعتبار ہے، وقت اور عتبار  
نہیں ہاں شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، شافعیہ و حسابہ کا دہم قول یہ  
ہے کہ کدہ جب ہونے کے وقت سے لے کر کدہ د کرنے کے  
وقت تک میں جو سب سے زیادہ سخت حالت ہوں اس کا اعتبار  
ہوگا۔

۱. آثار ابراہیم ۷۷۔

۲. معنی ۲، ۱۲۲، مخ جلیں ۳۲۲، امرد ۷۰، ۲، ۲، مع اصباح  
۵۰، ۲۔

۳. مع اصباح ۵، ۹، کالی ۵۲، ہیبتہ المحتاج ۱۸، ۷۰، امرد  
۱۰، ۱، معنی ۳۸۔

تاد رہو، لہذا جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو وہ بیٹھ کر نماز اور  
کرے گا، جو بیٹھ کر نماز نہ اور کر سکتا ہو وہ پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھے گا،  
اس پر سب کا اتفاق ہے، یونکہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر بن  
الحصینؓ سے فرمایا: "صل قاسماً، فإن لم تستطع فماعدلاً، فإن لم  
تستطع فعسی حسب" (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر اس کی  
ستطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو، اس کی بھی ستطاعت نہ ہو تو پہلو پر  
لیٹ کر نماز پڑھو) اسی طرح اور تفصیلات میں۔

اسی طرح جو شخص زیادہ بڑھاپے کی وجہ سے یا ناقابل شفا مرض  
کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو اس پر روزہ جب نہیں، اللہ تعالیٰ  
کا ارشاد ہے: "وما جعل عبثکم فی الدنیا من حرج" (اور اس نے تم پر دیں کے بارے میں کوئی تگ نہیں دی)۔

اس بارے میں متنازع ہے کہ یہ جب ہوگا یا نہیں؟ ایک  
قول یہ ہے کہ ہر دن کے روزے کے بدلے میں ایک بدیہوں  
و جب ہوگا، دہم قول یہ ہے کہ نہ یہ و جب نہیں ہوگا، حج کی  
اور بھی بھی اسی شخص پر و جب ہوتی ہے جسے مالی و ربانی ستطاعت  
ہو، عورت کے سے یہ بھی شرط ہے کہ محرم یا قائل حمید رفقاے سر  
ہوں، جو شخص ان باتوں سے عاجز ہو اس پر حج و جب نہیں،  
یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وللہ عسی الناس حرج الیبت من

اس حدیث کی وجہ سے اور اس سے ہے شخص امرد ۲۲۵۔

۲. معنی ۳۳، طبع المیص، امرد ۷۰، طبع ۱۱، امرد بیروت، مخ  
جلیں ۱۵، ۱۱، ۱۱، ۲۵ اور اس سے بعد ۷ صفحات، ۲، مع  
اصباح ۱۰۔

۳. امرد ۷۰۔

۴. امرد ۱۸۵، منشی الا ت ۲۲۳، طبع الفکر مخ جلیں ۳۹۲،  
الدولی ۱۰، ۵، سحابہ یں ۲۳، طبع ۲۰۔

۵. امرد ۲۰۳، منشی الا ت ۲۲، کالی ۳۵۱، طبع مکتبہ المیص،  
مع اصباح ۲، ۸۔













با حث ہے، اگر یہی عبادت ہو جس کا ایک متعین ہمد و وقت ہو، مثلاً نماز، روزہ تو اس د قضا لازم ہے، اسی طرح گرنڈ زمیں کو اد نہیں یہ تو اس د قضا لازم ہے، و اگر یہی عبادت ہو جس د اد ینگ کا وقت پوری عمر ہو (مثلاً زکاۃ و حج) اوراد کے مکاب کے باوجود اد نہیں د تو اس د قضا لازم ہو گیا، اسی طرح گر مالی اور مالی استطاعت پائی جانے کے باوجود حج اد نہیں یہ تو حج اس کے قضا باقی رہے گا۔

کی طرح اس وجہ کا حکم ہے نہ میں وقت د پابندی نہیں ہے، مثلاً نماز اور کفرے، فقہاء کا اس شخص کے بارے میں مشاف ہے جس کا ثقیان ہو گیا اور اس نے زکاۃ یا حج یا نماز یا کفرہ یا کسی بھی وجہ مالی حق د اد ینگ نہیں کی، حالانکہ اس کے سے او کرنا ممکن تھا، پھر بھی اس شخص نے اد نہیں کیا اور اس کا ثقیان ہو گیا تو حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس شخص کے ترک میں سے اس د اد ینگ نہیں د جائے د، الا یہ کہ اس نے وفات سے قبل وصیت کر دی ہو، جب اس نے وصیت نہیں د تو حکام دنیا کے تیں اس کا زوم ساقط ہو گیا، حنا بد و ر شافعیہ کے نزدیک گرم کرنے و لے نے وصیت نہ د ہو تو بھی اس کے ترک سے اس وجہ مالی کی و ینگ د جائے د، یہ حمالی حکم ہے، نصیں کے سے دیکھیے صلاحت: ”قضاء، حج، زکاۃ، نماز“۔

یہ حکم عبادت و جبہ کا ہے، خواہ موقت ہو یا غیر موقت۔

۲۰۔ غل خواہ مطلق ہو یا کسی سبب یا وقت سے و سہ ہو، گروہ فوت ہو جائے تو اس کی قضا کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰

کے سنن مومکدہ و قضاء و جے د ، یونکہ نبی کرم ﷺ نے فرمایا: ”من نام عن صلاة أو سها فصحبها ادا دکرھا“<sup>۱</sup> (جو شخص کسی نماز سے سو جاے یا سے ہوں جاے تو جب یاد دے سے پڑھ لے)۔

۲۱- حسب کے ردیک فوت ہونے پر سنت فجر و قضاء نہیں د جے د ، الا یہ کہ فجر فرض نماز کے ساتھ فوت ہو تو اس و قضاء د جے د ، اگر تب فوت ہو تو اس و قضاء نہیں د جے د ۔ جمہور فقہاء کے ردیک سنت فجر و قضاء د جے د ، خواہ تب فوت ہو یا فجر فرض نماز کے ساتھ فوت ہو۔

سنت فجر و قضاء اس وقت تک د جے د کہ اس بارے میں متاف ہے، حسب اور مالکیہ کے ردیک زوال تک قضاء د جے د ، حنابلہ کے ردیک چاشت کے وقت تک و رثا فعیہ کے ردیک ہمیشہ قضاء د جے د<sup>۲</sup>۔

یہ جمالی حکم ہے، اس و تفصیل دہرے مقام پر دیکھی جاے (دیکھیے: ”غل“ و ”قضاء“)

۲۲- مطلق غل کو جب شروع کر دیا تو اس کو پورا کرنا واجب ہے، و گر فاسد ہو جائے تو اس و قضاء کرے گا، یہ حسب اور مالکیہ کا مسلک ہے، حنابلہ و رثا فعیہ کے ردیک پورا کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے، اسی طرح فاسد ہو جانے و صورت میں قضاء کرنا مستحب ہے

رکعتوں و قضاء کو اس صورت میں پسندیدہ سمجھا جب فجر و رعت فرض بھی فوت ہوئی ہو، یونکہ رسول کرم ﷺ نے قرآن و رت میں فرض کے ساتھ دو رعت سنت بھی پڑھی ، ہم بھی رسول کرم ﷺ کی پیروی کرتے ہوئے ایسا ہی کریں گے، نماز ہر کا مسئلہ اس سے مختلف ہے، یونکہ ہر امام ابوحنیفہ کے ردیک واجب ہے و جب کا حکم عمل کرنے کے حق میں فرض و طرح ہے<sup>۳</sup>۔

اس مسئلہ میں حنابلہ کا مسلک یہ ہے، امام احمد نے فرمایا: ہمیں یہ بات نہیں پہنچی کہ نبی کرم ﷺ نے کسی غل و قضاء ہو سوائے فجر و دو رکعتوں و عصر کے حدود رکعتوں کے، قاضی (ابو یعلیٰ) و رخص دہرے صلی فقہاء کہتے ہیں: ”صرف فجر و دو رکعتوں و ظہر و دو رکعتوں و قضاء کرے گا“، اس حدیث فرماتے ہیں: ”تمام سنن مومکدہ و قضاء د جے د ، یونکہ رسول کرم ﷺ نے غل سنن مومکدہ و قضاء د ، و باقی کو ہم نے اسی پر قیاس کر لیا،“ شرح منہجی الارادات میں ہے: تمام سنن مومکدہ کا قضاء کرنا مسنون ہے، الا یہ کہ فرض نمازوں کے ساتھ فوت ہوئی ہو و رثا ہو تو اس کا ترک کر دینا زیادہ بہتر ہے، سوے سنت فجر کے، یونکہ سنت فجر بہت زیادہ مومکدہ ہے، اس و مطلقاً قضاء کرے گا۔

ثا فعیہ کے دو قول ہیں: یک قول یہ ہے کہ سنن مومکدہ و قضاء نہیں د جے د ، یونکہ وہ افلی نماز ہے و غل و قضاء نہیں د جاتی، جیسے نماز کوف و نماز ستق و قضاء نہیں ہوتی، دہرے قول یہ ہے

معنی ۲۸۲، بشری لائبرٹ ۲۳۰، ص ۹۰۔

۱۔ اس لفظ سے مراد اس حدیث کا ذکر ہے جب امام دے یا ہے، ۹۰۔  
۲۔ اس حدیث میں یہ لفظ ہے: ”من سہی صلاة أو سها فصحبها ادا دکرھا“۔  
۳۔ اس و ہے، فتح الملیر ۳۳۳۔

۴۔ اس حدیث میں ۲۰، فتح جلیل ۲۰، مجموع شرح ص ۴۰۔  
۵۔ ۲۲، فتح میر یہ معنی ۲۸۲۔

اس حدیث و ہے معنی سے فقہاء سے امام مسلم نے دے ہے، ۴۰،  
تخصیص محمد عبد الرالی، ابو داود سے حضرت ابو ہریرہ سے اس میں ت  
کہ سے التعلیل فی سوس سے فقہ میں سنن و ہے د ہے،  
من خیر من اس ہاں اور حکم سے بھی اس و ہے د ہے، مدد بی فی تخرج  
۱۰۰، رے الہ یہ ص ۸۔

۲۔ بدیع الصلاح ۲۸۰، فتح جلیل ۲۰، مدد بی ۹۰۔

بین نفی حج و عمرہ شروع کرنے کے بعد ان کا پورا کرنا واجب ہے۔

دینگی سے باز رہنا:

۲۳- جب عداوت خود جب یعنی ہو یہ جب علی الکف یہ مش نماز، روزے، زکاۃ، حج، چہ وہ نماز جنازہ، انہیں اسدم کے فرائض میں شمار کیا جاتا ہے ورضہ وریات دیں میں مانا جاتا ہے، ان کا حکم بہت ہی قریبی بات میں یہ ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِمُْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ" (نماز قائم کرو، و زکاۃ دو) و اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَلَاتُ" (تمہارے پر جب فرض کیا گیا ہے)۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "بسی الإسلام عسی حمس شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان" (اسدم کی بنیاد پر چھ چیزیں ہیں: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکاۃ دینا، حج کرنا، رمضان کا روزہ رکھنا)۔

ہر مکلف پر ان عداوتوں کی طرح ادینگی لازم ہے جس طرح شریعت میں و رو ہے، جو شخص ان کی دینگی نہیں کرتا گروہ عداوت کو متاعی نہیں ہے، بلکہ ان کا نکار کرنا ہے تو سے کافر قرار دیا جائے گا، اس سے توبہ کرنے کے سے کہا جائے گا، گرتو نہیں کرنا

بدیع الصراح ۱۰۸، اس حادیں ۱۳، شرح الصغیر ۱۰۸، منتہی

الادبات ۱۰۸، المبدی ۱۵۰۔

۲۔ رد المحتار ۲۳۔

۳۔ رد المحتار ۲۹۔

۴۔ اس حدیث میں یہ بات صحیح ہے۔ وضع محمد علی صبیح، مسلم نے بھی لفظ سے کچھ فرق ہے، اہل ان میں یہ بات ہے ۵۵، تخیل محمد عبد الباقی۔

ہے تو سے قتل کر دیا جائے گا۔

اور اگر سنی و وجہ سے انہیں کر رہا ہے تو بدلی عداوت، مش

نماز میں سے تادیب و تعزیریں جائیں اور سے چھوڑ دیا جائے گا یہاں تک کہ نماز کا وقت پہنچاں تک ہو جائے، اب بھی گروہ نماز نہ پڑھنے پر مصر ہے تو سے بطور سزا قتل کر دیا جائے گا، نفرو وجہ سے نہیں، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، حسیہ کے نزدیک سے اس وقت تک کے سے قید کر دیا جائے گا جب تک وہ نماز نہ پڑھ لے، مالی عداوت، مش زکاۃ و دینگی گرتوئی شخص بخل و وجہ سے نہیں کر رہا ہے تو اس سے زبردستی زکاۃ لے لی جائے و سے پینے کے سے قتل کیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے ماہیں زکاۃ کے ساتھ کیا تھا۔ جو شخص سنی و وجہ سے حج نہیں کر رہا ہے، خواہ حج و فرضیت علی غور ہو یا ترخی کے ساتھ ہو سے چھوڑ دیا جائے گا، میں سے حج کا حکم دیا جائے گا اور معامہ اس کی دیانت پر چھوڑ دیا جائے گا، کیونکہ حج کی شرط استطاعت ہے و اس سے کہ کبھی کبھی انسان کو کوئی باطنی مذر ہوتا ہے جسے لوگ نہیں جانتے۔

۲۴- جہاں تک غیر و جب عداوت کا معامہ ہے، جسے مندوب یا سنت یا نفل کہتے ہیں، نہیں کرنے والا ثواب کا مستحق ہوتا ہے، و ترک کرنے والا مستحق مذمت نہیں ہوتا، میں یہ یک جہلی حکم ہے (سب سنتیں یک طرح نہیں)، کیونکہ حض سنتیں دیں کا ظہر و شعور مالی جاتی ہیں و اس کا ترک سخت رما پسندیدہ ہوتا ہے مش جماعت، اداں و اقامت، نماز عیدیں، یہ سنتیں اسدم کے شعور میں سے ہیں، ان کو ترک کرنا شریعت کو ہمت نندینا ہے، اسی سے گرتوئی شہر کے لوگ نہیں ترک کرنے پر اناق کر لیں تو اس سے قتال کرنا و جب ہوگا، دہم سے مندوب بات کا یہ حکم نہیں، کیونکہ نہیں تبتہا نجیم

وہابیہ

ہر کی الذمہ ہو جانے سے ثواب من لازم نہیں آتا، یونکہ اللہ تعالیٰ کام کرنے سے کبھی ہر کی الذمہ کر دیتا ہے، اور بعض صورتوں میں اس پر ثواب نہیں دیتا، یہی قبولیت کا مفہوم ہے، یقیناً اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ قبولیت و ثواب اجزاء و فعل صحیح سے مختلف چیز ہیں۔

دوسرے اقوال یہ ہے کہ شریعت میں ہر وہ صحت جو محرمی ہو مقبوض ہوتا ہے، اس پر ثواب ملتا ہے، جیسا کہ ثواب و معیت کے قاعدہ کا تقاضا ہے اور نہ نیت و احادیث کا تقاضا ہے جن میں اجماع کرنے والے کے لئے ثواب کا وعدہ کیا گیا ہے۔

## اداء شہادت

دءشہوت (گو ہی دینے) کا حکم:

۲۶- دے شہادت فرض کی یہ ہے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لَكُمْ" (اللہ تعالیٰ کے دے شہادت قائم کرو)۔ و ارشاد ہے: "وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دُعُوا" (اور کو ہاں نہ نکار کریں جب ال کو یدیا جاے)۔ جب ایک جماعت نے شہادت (کو اہی) کا تحفہ کر لیا، و ال میں سے ت لوگوں نے کو اہی دے دی ت کا کو اہی دینا کافی ہے تو باقی لوگوں کے دمہ سے "ادے شہادت" کا فریضہ ساطل ہو گیا، یونکہ شہادت کا مقصد حقوق و حفاظت ہے، و یر مقصد حض لوگوں کے کو اہی دے سے حاصل ہو جاتا ہے، و اگر سب لوگ کو اہی دے سے نکار کر دیں تو سب گارہوں گے، یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَكْفُرُوا"

عمر دست میں دینی کا شر:

۲۵- شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر، زکاۃ بشرط و پوری پابندی کرتے ہوئے عبادت کا اداء کرنا "اجزء" کو مستلزم ہے، اگر "اجزء" کا مفہوم مامور بکاتب لایا ورنہ یہ چنانچہ فرض اداء کر کے ہی اذمہ ہو گیا، لیکن جے تو بلا لائق "اجزء" کو مستلزم ہوگا ورنہ "اجزء" و تشیع اگر قصاء کے ساتھ ہونے سے و جے تو رائج و پسندیدہ قلوب کے مطابق جمعہ زکاۃ بشرط و رعایت کے ساتھ عبادت و ادائیگی "اجزء" کو مستلزم ہے، عہدِ جاہلِ معتزلی دہمے مفہوم کے اعتبار سے "اجزء" کو مستلزم نہیں مانتے۔

شریعت کے مطابق دیکھے ہوئے عمل کو ”صحیح“ کہا جائے گا، جو عمل شریعت کے مطابق نہیں دیکھا گیا اسے ”فاسد“ یا ”باطل“ کہا جائے گا، حسیہ فاسد و باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔

صحت (صحیح ہونا) راجزہ سے زیادہ عام ہے، چونکہ صحت عبادت و معاملات دونوں در صفت ہوتی ہے اور راجزہ صرف عبادت در صفت ہوتی ہے۔

اس بات پر مذاق ہے کہ تمام شرط و ارکان کے ساتھ عبادت کی انجام دہی سے انسان بری الذمہ ہو جاتا ہے، اس عبادت پر ثواب کے ملے ورنہ ملنے کے بارے میں حشوف ہے، یک قلوب یہ ہے کہ

الاضواء : ۱۰۳، مع المصباح : ۱۲، ۳، مجملات : ۵۸، ۶۲، ۲۵،  
۱۸۳، ۲۲۸، شمس الارباب : ۷، ۲۲، ۳۰۵، ۳۳۶، مع خليل  
: ۷، ۱۰، مع شرح على التوضيح : ۲، ۲۲، شرح المدخني : ۷، ۱۴، من  
عابد : ۲، مع شرح الصغير : ۲۲۶۔

۴ جمع حج مع ۰۰ ۰۵ طبع روم مصطفیٰ علیہ السلام ۵۰ ۱۰ اور اس  
 ۷ بعدے صفحات طبع صبح، مسلم شہادت ۲۰ ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵ -

انفرواق سنقر اول ۳ ۵۰ او اس ے بعد ے صفحات، جاہیہ انفرواق ۳ ۷۷  
طبع امر و بیروت۔

$$M + \text{مظن} - M$$
$$-P \Delta P / \rho g D + P$$

ان شہادۃ ومن ینکتمہا فإِنَّہ اِنَّہ قلبہ“ (اور شہادت کو نہ چھپا، اور جو کوئی شہادت کو چھپاتا ہے وہ اپنے قلب کو گناہ سے گلودہ کرتا ہے)۔ اور اس سے بھی کہ شہادت (کوئی) یک مانت ہے، لہذا مطلقہ کے وقت اس کی اور نیکی لازم ہے۔

دء شہادت (کوئی دینا) اس وقت فرض عین ہوتا ہے جب اس کے علاوہ کوئی کو نہ ہو جس کی کوئی کافی ہو اور اسی کی کوئی پر حق ثابت ہونا موقوف ہو تو کسی صورت میں متعین طور پر اس کے سے کوئی دینا لازم ہے، یونکہ اس کے غیر شہادت کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔

میں اگر شہادت (کوئی) حقوق بعد اور اس کے سب سے متعلق ہو یعنی خالص کوئی کے حق سے شہادت کا تحقق ہو، ورنہ خالص کوئی کا حق وہ ہے جسے اس سے قطع کر سکتا ہے مثلاً دیں (مالی حق) اور قصاص، تو ادء شہادت جب ہونے کے سے یہ شرط ہے کہ جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہو وہ کوئی دینے کا مطلقہ کرے، اس کے مطلقہ کرنے پر کوئی دینا جب ہو گیا، حتیٰ کہ اگر اس کے مطلقہ کرنے کے باوجود گواہ نے کوئی نہ دی تو گواہ ہوگا، جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہے اس کے مطلقہ سے قبل کوئی دینا جائز نہیں ہے، یونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”حیو اساس قومی، ثم امدیں یسویہم، ثم امدیں یسویہم، ثم یمشو الکذب حتی یشہد الروح قبل ان یشہد“ (لوگوں میں سب سے بہتر میرا زمانہ ہے، پھر وہ لوگ جو اس سے متصل ہوں گے، پھر وہ لوگ جو اس کے حد ہوں گے، پھر جھوٹ کا رواج ہو جائے گا یہاں تک کہ انسان کو اپنی غلبہ کیے جانے سے قبل کوئی دے گا)۔

۲۸۳-۲۸۴

۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔

نیر اس سے کہ شہادت دینی مشہورہ (جس کے حق میں کوئی دی جائے) کا حق ہے، لہذا اس دینا مندی ہی سے اس حق دینا ہونی، اگر صاحب معاملہ کو معلوم نہیں ہے کہ کون سا شخص اس معاملہ کا شاہد ہے تو شاہد کو چاہئے کہ صاحب معاملہ کو اپنے شاہد ہونے کا اطلاع کر دے۔

گر شہادت کا تحقق حدود کے علاوہ دہرے حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) مثلاً طلاق، آزادی وغیرہ سب حرمت سے ہو تو ادء شہادت ضرورت پڑنے پر مستلزم کسی بندہ کے طلب کیے بغیر خود کوئی دینا لازم ہے۔

حدود کے سبب یعنی زنا، چوری، شراب نوشی میں پردہ پوشی مستحب ہے، یونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من ستر مسکناً ستورہ اللہ فی اممیا والاحیوة“ (جس شخص نے کسی مسکین د پردہ پوشی د اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس د پردہ پوشی فرماتے ہیں)۔ نیر اس سے کہ اس حد و دفع کرنے پر مامور ہے، حبیہ نے صریحت د ہے کہ پردہ پوشی زیادہ بہتر ہے، والا یہ کہ مجرم بے حیا ہو، مالکیہ نے بھی اسی طرح د بات کہی ہے ۲۔

۲- کسی انسان پر ادء شہادت واجب ہے میں وہ شخص حد مسافت د وجہ سے کوئی دینے سے معذور ہو، مثلاً سے کوئی دینے کے سے تنی مسافت پر پہنچا جا رہا ہو چنانچہ دور جانے سے نماز میں قصر پیا جاتا ہے، یا کوئی دینے سے اس کے جسم یا مال یا نسل و عیال کو

۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔  
۲۸۳-۲۸۴ میں وہ جہاں سے ہے ۳ ضعیف اسلوب۔

کے سے کسی مخصوص لفظ و شرط نہیں گاتے بلکہ س کا ہونا یہ ہے کہ شہادت کا مد رکھی یہ لفظ کے استعمال پر ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ کوئی دے دے لے کو اس بات کا پورا علم ہے جس نے وہ کوئی دے رہا ہے، مثلاً یہ ہے ”میں نے قند چیز دیکھی، میں نے قند بات سنی“، یہی قوں مالکیہ کے یہاں زیادہ رائج مانا جاتا ہے، تجس شہادت و راد شہادت کے سے کچھ شرطیں ہیں، جن و تفصیل ”شہادۃ“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

د عذین

ذین کا منہبوم:

۲۹- ذین دمہ میں ثابت ہونے والا ایک وصف ہے، یا کسی سبب سے دمہ میں ماں کا، جب ہوتا ہے، خواہ وہ سبب کوئی عقد ہو جیسے بیچ، کدہ، صلح، و صلح، یا کسی عقد کے تابع ہو، مثلاً نفقہ، یا کوئی دہم سبب ہو، مثلاً غصب، زکاۃ، و تلف و گئی چیزوں کا صاب، مجاز دمہ میں و جب ہونے و لے ماں کو بھی ذین کہ جاتا ہے، یونکہ اس کا نجوم ماں ہی ہے۔<sup>۲</sup>

د عذین کا حکم:

۳۰- ذین جس طرح و جب ہو ہو اسی طرح د کرنا بلا حرج و فرض ہے، یونکہ رشاد باری ہے: ”فَلْيُؤَدِّ الْأُمِّيُّ الْأَمَانَةَ“<sup>۳</sup>

۲ بدیع الصالح ۶، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶

(تو جس کا اعتد رکھا گیا ہے سے چاہنے کے دھرم کی امانت) کا حق (اد کر دے)۔ عقل فقہاء و صرحت کے مطابق ذیل کا شمار خونِ اصلیہ میں ہے، گردیں فوری طور پر جب الاداء ہو تو مطابہ کرنے پر فوری طور سے اس کا اد کرنا لازم ہے، اسے ”ذین معجز“ کہا جاتا ہے، فوری طور پر اد کرنا اس وقت لازم ہے جب کہ انسان اس پر قادر ہو، یونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مصل العسیٰ ظم“ (ماں درکناں منوں کرنا ظم ہے)۔

گردیں موجد ہو تو مقررہ وقت آنے سے پہلے اس کو اد کرنا واجب نہیں، میں گر اس وقت سے پہلے اد کر دے تو صحیح ہوگا، ورنہ دیوبند (جس پر ذیل لازم ہے) کے ذمہ سے ذیل سا قیام ہو جائے گا۔ کبھی کبھی دیوبند موجد (جس دیوبند کی ادائیگی کے سے آئندہ کا کوئی وقت مقرر ہو، فوری طور پر جب الاداء ہو جاتا ہے تو اس کو فوراً اد کرنا واجب ہوتا ہے ورنہ ایسا رداء و فساد و ردیو الیہ قرار دینے کے (تفلیس) و صورت میں ہوتا ہے۔

فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں بہت تفصیلات میں صہیں ”دیں“، ”جمل“، ”قدس“ و اصطلاحات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

### دء دین کا طریقہ:

۳۱- دء حق و ذکو حق حوالہ کرنے کا نام ہے، دیوبند میں حق کی خوگی اس کے مثل کے ذریعہ ہوں، یونکہ دیوبند ادائیگی کا اس کے سو کوئی اور طریقہ نہیں ہے، کسی سے بیچ صرف و بیچ سلم میں قبضہ سے ہوئے

حدیث: ”مصل العسیٰ ظم“ و بہت جگہ سے دے دے ۳۱ - ضعیف  
علی صبح، مسلم ۳۱۵، تحقیق محمد عبداللہ -

۲ قرطبی ۳۱۵، فتاویٰ و اصول الاصول ص ۱۸۲، اس کا دیوبند ۱۲۱  
امداد ۳۱۵، مجمع ذلیل ۲۳، اقطاب ۳۹۵، لفتیہ اللہ  
۲۴۰، یعنی ۳۸۷

مال کو عین حق کا حکم حاصل ہوتا ہے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ قبضہ سے پہلے بدیا صرف، سلم کے اس انسان اور مسلم فیہ سے تبادلہ کرنا ہوگا، جو حرام ہے، اسی طرح بیچ صرف و بیچ سلم کے علاوہ میں بھی سے عین حق کا حکم حاصل ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ صاحب دیوبند (دائن) کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے، اگر عین حق نہیں ہوتا تو صاحب دیوبند کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا تھا، ورنہ جو چیزیں دوت الاثمان میں سے نہیں ہیں ورنہ وہ میں و جب ہوتی ہیں اس میں قیمت و جب ہوتی ہے، جیسا کہ غصب کردہ مال و تلف کردہ شیء میں ہوتا ہے۔

یکرے یہ ہے کہ قرض میں ہوتا ہے، اگر مثل کا من و مشور ہو تو یہی چیز دے دے، جب ہوں جو صحت و صورت میں قرض میں لی گئی چیز کے مثل ہو، یونکہ حضرت ابو رافعؓ و حدیث میں ہے کہ ”ان اسبی عنہ امرہ ان یقضي ابکو بابکو“ (نہیں ہی کرم ﷺ نے ”بکر“ (نوعمر ہوں ہوں) کے بدلے میں ”بکر“ دے کرنے کا حکم فرمایا) نیز اس سے کہ عقد سلم کے ذریعہ جو چیز دہ دے میں لازم ہوتی ہے وہی عقد قرض کے ذریعہ بھی ثابت ہوتی، دوت الاثمان پر قیاس کرتے ہوئے۔

جو چیز و جب ہے اس سے فضل و بہت کے ذریعہ دیوبند بھی درست ہے گر اس شرط نہ لگائی گئی ہو، اس سے کہ روایت میں ہے کہ ”ان اسبی عنہ استسلف من رجل بکراً فقدمت عیہ پس من ابن الصدوق فامر اباً رافع ان یقضي الرجل بکراً، فارجع الیہ رافع فقال لم اجد فیہا، لا خياراً و باعاً، فقال اعطه ایاه، ان خيار الناس احسنهم قضاء“

لشف الاسر ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰

کرنا ضروری ہے، کن میں ضروری نہیں، کن دیوں میں یہ شکلیں جائز  
میں کن میں جائز نہیں؟ اس کے علاوہ دوسرے شرائط -  
”نقصیں کے سے ان اصطلاحات کا مطالعہ کیا جانے“ (”راہ“،  
”دیں“، ”حوالہ“، ”مہ“ وغیرہ)۔

### ذین کی دینی نہ مرنے:

۳۳- جس شخص کے مدد دیں ہو وہ شخص ماں دے ہو تو اس پر دیں کو  
اد کر دینا واجب ہے، اگر وہ ماں قبول کرے ورنہ نہ کرے تو غرام  
(نہ لوگوں کا دیں ہے) کے مطابہ کرنے پر قاضی سے دیں د  
کرنے کا حکم دے گا، اس کے باوجود اگر اس نے د نہیں دیا تو قاضی  
سے قید کر دے گا، یونکہ اس نے بد کسی محبوبی کے حق ادا کرنے میں  
تاخیر کر کے ظلم کیا ہے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”نہی  
ابو احمد یحل عرصہ وعقوبتہ“ (صاحب ماں کا دیں د  
ادینی سے پہنچتی کرنا اس د تیر و سز کو جائز کر دیتا ہے)۔ قید  
کرنا بھی یک سز ہے، قید کیے جانے کے باوجود اگر اس نے د نہیں  
دیا ورنہ اس کے پاس ہلا ہو ماں ہے (جیسی ایسا ماں جس کو سب لوگ

(نبی ﷺ نے ایک شخص سے ایک نو عمر ہٹ ادا کر لیا، اس کے حد  
آپ ﷺ کے پاس صدقہ کے کچھ ہٹ آئے، تو آپ نے  
اور نفع کو حکم دیا کہ اس شخص کو اسی شخص کے ہٹ د طرح اوست  
دے دے، اور نفع آپ ﷺ کے پاس واپس آئے ورنہ عرض کیا کہ  
صدقہ کے ہتوں میں اس شخص کے ہٹ سے بہتر ہی میں چار دنت  
و لے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس شخص کو وہی دے دے، یونکہ  
بہتر ہیں لوگ وہ میں جو ادا کرنے میں بہتر ہیں ہوں)۔

جس شخص سے کسی دوسرے شہر میں ادینی کا مطابہ دیا جائے،  
جہاں ادینی میں نہ بار برداری کا مسئلہ ہو، نہ اخراجات کا تو اس پر  
ادینی لازم ہے۔

### جو چیزیں دینی کے قائم مقام ہوتی ہیں:

۳۴- اگر مدیوں دیں کو اسی طرح ادا کر دے جس طرح واجب ہے تو  
اس سے دیں ساقط ہو جائے گا ورنہ ہر کی الذمہ ہو جائے گا، دیں  
ساقط کرنے و ہر کی الذمہ کرنے میں درج ذیل چیزیں بھی د کے  
قائم مقام ہیں، صاحب دیں کا مدیوں کو دیں سے ہر کی کر دینا، سے  
دیں مہ کر دینا، اس پر دیں صدقہ کر دینا، اسی طرح بی اجمہ درج ذیل  
چیزیں بھی د کے قائم مقام ہیں: دیں کو کسی دوسرے کے حوالہ کر دینا  
(عقد حوالہ کے تحت) آپس کا حساب برابری کر لینا، مدت کا  
گزر جانا، بانہ صبح کر لینا، مکاتب غام کا پنے کو بد ب کتابت د  
ادینی سے عاجز تر کر دینا، تمام شطوبت د کچھ خاص شرطیں میں  
صہیں مقبوعہ نے د کر دیا ہے، مثلاً کن شطوبت میں فریق ثانی کا قبول  
د ہے، صحیح مسلم ۳۲۲، تحقیق محمد بن عبد اللہ طبع عہد النجدی  
۵۱۳ھ، اس مضمون د مہت بخاں اور مسلم و فوں نے حضرت ابو ہریرہؓ  
سے نقل د ہے، مختصر اخیر ۳۲۳۔

بدیع الصراح ۵۱۵، معنی ۳۵۱، بدوئی ۳۷۳، مہ ۳۷۳،  
۳

اس کا دیں ۳۵۲، ۵۱۳، ۳۶۳، بدیع الصراح ۱۵۰، ۵۰  
۵۱۵، شرح الصغیر ۳۵۹، مہ ۳۵۵، ۵۰۳، معنی  
۳۷۳، ۵۱۵۔  
۲ حدیث: ”الیٰ یو حد“ د مہت ابو ہریرہؓ، اس مہت حضرت  
شرید سے مروی د ہے بخاں نے تصدیق مہت یا ہے حدیث اس حدیث  
ہذا مدورہ حدیث احمد اسحاق نے پی مسدوس میں موصولہ ابو و وسوں  
نے حضرت عمرو بن اشیر د اس شعی مں سے لکھی لفظ میں مہت یا  
ہے۔ اس د مدورہ ہے طر فی د کر یا ہے کہ اس د مہت اس مدے  
علاوہ سے نہیں ہے (مختصر مں ابو و مہت ۵۱۵، ۳۳۱، طبع کر د  
۴۰۰ھ، مں ۵۱۵، ۳۳۱، طبع کر د المکتبۃ المتجا یہ المکتبۃ، مں  
اس مہت تحقیق محمد بن عبد اللہ ۳۷۳، ۵۱۵، معنی ۳۷۳، ۵۱۵،  
۵۱۵، طبع مسند۔



جانتے ہیں) تو قاضی ال کا مال فروخت کر کے دیں اور کر دے گا،  
یونکہ حدیث میں ہے: "أَنْ أُسْبِيَ عَسَىٰ بَاعَ عَسَىٰ مَعَادَ مَاهِ  
وَقَصِي دِيُونَهُ" (نبی کریم ﷺ نے معاد میں بیل کا مال  
فروخت کر کے ال کے دیون د کر دیے)، اسی طرح مروی ہے کہ  
حضرت عمرؓ بن الخطاب نے سہم کا مال فروخت کر کے ال کے قرض  
خو ہوں کے درمیان تقسیم فرمادیا۔<sup>۲</sup>

۳۴- اگر مدیون کے پاس مال ہے میں تمام نہیں ہے جس کے  
دریچہ تمام دیون د ہو سکیں اور خرماء (ان کا ذیل لازم ہے) نے  
مطابق یہ کہ مدیون پر چجر کر دیا جائے (یعنی ال کے تصرفات پر پابندی  
عام کر دی جائے) تو وہ ال کو تصرفات سے روک سکتا ہے تاکہ خرماء کو  
نقص نہ پہنچی سکے، اور اگر مدیون پناہ فروخت نہ کرے تو قاضی  
ال کا مال فروخت کر کے ال د قیمت خرماء کے درمیان ال کے  
حصص کے مطابق تقسیم کر دے گا، یہ شافعیہ، حنابلہ، مالکیہ، امام  
ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ نے حضرت سے  
ستاف کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مدیون کے تصرفات پر پابندی  
عام نہیں د جائے، یونکہ سے تصرفات سے روکن ال د انسانیت  
د تو میں ہے، بلکہ اگر ال کے پاس مال ہے تو قاضی سے قید کر دے گا  
یہاں تک کہ وہ مال فروخت کر کے دیں اور کرے، ہاں اگر ال کا مال  
در تمام، یا دانیہ د قفل میں ہو ورنہ بھی در تمام یا دانیہ ہوں تو

حدیث: "بَاعَ مَالُ مَعَادَ" د "بَاعَ" اور حکم ال لفظ ال  
کھن ہے "وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ عَسَىٰ مَعَادَ وَبَاعَ عَسَىٰ مَاهِ"، یعنی  
اسی سے ملنے لفظ ال، کھن حدیث د "بَاعَ" ہے اس لفظ  
ال احکام میں لکھا ہے بیانات شدہ حدیث ہے، تخصیص اخیر ۳۷-۳۸  
اس اثر د "بَاعَ" د "بَاعَ" میں مد مفقوع ہے کھن ہے "بَاعَ"  
ال میں ال د مد وصل وکرن ہے اس اثر د "بَاعَ" یعنی، عدم ارق  
ال بھی ال د "بَاعَ" ہے تخصیص اخیر ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱  
۱ ۲۵۳ طبع حلب۔

قاضی ال د جزا کے بغیر بھی در تمام و دانیہ سے دیون د  
کر دے گا، یونکہ داس (دیوں والا) قاضی کے حکم کے بغیر بھی پناہ  
ہوں کرنے کے ال سے لے سکتا تھا تو قاضی ال کے پنے میں ال  
د عانت کر دے گا۔

۳۵- اگر مدیون تنگ دست ہو ورنہ ال کا تنگ دست ہونا ثابت  
ہو جائے تو قاضی سے روک کر دے گا ورنہ سے مہمت دینا واجب ہوگا،  
یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَوْ كَانَ ذُو غَسَوَةٍ فُضِرَتْ اَنِي  
مَيْسَرَةٍ" (اور اگر مقرر تنگ دست ہو تو کشت و تنگ مہمت د)۔  
۳۶- تنگ دست مدیون پر واجب ہے کہ ال پر لازم دیں کو د  
کرنے کے ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے  
نہ ہر ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے ال سے  
کرموں حاصل کرے گا ال سے خرماء کا حق و سہ ہو جائے گا۔<sup>۳</sup>  
۳۷- اگر مدیون شخص نے گناہ کے علاوہ کسی اور مقصد سے دیں  
حاصل کیا تو ال کا دیں زکاۃ کے مال سے اور یا جائے، یونکہ وہ  
بھی زکاۃ کے مصارف میں سے ہے۔<sup>۴</sup>

۳۸- یہ سب زندہ شخص پر واجب دیں کا حکم ہے ورنہ اگر کسی شخص کا  
تقال ہو گیا ورنہ ال کے دمہ دیں لازم ہے تو یہ دیں ترک (میت کا  
چھوڑ دینا) سے و سہ ہو جائے گا، میت د وصیتوں کو نافذ کرنے  
اور رٹا میں ترک تقسیم کیے جانے سے پہلے ترک میں سے دیں کا اد کرنا  
واجب ہے، یونکہ دیں ال میت پر لازم ہے، نیز ال سے کہ ال د  
سب سے تمام ضرورت ال کا دمہ فارغ کرنا ہے، نبی کریم ﷺ نے

۲ ۳۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۳ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۴ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۵ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۶ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۷ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۸ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۹ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰  
۱۰ ۲۸۰/۵ طبع ۲۸۰

اللہ تعالیٰ کے دیوں مثلاً زکاۃ، کرامت، نذر وغیرہ تو ال کا یہاں فقرہ  
نمبر ۱۶، ۱۷ میں گزر چکا۔

## د قرت

قرت میں دء کا معنی:

۳۹- قرت کے نزدیک دء کا مفہوم ہے: مشائخ سے قرت سیکھنا،  
ال میں ورتاوت قرت میں فرق یہ ہے کہ تواتر و راد و تواتر اب  
د طرح سے و قرت پڑھنا ہے و دء مشائخ سے سیکھنا ہے،  
قرت کا اطلاق دء ورتاوت دونوں پر ہوتا ہے، لہذا قرت  
دونوں سے عام ہے۔

قرت میں دء حسن یہ ہے کہ لفظ کی تصحیح و حرف کی دیکھی  
اسی طرح کی جائے جس طرح مقرر ت سے سیکھا گیا ہے و م  
قرت نے ال طریقہ کو سند متصل کے ساتھ رسوں کرم ﷺ سے  
سیکھا ہے، جس کی مخالفت و ال سے عدول کرنا جائز نہیں، کسی سے  
عن خفی و حض صورتیں وہ میں ہمیں مقرر ت و م دء ہی  
جانتے ہیں، جنہوں نے علماء کے اقوال سے نہیں سیکھا، ورنہ  
ال دء کے لفظ مستند کیے تواتر مت میں پسند و  
جائی ہے ورنہ عریض پر غما دیوتا ہے ورنہوں نے قواعد  
صحیح کے باوجود نہیں نکالا، ہر حرف کو تحوید و ثبات کے اعتبار سے  
ال کا پورا حق دیا۔

قرت میں حسن دء کا حکم:

۴۰- شیخ امام ابو عبد اللہ بن نصر علی بن محمد شیرازی اپنی کتاب (امو  
نی و جوہ القراءات) میں لکھتے ہیں: قرت میں حسن دء فرض ہے،  
قاری پر واجب ہے کہ چھی طرح قرت ورتاوت کرے تاکہ قرت

رتاوت فرمائیے: ”امدیں حائل بیہ و بین السجۃ“ (میت اور حست  
کے درمیان دیں حائل رہتا ہے) و فرض دء دیکھی تورات سے  
زیادہ قائل ترجیح ہے، اللہ تعالیٰ نے ال کو میراث و تقسیم پر مقدم کیا  
ہے، رتاوت پر کی ہے: ”من بعد وصیۃ یوصی بہا أو ذی“  
(ال وصیت و تقسیم کے بعد جو میت نے د ہو یا ال فرض دء دیکھی  
کے حد ہواں نے چھوڑا ہو)۔

خیر میں جدی کرتے ہوئے میت کے دیں کو جد سے جدا کرنا  
واجب ہے، چونکہ حدیث شریف میں یہ ہے: ”نفس المؤمن  
معدۃ بدیہ حتی یفصی عہ“ (مؤمن دء ال کے دیں  
سے معلق رہتی ہے یہاں تک کہ ال کا دیں دء کر دیا جائے)۔

یہ بحث صرف دئی کے دیوں کے بارے میں ہے، ر ہے

ال حدیث والاقتی میں صفحہ ۸۶ ۵ ۷ مصنف نے ذکر کیا ہے ال  
لفظ کے ساتھ حدیث میں کثرت حدیث میں نہیں لی، امام احمد، ابوداؤد،  
طبرانی، حاکم نے اور ابویہم نے ہر دو میں اسی مفہوم دء حدیث و احادیث  
د ہے وہ حدیث یہ ہے کہ: ”اللہ ﷻ نے یہ دے دے ال کے لئے بیان  
”و یدی نفسی بیدہ ہو“ ر حلال نفس فی سبیل اللہ ثم حی، ثم  
نفس ثم حی، ثم نفس و عیہ دیں م دحل سجدہ حتی یفصی عہ  
دیدہ“ اس وقت د قسم جس سے مقرر میں مہاجاں ہے کروں شخص و  
حد الکل قرا پاگی، پھر بدہ پاگی، پھر قرا پاگی، پھر بدہ پاگی، پھر قرا پاگی  
اس حال میں کہ اس پر یہ تو اس وقت تک حست میں داخل نہ ہو سکے گا  
حسب اس کا یں۔ کر دیا جائے۔ ر بعد ۶ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴

## دُوق، دُوب

میں خن اور تبدیلی راہ نہ پاتا ہے۔

معا کا اس بابت ختلاف ہے کہ حسن اور کن حالات میں جب ہے؟ حص معا کا مسک یہ ہے کہ فرض نمازوں میں جب اس قدر پڑھنا لازم ہے جس میں حسن دعوہ ہے، یونکہ صرف وہیں پر الفاظ کا چھی طرح اور کرنا اور حرف کی درستگی واجب ہے۔

حص دوم معا کے نزدیک حسن دعوہ اس شخص پر واجب ہے جو قرآن کا کوئی بھی جز کسی بھی موقع پر پڑھے، یونکہ قرآن کے حلق میں تبدیلی کرنے اور اس میں خن کرنے کوئی بھی جائز نہیں ہے۔ **إلا یہ کہ جب اس واقعہ محبوبی ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُرْآنًا عَرَبِيًّا عَرَبِيًّا عَرَبِيًّا" (قرآن عربی جس میں کوئی نیز نہیں)۔**

تفصیل کے لئے تحوید و تواتر اصطلاحات کا مطالعہ یہاں ہے۔

## ادب

تعریف:

۱۔ لغت میں لفظ "دب" کا اصل معنی "جمع کرنا" ہے، اسی سے ادب طرف کے معنی میں اور چھی طرح پینے کے معنی میں آتا ہے، "سے ادب اس سے کہا گیا یونکہ وہ لوگوں کو محبت (اچھا ہوں) طرف جمع کرنا ہے۔"

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا معنی اصطلاحی معنی بھوی کے دائرہ سے خارج نہیں ہے، فقہاء اور اہل اصول کے یہاں دب کے چند استعمالات ہیں:

خف۔ اس میں ہما فرماتے ہیں: دب چھی خصاتوں کا نام ہے، "اسی سے فقہاء نے "دب لقاضی" کا باب قائم کیا، اور اس باب میں اس موضوع پر گفتگوں کا قاضی کے سے کیا کرنا منسوب ہے اور کیا کرنا منسوب نہیں، اسی طرح فقہاء نے "دب الاستیجاء" اور "دب البصلاۃ" کے بھی عناوین قائم کیے، حص فقہاء نے ادب د تعریف ہے: شیعوں کی جگہوں پر رکھنا ۵۔

۱۔ اس باب میں لا احمد بن حنبلہ ۱۰۰۰ دب۔

۲۔ لقاسم بن اویس ۱۰۰۰ دب۔

۳۔ اس باب میں ۱۰۰۰ دب۔

۴۔ فتح القدیر ۵۳۰ طبع بلاق ۱۰۰۰، ملاحظہ ہو: بحر الرائق ۱۰۰۰ طبع

المطبعة العلمية، حاشیہ اس باب میں ۵۱۳۔

۵۔ جامعہ طحاوی علی مرلی الفہام ص ۲ طبع المطبعة الحامدة العثمانیہ

۱۳۰۰ھ۔

## اداة

دیکھئے "مکتہ"۔

۱۔ اصطلاحات الصوفیہ ۱۰۰۰، طبع بیروت، دار الفکر، طبع ۱۰۰۰  
عکس میڈیشن، انٹرنیٹ اشاعت ۱۰۰۰، اس سے بعد صفحات  
طبع مصطفیٰ محمد۔

۲۔ ۱۰۰۰ م ۱۰۰۰۔

## دب ۲-۳

ورال کے نہ کرنے پر، مدت کا مستحق نہیں ہوتا۔

بحث کے مقدمات:

۳- فقہاء نے "دب کو فرقہ کے مختلف ابواب پر بھیج دیا ہے، ہر باب میں ال باب کے مخصوص "دب کا ذکر کیا ہے، مثلاً: مستحبی کے باب میں "دب مستحبی" طہارت کے تمام ابواب میں "دب طہارت، قضاء کے باب میں "دب قضاء" کا ذکر کیا ہے، بلکہ حضرات نے "دب شرعیہ کے موضوع پر مستقل کتابیں تصنیف دی ہیں، مثلاً: مسیحی "لاداب اشرفیہ"، وردی "ادب الدنیا والدین" و ردہم کے حضرات کی تصانیف۔



ب۔ فقہاء و رمال اصول لفظ "ادب" کا اطلاق اصالتہ مندرجہ پر بھی کرتے ہیں، وراں تغییر متعدد الفاظ سے کرتے ہیں، نہیں میں سے یہ الفاظ ہیں: "غل، مستحب، تطوع" تغییرات بھی دی گئی ہیں: جس کا کرنا نہ کرنے سے بہتر ہے، جس کے کرنے سے مکلف و تعریف و جاتی ہے وراں سے ترک کرنے پر مذمت نہیں و جاتی، جس کا کرنا شرعاً مطلوب ہو میں ال کے ترک پر مذمت نہ ہو، یہ سب تغییرات یک دہرے سے قریب قریب ہیں۔

ج۔ حضرات فقہاء لفظ "دب" کا اطلاق ہر چیز پر کرتے ہیں جو شرعاً مطلوب ہو، خواہ مندرجہ ہو، یا وجب، اسی سے فقہاء نے "دب لکھاء و الاستحباء" کا باب قائم کر کے ال باب میں وجب اور مندوب دونوں کا ذکر کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ لفظ "دب" سے مراد وہ عمل ہے جو مطلوب ہے۔

د۔ فقہاء کبھی کبھی (ادب) کا اطلاق زہد و دیب پر کرتے ہیں، تعزیر کے معنی میں (دیکھیے بتعزیر)۔

## دب کا حکم:

۲- دب فی جملہ حکم شرعی کا ایک درجہ ہے، مثلاً وہ مندوب کے مرتب ہوتا ہے، اس کا کرنے والا کرنے پر ثواب کا مستحق ہوتا ہے،

شرح المر لاں ملک اور اس سے حاشی ص ۵۸۸ طبع مطبعہ مشرق  
۵۱۳ھ فتح القدیر شرح المر ۱۶۲ طبع مصطفیٰ الری الخس ۳۵۵ھ  
الفتاویٰ الزی یہ جہاں الفتاویٰ جلد ۲۵ ص ۲۵ طبع بولاق ۳۰۹ھ حاشیہ  
تصنیف ۳۸۰ طبع مصطفیٰ الری الخس۔

۲ حاشیہ الطحاوی علی مرالی القدح ص ۳۲۲۔

۳ ملاحظہ ہو حاشیہ عمیر علی فتح القدیر ص ۱۰۵ طبع المکتبۃ لولہ مر

۱۰ مرتبہ۔

مرالی القدح حاشیہ الطحاوی ص ۳۲۲ طبع مطبعہ مشرق۔

ہے کہ نفع و راس جیسی کوئی چیز پیدا اور اس کو قیمت بڑھانے کے وقت تک روکے رکھنا، تو ”ذخار“ ”حکار“ سے عام ہے، اس کے ”ذخار“ دونوں چیزوں کے سے بولا جاتا ہے جس کا راس نقصان دہ ہو، یا نقصان دہ نہ ہو۔

## ذخار

حکومت کا غیر ضروری مال کی ذخیرہ اندوزی کرنا:

۴- ماس یا تو حکومت کے قبضہ میں ہوگا، یا عوام کے قبضہ میں۔

گرماس حکومت کے قبضہ میں ہو، وراثت امار کے مصارف سے زائد ہو تو حکومت کے سے اس مال کو ذخیرہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلے میں مختلف فتاویٰ ہیں:

پالارقی: حکومت کے سے کچھ بھی مال جمع کرنا جائز نہیں ہے، بلکہ اس پر ضروری ہے کہ وہ اس کو مالکوں پر تقسیم کر دے، ان کے وریعہ مسہلوں کا بھلا ہوتا ہو، ورنہ مال کی ذخیرہ اندوزی نہ کرے، یہ شافعی کا مذہب<sup>۱</sup>، ورنہ حنبلی کا ایک قول ہے، اس رقی کے حامیوں خاندان شری کے عمل و شریعت کے اصول و مبادی سے استدلال کرتے ہیں، جہاں تک خاندان شری کے عمل کا تعلق ہے تو یہ بات حضرت عمر و حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وراثت امار کے بارے میں اس دونوں کے طرز عمل سے یہی پتہ چلتا ہے، حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے فرمایا: ”اقسم بیت ماس المسمنین فی کل شہر مرقہ، اقسام بیت ماس المسمنین فی کل جمعة مرقہ، اقسام بیت ماس المسمنین“

مسند ابی یوسف ۵/۸۷، المسند حنفیہ ص ۲۸۵

۲ الفوائد ص ۵۳۳ طبع بلاق، حاشیہ مسند ابی یوسف ۵/۸۵ طبع بلاق، کیچنہ الاحکام المسطابہ لابن یحییٰ ص ۲۳، اور تفسیر القرطبی ۸/۲۵۵، الاحکام المسطابہ، مسعودی ص ۵۵ طبع مصطفیٰ ابی جعفر، فتح الباری ۳/۲۰۰ طبع البیہ مصر۔

تعریف:

۱- ”ذخار“ اصل لغت میں ”دخّر“ ہے، ورنہ مال و نفع کو دل سے ہٹا دیا گیا، پھر دونوں کو مدغم کر دیا گیا تو ”ذخار“ ہو گیا، ”ذخار“ کے معنی میں کسی چیز کو ضرورت کے وقت کے سے چھپا کر رکھنا۔

اصطلاحی معنی بھی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

متحدہ غلط:

ب- کتنز (مال جمع کرنا):

۲- التذکر: لغت میں ماس کو کسی برتن میں جمع کرنا یا اس کو زمیں میں گاڑنا<sup>۲</sup>۔ ورنہ اس مال کو کہتے ہیں جس کی زکاۃ ادا نہ ہوئی ہو، اگرچہ اس کو زمیں میں ڈال دیا گیا ہو، تو ”ذخار“ لغت و شریعت دونوں میں اعتبار سے عام ہے۔

ب- حکار:

۳- حکار لغت میں یہ ہے کہ کسی چیز کو اس کے گرنے کے انتظار میں روکے رکھا جائے، ورنہ شریعت و اصطلاح میں حکار یہ

کیچنہ لسان العرب، تاج العروس، لسان الملک، التہذیب ماہ ذہر۔

۲ المسند حنفی، لسان العرب ۴/۲۰۰

مسمنوں د ہنگامی ضرورتوں کو پورا کیا جاسکتا ہے، یہ حصہ کا مذمت ۲ اور حنا بد کا ایک قوس ہے ۳۔

تیسرے رتبے: یہ مالکیہ کا نقطہ نظر ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب تمام شہروں میں ضرورت برآمد ہو تو تمام پینٹ شہروں کے لوگوں کو دے گا، ان کے باشندوں سے ماں و صوبہ یا گیا ہے، یہاں تک کہ وہ لوگ سب بھر تک کے بے فکر ہو جائیں، پھر جو ماں بچ گیا ہے اس کو دھرم شہروں کے باشندوں د طرف منتقل کر دیا جائے گا، اور مسمنوں د ہنگامی ضرورتوں کے بے روک لیا جائے گا، اور اگر دھرم شہروں کے فقر و غریب ضرورت مند ہیں تو تمام تھوڑا ماں اس شہر کے فقر و غریب صرف کرے گا جس شہر سے ماں و صوبہ یا گیا ہے، اور زید د مال دھرم شہروں کے فقر و غریب کے (جو زید د ضرورت مند ہیں) بھیج دیا جائے گا ۴۔

#### افراد کا ذخیرہ مذوری کرنا:

۵- افراد کے پاس جو ماں ہے وہ یا تو مقدمہ رنساب سے کم ہوگا یا زید د ہوگا، اگر وہ مقدمہ رنساب سے زید د ہے تو یا تو اس د زکاۃ د کردی گئی ہوں یا نہ د گئی ہوں، اگر اس د زکاۃ د کردی گئی ہے تو یا تو وہ اس شخص د حاجات اصلیہ سے زید د ہوگا یا نہ ہوگا۔

۶- ستر د کا ماں اگر رنساب سے کم ہے تو اس کا ذخیرہ کرنا جائز ہے ۵،

لاحقاً اسطرح بہ ضرورت ص ۵۳، والاحکام اسطرح بہ لابی ہشٹی ص ۲۳۔

۲ فقہ الاسلامیہ یا کتب الدینیہ ہے کہ مذکورہ لافون ۲ میں سے کسی یک کو اختیار کرے میں شرعی حکم۔ عمل کا یہ اصل ہے، سبباً سے کرآمدی ہے د معبر بہرہ جات جے ہیں یا منقطع ہو جاتے ہیں۔

۳ لاحقاً اسطرح بہ لابی ہشٹی ص ۲۳۔

۴ بشرطی ص ۲۹۳۔

۵ دفعہ اس ص ۲۰۳۔

فی کل یوم مرقۃ (مسمنوں کے بیت المال کو ہر ماہ ایک بار تقسیم کر، مسمنوں کے بیت المال کو ہر جمعہ ایک بار تقسیم کر، مسمنوں کے بیت المال کو ہر دن ایک بار تقسیم کر) پھر ایک شخص نے عرض کیا: میں امیر مومنین کا شہر کا باقی ماندہ مال آپ بیت المال میں باقی رکھتے جس کو آپ کسی مصیبت کے بے یا کسی مدد چاہنے والے کے بے تیار رکھتے، تو حضرت عمرؓ نے اس شخص سے فرمایا جس نے اس سے یہ بات کہی کہ "تیری زبان پر شیطان دوڑ گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجھے اس د رحمت تلقین کی ہے اور مجھے اس کے شر سے محفوظ رکھا، میں نے اس کے بے تیار نہ کر رکھی ہے جو کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے بے تیار نہ کر دیا، وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طاعت ہے"۔ اور حضرت علیؓ نے فرمایا تھا جیسا حضرت عمرؓ کا تھا، ہر وہی ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک سبب ماں تقسیم کیا، پھر اس کے پاس اسی ماں سے یا تو فرمایا کہ صبح چوتھی بار عطیہ لے جائے، میں خریدی نہیں ہوں ۲۔

اور جہاں تک مادی شریعت سے استدلال کا تحقق ہے تو وہ یہ ہے کہ شریعت ہنگامی ضرورتیں پیش آنے پر ماں د مسمنوں پر لازم قرار دیتی ہے کہ وہ اس ہنگامی مالی ضرورتوں کو پورا کریں ۳۔

دھرم رتبے: دھرم رتبے یہ ہے کہ حکومت پر لازم ہے کہ وہ مسمنوں کے کسی حادثہ سے دوچار ہونے کے وقت کے بے بیت المال سے زید د مصارف و لے ماں کو جمع کرے، یہی مسمنوں د مصدقہ کا تقاضا ہے، چونکہ اس زید د ماں سے پہلی سرحت سے

میں لابی ہشٹی ص ۵۳، اس ص ۱۵۲۔

۲ الاسلام لابی ہشٹی ص ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، حضرت علیؓ ص ۱۸۳۔

۳ اس ص ۲۲۰، اس ص ۱۵۳۔

۴ لاحقاً اسطرح بہ ضرورت ص ۵۳، والاحکام اسطرح بہ لابی ہشٹی ص ۲۳۔











سے زیادہ رکھنے سے منع کیا تھا۔ بتم جتنے دن چاہو گوشت روکے رہو) (امام مسم نے اس کی روایت کی ہے) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کرم نے فرمایا: ”معا نھیتمکم سدائفة النبی دہت، فکسوا وترودوا وتصدقوا وادحروا“ (میں نے تم کو منع کیا تھا اس لوگوں کو چہ سے ہو دیہاتوں سے شہر آگے تھے بتم کھانا روز اوراہ لو، وصدق کرو، وجمع کرو)، امام احمد نے فرمایا کہ اس حدیث میں متعدد دسندیں صحیح ہیں۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بات نہیں پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے دی تھی، اور اس لوگوں نے حضور ﷺ کی ممانعت کو نہ تھا، جو بات نبیوں نے سنی تھی اس کی روایت د۔

## حکومت کا وقت ضرورت کے سے ضروریات زندگی کا ذخیرہ رکھنا:

۱۲- جب حکومت کو مسلمانوں پر کسی مصیبت کے آنے کا اندیشہ ہو، جیسے کوئی بڑا، یا قحط، یا جنگ، یا اس طرح کی کوئی وجہ تو حکومت پر ضروری ہے کہ وہ مادی غذائی اشیاء و ضروریات زندگی کا ذخیرہ کر لے جن سے مسلمانوں کے مصالحوں پورے ہوں، ورنہ اس سے اس مصیبت کی سختی میں تخفیف ہو جائے، اس کی دلیل حضرت یوسف علیہ السلام کا وہ قصہ ہے جو مصر کے بادشاہ کے ساتھ پیش آیا، اللہ تعالیٰ نے یہ قصہ غیر تکبر کے یوں بیان کیا ہے، و ہماری شریعت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس کے مخالف ہو۔

اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے: ”يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّادِقُ افْعَلْ فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عَجَافٍ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ“  
معنی مع شرح المیزان ۵ طبع ابوالمر۔

حَصْرٌ وَاحِدٌ يَابِسَابٍ عَلَيَّ اُرْجِعْ سِي اِنَاسٍ نَعْلَهُمْ يَحْمَرُونَ، قَالَ تَرَرَّعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابَّاءَ، فَمَا حَصَلَتُمْ فِدْرُوهُ فِي سَبْعِهِ اِلَّا قَبِيلاً مِّمَّا تَأْكُلُونَ، ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ دَسْكَ سَبْعِ شِمَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَلَّمْتُمْ لَهُنَّ اِلَّا قَبِيلاً مِّمَّا تَخْصُونَ“ (اے یوسف صدق مجھ ہم لوگوں کو حکم تو بتا ہے اس خوب کا) کہ سات گا میں موٹی میں نہیں سات گا میں دہی کھا لے جاتی ہیں، اور سات بالیں بہتر ہیں اور دہری (سات ہی) خشک تاکہ میں لوگوں کے پاں جاؤں کہ اس کو بھی معصوم ہو جائے (یوسف نے کہا) تم سات سال متواتر کاشت کاری سے جاؤ پھر جو فصل کاٹو سے اس کی بولی میں لگا رہنے دو، پھر تھوڑی مقدار کے کہ اسی کو کھاؤ، پھر اس کے حد سات سال سخت میں گئے کہ اس (ذخیرہ) کو کھا جائے جو تم نے فراہم کر رکھا ہے، پھر اس تھوڑی مقدار کے جو تم (بچ کر رہے) رکھ چھوڑ گئے۔

علامہ قرطبی نے اس بات کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”اس سے معصوم ہونا ہے کہ وقت ضرورت کے سے حد کا ذخیرہ جمع کرنا جائز ہے“۔

## ضرورت کے وقت ذخیرہ شدہ چیزوں کا نکالنا:

۱۳- علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جس نے ضروری غذائی اشیاء میں سے کوئی چیز اپنے ورپے یا بچوں کے سے جمع کی ہے، کسی دوسرے شخص کو اس کی سخت ضرورت پر نہی تو ذخیرہ کرنے والے شخص پر لازم ہے کہ ضرورت مند شخص کو وہ چیز دے دے، بشرطیکہ فوری طور پر خود ذخیرہ کرنے والے کو اس کی ضرورت نہ ہو، اس سے کہ ضرر کا

ازالہ ضرر سے نہیں کیا جاتا ۔

گر خود ضرر ورت مند نہ ہو تو دوسرے ضرر ورت مند شخص کو نہ دینے سے انس سہ گار ہوگا، میں علماء کا ال بارے میں متاف ہے کہ وہ قیمت لے کر دے یا بد قیمت دے۔ ال د نصیص "فطر ز" د اصطلاح میں ملے د، ال صاب میں خیرہ کردہ ماں کے دینے کا وجوب درج دیل حدیث سے ثابت ہے: حضرت ابو سعید خدری د روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "میں کان عمدہ فصل راد فیعد بہ عسی من لا رادہ" (جس کے پاس زہد تو شہ ہو وہ ال شخص کو دے دے جس کے پاس تو شہ نہیں)۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے، نبیوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شمر صال د جاب بھی، ال پر حضرت ابو عبیدہؓ لجر ح کو میر بنایا، وہ تیس سو لوگ تھے اور ال میں بھی تھے، تو نام نطے یہاں تک کہ نام راتہ میں ہی تھے کہ ز اور اہ ختم ہو گیا تو حضرت ابو عبیدہؓ نے ال شمر کے تو شوں کو جمع کرنے کا حکم دیا تو سب کا ز اور د جمع کیا گیا، سب کے تو شے کھجور کے دو تو شے دانوں کے پتہ ر ہوے، وہ نام کو روز نہ تھوڑی تھوڑی خورک دیتے تھے یہاں تک کہ جمع کردہ تو شہ بھی ختم ہو گیا، نام کو صرف ایک ایک کھجور مٹی تھی (روی کہتے ہیں) میں نے عرض کیا ایک کھجور سے یہ ہوتا ہوگا تو انہوں نے فرمایا: جب کھجور ختم ہوئی تب نام کو ال ایک کھجور د ہیئت معلوم

الاقترا شرح الفتا ۳ طبع مصطفیٰ الہی النجفی، جامعۃ الدہلی ۳ ۲  
طبع بمبئی، د الطب ب شرح وصال اللہ ۲۰ ۵۳ ۵۳ طبع بمبئی،  
مبئی ۱۸ ۱۹۳ طبع مکتبۃ الیاس، سواتق طبع ۲۰، مطرق لکھنؤ لاس لقم  
۲۱ طبع ۲۰ محمد بی مطار ۱۹۳ ۱۵۔

۲ حدیث: "میں کان عمدہ فصل راد" د روایت مسلم د ابو داؤد  
حضرت ابو سعید خدری سے مروی د ہے لفظ ابو، د ہیں صحیح مسلم  
تفصیل مجملہ عمدہ الی ۳ ۵۳ طبع عین النجفی، مختصر من ابو، د مختصر  
۲ ۲۹ ۲۹ طبع کردہ دار المعرفہ۔

ہوئی، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے "کتاب اشربة" کے شروع میں د ہے۔

عمدة القاری میں ہے: کہ امام قسطن نے فرمایا کہ حضرت ابو عبیدہؓ کا ز اور اہ کو جمع کرنا، و ال کو برہی سے تقسیم کرنا یا تو قضاء ہوگا، انہوں نے ال کا فیصلہ ال وقت کیا ہوگا جب انہوں نے ضرر ورت کا مشاہدہ کیا و ال کو خوف ہو کہ ان کے پاس ز اور اہ نہیں پھی وہ ملاک ہو جائے گے، ال سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ ساتھ والا شخص جس کے پاس ز اور اہ موجود ہو اس پر ال شخص کی نعم خواری ورم د لازم ہے۔ جس کے پاس ز اور اہ نہ ہو یا انہوں نے ان سب کی رضا مندی سے تو شے جمع کرنے ورم برہ تقسیم کرنے کا عمل کیا ہوگا، خود رسول اللہ ﷺ نے ایسا متعدد بار کیا۔

خورک کے علاوہ دوسری چیزوں کا ذخیرہ کرنا:

۱۴۔ ضرر ورت مذکور شیع کے علاوہ چیزوں کا جمع کرنا بالانفاق جائز ہے، مثلاً صاب ورتس و ال جیسی دوسری چیزیں ۲۔

حکومت پر ضرر ورت ہے کہ وہ یہی غیر ضرر ورتی چیزوں کا ذخیرہ کرے جو کہ کسی بھی وقت ضرر ورتی ہو جاتی ہوں، جیسے گھوڑے، گدھے ورتھیہ ورتل طرح د چیزیں، یہ چیزیں من کے وقت میں غیر ضرر ورتی میں میں جنگ کے دنوں میں یہ چیزیں ضرر ورتی ہو جاتی ہیں، ورت حکومت پر لازم ہے کہ ضرر ورت مند شخص کو یہ چیزیں مہیا کرے ۳۔

عمدة القاری ۱۳ ۲۲، مطبوعہ بمبئی۔

۲ جامعۃ النجفی ۳ ۹۳، حاشیہ الی ۵ ۸ ۲، الفتاویٰ الہدیہ  
۵ ۳۳۲  
۳ مبئی ۵ ۶ ۵

## اڈھا

دیکھئے ”دعویٰ“۔

## اڈھا

تعریف:

۱- لغت میں اڈھا دہن (چہرہ و ریشہ) سے پیپ کرنے کا نام ہے  
 اور ”دہن“ ہم اس چیز کو کہتے ہیں جس سے روغن کیا جائے، خواہ تیل ہو  
 یا کوئی اور چیز، ”اڈھا“ ”اڈھا“ سے عام ہے، کیونکہ اڈھا (مالش  
 کرنا، پیپ کرنا) دہن (روغن) سے بھی ہوتا ہے اور ”دہن“ کے علاوہ  
 سے بھی ہوتا ہے۔

فقہاء کے یہاں بھی دعویٰ معنی سے لگ معنی میں اس کا استعمال  
 نہیں ہوتا۔

جہاں حکم:

۲- خوشبودار روغن یا بے خوشبودار روغن ہونا پاک نہ ہو اس کا لگانا  
 فی الجملہ انسان کے لئے مستحب ہے، کیونکہ یہ اس شخص (جسم کو اچھا اور  
 خوبصورت بنانا) میں شامل ہے جو ہر مسلمان سے مطلوب ہے، نیز یہ  
 اس زینت میں شامل ہے جس کا درجہ دین رشتہ داری میں تذکرہ  
 ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ“ (پ  
 کہے اس نے حرام کیا اس چیز کو جسے اللہ نے اپنے بندوں کے لئے پیدا  
 کیا ہے)۔





## ادراک

مختلف کا ”باب الاعتكاف“ میں، روزہ دار کا ”باب الصوم“ میں، سوگ کرنے والی عورت کا ”باب حدة“ میں ملے گا، اسی طرح ناپاک روغن استعمال کرنے کا حکم ”باب الطهارة والنجاسة“ میں مذکور ہے۔

## ادراک

### تعریف:

۱۔ لغت میں درک ہوس کر لائق ہونا، حیون کا بالغ ہونا، پھل کا پکنہ و ردیف مر وہونا ہے، اس کا اسم مصدر ”درک“ (راء کے زمرہ کے ساتھ) ہے، ”مدرک“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) مصدر اسم زمانہ و رسم مکان ہے، ”پ کہتے ہیں: ”أدرکته ملأه كآ“ یعنی ”أدرکته ادرأکاً“ ”هدأ ملأه كآ“ یعنی یہ اس کے پائینے د جگہ پر زمانہ ہے۔

فقہاء نے بھی درک کو نہیں جوی معانی میں مستعمل کیا ہے، مثلاً فقہاء کہتے ہیں: ”أدرکته الشمس“ یعنی قدر شخص کے دمہ شمس لازم ہو گیا، لازم ہونا بھی معنوی طور پر لائق ہونا ہے۔ اسی طرح فقہاء استعمال کرتے ہیں: ”أدرک الغلام“ یعنی بڑا کا بالغ ہو گیا، ”أدرکت الثمار“ (پھل پک کر تیار ہو گئے) مدرک (دال وراء پر زمرہ کے ساتھ) ”أدرکت الشئ“ کا اسم ہے، ”درک“ میں یک لغت راء کے سکون کے ساتھ ہے، اسی سے ”ضمان درک“ کی صلا ح ہے۔

حض فقہاء ”ادراک“ ہوس کر پھل کا توڑنے کے لائق ہونا مراد دیتے ہیں۔



۱۔ ابن العرب، ابن السرائج، المصباح المنیر۔

۲۔ النظم المسند، ۳۲۹۰ طبع تونس، المصباح المنیر، ۱۵۸۰، رتب، الطهارة۔

۳۔ القیون، ۳۳۱ طبع مصر، المصباح المنیر۔





ہاتھ نہ دھو (یا)۔ نیز ضرورت بھی ضمانِ درک کا تقاضا کرتی ہے۔

### بحث کے مقدمات:

۵۔ فقہاء ”درک“ کی اصطلاح کے بارے میں بہت سے مقامات پر بحث کرتے ہیں، ”درک صلاۃ“ پر بحث ”کتاب الصلاۃ“ میں بخاری وقت میں ایک رعت پانے کے دلیل میں کرتے ہیں اور اک انقضیۃ، صلاۃ الجمعة، صلاۃ الجماعة، صلاۃ الحروف) اور ک بقول عرفہ کا مسئلہ ”کتاب الحج“ میں بقول عرفہ کے دلیل میں آتا ہے، پھر تیار ہو جانے و صورت میں بھیوں میں زکاۃ کا مسئلہ ”کتاب الزکاۃ“ میں بھیوں و زکاۃ کے تحت آتا ہے، ضمان و رک کا مسئلہ شافعیہ کے یہاں ضمان میں، مالکیہ کے یہاں بیع میں و ر حنفیہ کے یہاں کدہ میں آتا ہے، حنابلہ ضمان و رک کو ”عہدۃ المبیع“ کا نام دیتے ہیں و ر ال پر بیع سہم کے تحت ”عہدۃ المبیع“ پر ضمان پینے کے عموال سے بحث کرتے ہیں، ٹ کے اور ٹ کے اور رک (بالغ ہونے) کا مسئلہ ”کتاب حجر“ میں ٹ کے کے بیوٹ پر گفتگو کے دوران، و رک (پکے، تیار ہونے) سے پہلے و ر ال کے حد درجہ پر لگے ہوئے بھیوں و فروختگی کا مسئلہ ”کتاب المساقاۃ“ میں ”ادراک الثمر“ پر گفتگو کے دوران و ر شکار کو زندہ پینے (ادراک الصيد حیاً) کا مسئلہ ”کتاب الصيد و الذبح“ میں زیر بحث آتا ہے۔

۴۵۹ ا۔ دے ۳۱۲ کی صراحت عمرہ کے ہے جس سے عمرہ  
کے نام سے وہ ملے کہ یہ اس حدیث کے بولی جاسکتا ہیں  
(میکل لاؤٹ ۵، ۳۶۰) مام احمد کے اس حدیث کے ہندوں مصرین  
وہ لفظ کے کچھ فرق کے ساتھ صحیح ہے، لیکن یہ مسند احمدی تحقیق  
احمد شاہ کی ۹۰ -

۱۔ اہل قادیان ۲۔ ۲۰۱۲ء حاشیہ المدلولی ۳۔ طبع عین الخدی، ۱۴۰۵ھ  
۴۔ ۳۳۵ طبع مصطفیٰ الخدی، یعنی ۱۴۵۵ھ طبع المر -

اولاد

۴۴

۱۔ لغت میں ”آدسی ارسو“ کا معنی ہے: نویں میں ڈور ڈالنا کہ اس سے پائی نکالے، اور ”آدسی بحجۃ“ کا معنی ہے: غی دلیل پیش کرنا۔ اور ”آدلی إلیہ بصالہ“ کا معنی ہے: اس کو مار دینا، ”آدسی لی المیت بالبوۃ“ کا معنی ہے میت تک پہنچا دینا ہونے کے ذریعہ، ادلاء کا اصل مفہوم نویں میں ڈور ڈالنا ہے، پھر مجاز ہر چیز کے ڈالنے کے لئے اس کا استعمال کیا جائے گا۔

فقہاء کے یہاں ادلاء کا استعمال بغوی معنی سے لگ نہیں ہے۔ ۲۔

جہاں حکم و ریخت کے مقدمات:

۲- فقہاء نے لفظ ادلاء کا کثرت استعمال میراث و رضاعت کے ابواب میں کیا ہے، چنانچہ فقہاء ”دلاء بالمدب“ کا ذکر کرتے ہیں ورنہ درمرا و درشتہ و ربط ہوتا ہے جو انسان کو میت سے یا پرورش کیے جانے والے بچے سے جوڑتا ہے، ورنہ فقہاء میت و بچے سے مراد درست درشتہ رکھنے و لوں کو ان لوگوں پر مقدم کرتے ہیں جن کا میت و بچے سے درشتہ کسی دھرم کے واسطے سے ہے، ورنہ جس کا درشتہ وجہتوں سے ہے اس شخص پر مقدم کرتے ہیں جس کا درشتہ

میں نے انہیں، علیؑ، ابراہیمؑ، اسماعیلؑ، یوسفؑ اور موسیٰؑ کو چنا۔

۴ دستور الخامس : ۶ - ۱۳ -

صرف یک جہت سے ہے ۔

## آؤی

## إدمان

تعریف:

دیکھئے ”خمر“ اور ”مخدر“۔

۱- لغت میں دی کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جسے آپ پسند کرتے ہوں اور اسے برقرار نہ رہنے دینا چاہتے ہوں، اسی سے ”قذر“ (ناپاک و رگندی چیز) ہے، دی کا اطلاق اس ناپسندیدہ چیز کے چھوڑے ہوئے اثر پر بھی ہوتا ہے، جب کہ معمولی اثر ہو، ”ناج العروس“ میں خطابی کے حوالہ سے درج ہے کہ ”دی معمولی ناپسندیدہ چیز ہے“۔

فقہاء کے مستعمل میں بھی دی نہیں دونوں معانی کے ساتھ ہے، وہ لوگ یزید پھانچنے والی چیز کے سے ”دی کا مستعمل کرتے ہیں، حدیث نبوی میں وارد ہے: ”وَأَدْمَاها أَمَّا طَةَ الْأَدَى عَنْ الصُّرْبِ“<sup>۵</sup> (یہاں کے شعوب میں سے سب سے دنیٰ شعبہ رہتا ہے دی (مودی چیز) کو ہٹانا ہے)۔

متعلقہ الفاظ:

ضرر:

۲- شر معمولی ہو تو اہل لغت سے ”دی“ کہتے ہیں اور شریر اور

۱- اس الفاظ لاس کا مادہ د و ن کچھ تبدیلی سے رکھ ۔

۲- المصباح المیزان: مادہ د و ن ۔

۳- ناج العروس، المرجع المیزان: مادہ د و ن ۔

۴- معرۃ القرآن، عبد الصمد بن عبد الوہاب: مادہ د و ن ۔

۵- حدیث: ”وَأَدْمَاها أَمَّا طَةَ الْأَدَى“ د و ن بہت مسلم کے معنی الاحقرت

اسر دہ ص ۸۵، ۸۶ طبع مصطفیٰ لکچس، امرہ ص ۳، ۴ طبع مصطفیٰ لکچس۔



## ذکی ۵

۵۔ سودی شیء در الحرب میں پانی جائے تو اس کا زائل نہیں ہوتا  
جائے گا تاکہ جنگجو کو رکاوٹ نہ ہو کیا جائے، لہذا در الحرب کے  
شہروں میں سودی حیوان قتل نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ فقہاء نے  
”کتاب جہاد“ میں صریحاً بیان کیا ہے۔

”اعرن الاادی عن طریق المسممین“ (مسمیوں کے  
رہنے سے ادیت دینے والی چیز ہونا)۔  
جو شخص پنا تیری جگہ سے لے کر گزرتا ہے جہاں لوگ شہادت  
سے ہوں تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ تیری نوک پکڑ کر گزرے تاکہ کسی  
مسمی کو پنا نہ پہنچ جائے۔<sup>۱</sup>

جس شخص نے اپنے بھائی پر ادیت رساں چیز دیکھی اس پر لازم  
ہے کہ اس بھائی سے سے دور کر دے، یونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد  
ہے: ”اِنَّ اَحَدَكُمْ مَرَاتَةِ اَخِيهِ، فَاِنْ رَأَى بِهِ اَدَى فَيَمْنَعْهُ  
عَهْدًا“<sup>۲</sup> (بیشک تم میں سے ہر شخص اپنے بھائی کا مینہ ہے، اگر اس  
کے ساتھ کوئی ادیت رساں چیز دیکھے تو اس سے وہ چیز دور کر دے)۔  
نومولود کا باپ ساتویں دن مولود جائے گا ورنہ اس سے  
ادیت رساں چیز دور کر جائے گی۔<sup>۳</sup>

حیوان سودی کو قتل کیا جائے گا<sup>۴</sup>، اگرچہ وہ حرم میں ہو تاکہ  
اس دن ادیت سے لوگوں کو پیچھا نہ لگے۔



حدیث: ”اعرن الاادی“<sup>۱</sup> دن و رات مسلم کے دن ہے ملاحظہ ہو شرح  
الموسم مسلم ۱۔ طبع مطبعۃ الامام محمد بن اسماعیل  
وہم دن ہے ۲۳۳ طبع اوّل۔

۲۔ شرح الموسم مسلم ۱۔ ۱۹۔

۳۔ حدیث: ”اِنَّ اَحَدَكُمْ مَرَاتَةِ اَخِيهِ“ دن و رات امام ترمذی نے حضرت  
ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے، بخاری میں عبد اللہ بن مسعودؓ نے صحیحاً نقل کیا  
ہے اس باب میں حضرت انسؓ سے بھی روایت ہے، طبرانی نے لاوط میں  
اس دن و رات دن ہے حدیث مقدسہ اس لفظ میں وہم دن ہے  
”الموسم مرقۃ الموسم“، مناوی نے اس دن سے دو حسرت نقل کی ہے، حدیث  
الاحوال ۱۔ ۳ طبع النجاشی۔

۴۔ مسند الامام احمد ۲۔ ۸۰، یعنی ۱۳۱۸ طبع امام احمد۔

۵۔ مفتی ابن حجر ۵۲۸ طبع مکتبۃ المدینہ، الفتاویٰ الہدیہ ۲۵۲ طبع  
بولاق، مولود ۳۵ طبع مکتبۃ المدینہ، یعنی ۳۲۲ ورنہ اس سے بعد  
۷ صفحات۔

اس حوالہ میں ۲۳۰ طبع بولاق، جامعۃ الشریعہ اسلامیہ اتریں ۲۰۰۸  
طبع مکتبۃ المدینہ۔

استقر رء اظہار رءند ء، جیسے ہوئے کو کھڑ کرنا۔

شریعت میں قائمہ کا مفہوم ہے: متعین الفاظ کے درمیان رسول کرم ﷺ سے منقول ہیں خاص طریقہ پر جماعت شروع ہونے کی اطلاع دینا۔

## آذان

ج-تثویب:

۴- لغت میں تثویب لوئے کو کہتے ہیں، اور اذان میں تثویب اذان کے بعد دوبارہ اذان کرنا ہے، تثویب کی صورت یہ ہے کہ فجر کی اذان میں ”حي عسى الصلاة“ اور ”حي عسى الصلاح“ کے بعد دوبارہ ”الصلاة حيرو من اسوم“ (نماز نید سے ہتر ہے) کا صاف بیجا ہے، اذان پر سارے فقہاء کا اتفاق ہے، فقہاء حنبلیہ کے نزدیک تثویب دیک صومرت یہ بھی ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان ”حي عسى الصلاة“ ”حي عسى الصلاح“ کہاجاے۔

ذ ن کا شرعی حکم:

۵- فقہاء کا اذان بات پر اتفاق ہے کہ اذان سدم و خصوصیات اور اذان کے نمایاں شعور میں سے ہے، اگر کسی شہر کے لوگ دن کے چھوڑنے پر اتفاق کر لیں تو اذان سے قبل بیجاے گا، میں اذان کے حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ایک قوی یہ ہے کہ اذان فرض کہ یہ ہے، حنابلہ کا حنفی کے بارے میں اور مالکیہ کا اہل شہر کے بارے میں صحیح قوی یہی ہے، حنفی مالکیہ نے جماعت والی مسجدوں کے بارے میں کسی قوی کو قوی قرار دیا ہے، شافعیوں ایک رائے اور امام احمدوں ایک روایت بھی یہی ہے، اسی طرح حنفی حنبلیہ

تعریف:

۱- لغت میں اذان اعلان کرنے اور بتانے کے معنی میں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ“ جسی لوگوں کو حج کے بارے میں بتادیتے۔

شریعت میں اذان و حقیقت ہے: متعین الفاظ کے درمیان رسول کرم ﷺ سے منقول ہیں، خاص طریقہ پر فرض نماز کے وقت و اطلاع دینا یا وقت قریب ہونے و اطلاع دینا، یہ بات صرف نماز فجر کے تحقق سے حضمر کے نزدیک ہے۔

متعینہ الفاظ:

الف-دعوة رءند ء:

۲- یہ دونوں الفاظ عمومی مفہوم میں اذان کے ساتھ نام نہانک میں، جسی پکارنا، بدینا، تو چہ طلب کرنا۔

ب-قامت:

۳- لغت میں اقامت کے چند معانی ہیں، اذان میں سے حضمر یہ ہیں:

۴- رءند ء

۵- رءند ء، اصباح ہمیر۔

۶- شرح منتہی لاءات ۲۲ طبع ”الفرق الاضیاء“ ۲۲ طبع ہمدون

۷- بیروت، مجمع خلیل ۷، بیاباع کرہ، منتہی الفواج بیبیا۔

۸- رءند ء، اصباح ہمیر۔

۹- رءند ء، شرح منتہی لاءات ۲۲، مغنی المحتاج ۳۳ طبع لکھنؤ۔

۱۰- رءند ء، شرح منتہی لاءات ۲۷، مغنی المحتاج ۳۶،

۱۱- رءند ء، ۲۶، ۲۷ طبع بلاق۔

## کُت ۶

دونوں آراء کے مطابق اگر کسی قوم نے اس کے بغیر نماز دی تو اس  
کی نماز درست ہو جائے گی میں وہ لوگ سنت و امر نبوی کی مخالفت  
کی بنا پر گناہگار ہوں گے۔

ایک تیسرا قول یہ ہے کہ صرف جمعہ کے دن نماز کی یہ ہے،  
دوسری نمازوں کے لئے نہیں ہر شعبہ و حساب کی ایک رے یہی  
ہے، چونکہ اہل جمعہ کے لئے جہاد ہے اور جمعہ جمہور کے  
برایں جمعہ میں جب ہے، دوسری نمازوں میں سنت ہے۔

### ذات کی مشرعییت کا آغاز:

۶۔ زیادہ صحیح قول کے مطابق تندرہھ میں مدینہ منورہ میں اہل مشرعوں  
ہوئی، چونکہ اہل کے بارے میں متعدد صحیح حدیث و روایات، امام مسلم  
نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی نے فرمایا:  
”مسلمین جب مدینہ آئے تو وہ لوگ جمع ہوتے اور نماز کے وقت کا  
انتظار کرتے، کوئی نماز کا صلہ نہیں کرتا تھا، ایک روز مسلمانوں نے  
اہل بارے میں باہم گفتگوں، حض نے کہا: جیسے یوں کے ماقولوں  
طرح ماقول بنالی جائے، حض نے کہا: یہودی طرح سنگ بنالی  
جائے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: پہلے ایک آدمی کو بھیجو وہ نماز کا صلہ  
کردے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا بلال قم فساد بالصلاة“  
(پس اٹھو، نماز کا صلہ کردو) پھر عبداللہ بن زید کا خواب سامنے  
آیا، نبی نے یہاں یہاں کہ جب رسول کرم ﷺ نے ماقول بنانے  
کا حکم دیا تاکہ لوگوں کو نماز کے لئے جمع کرنے کے مقصد سے  
بجایا جائے، اسی دوران میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ماقول

سے منقوب ہے کہ اذان و جب علی لکھا یہ ہے، یہ قول جب کے  
بارے میں حنفی کی اصطلاح پر مبنی ہے، ذن کو فرض کہ یہ پاب جب  
کہ یہ کہنے والوں کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے  
ہے: ”إذا حصرت الصلاة فيؤدونكم أحدكم ويؤمكم  
أكبركم“ (جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص  
تمہارے لئے اذان کہے ورتم میں سے جو شخص بڑا ہو وہ تمہاری  
امامت کرے)۔ اس حدیث میں امر کا عینہ و جو کہ یہ کا تقاضا کرتا  
ہے، نیز اس سے بھی کہ اذان اسدم کے نمایاں شعور میں سے  
ہے، لہذا جب وہ طرح یہ بھی فرض کہ یہ ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ اذان سنت موقوفہ ہے، حنفی کے نزدیک رنج  
قول و رشافعیہ کے یہاں صحیح قول یہی ہے، حض مالکیہ بھی اس  
جماعت کے لئے اذان کو سنت موقوفہ مانتے ہیں جو دوسروں کے  
انتظار میں ہوتا کہ وہ لوگ بھی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔  
حنابلہ کے یہاں صحیح قول یہ ہے کہ حالت سحر میں اذان سنت موقوفہ  
ہے، امام احمد بن حنبلہ نے روایت یہ ہے کہ اذان مطلقاً سنت موقوفہ  
ہے، شریقی نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے۔

اذان کو سنت موقوفہ قرار دینے والے حضرات نے اہل عربوں  
حدیث سے استدلال کیا ہے جس نے شریاب طریقہ پر نماز پڑھی تھی،  
رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: ”افعل كذا وكذا“ (تم یہ  
کرو، تم یہ کرو)، رسول کرم ﷺ نے اذان کا ذکر نہیں کیا، حالانکہ  
”پ ﷺ نے وضو، استقبال قبلہ و ارکان نماز کا ذکر کیا۔“

حدیث: ”اد حصر الصلاة“ ذن و اہل بام بجا ہے ذن ہے

۵۳ طبع مسیح یہاں پر بجا ہے لفظ رنج ہیں، مسلم نے اس حدیث

ذن و اہل بام بجا ہے ذن ہے، تخصم انہیں ۹۳۔

۲۔ حسب طریقہ پڑھا کرے و عربوں کی حدیث بجا ہے و مسلم و انوں

میں ہے، اہل بام بجا ہے حدیث مرہ: ۲۲۴۔

لاصاف ۲۰ طبع اوس، معنی ۷۹، ۸۰ طبع المیص، اھل  
۲۲۰، ۲۲۳ طبع مطابۃ النواح بیہ، المصحح ۸۰ طبع المکتبۃ السلفیہ مدینہ  
۶۰، معنی المصحح ۱۳۲ طبع المکتبۃ، فتح القدیر ۲۰، ۲۰۰ طبع حبہ  
الترغیث العربی، الاقتراف ۲۲۰ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

ذُن کے مشروع ہونے کی حکمت:

۷- ذُن مشروعیت کے مقصد یہ ہیں: نماز کا وقت شروع ہونے  
ن اطلاع کرنا، عکبیر کے ذریعہ اللہ کے نام کی سر ہمدی، اللہ  
شریعت کو نالاب کرنا، رسول خدا کے نام کو ہمد کرنا، لوگوں کو فلاح و  
کامیابی و طرف بردنا۔

ذُن کی فضیلت:

۸- ذُن الہی بہترین اذان میں سے ہے: ذُن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا  
قرب حاصل ہوتا ہے، ذُن بڑی فضیلت و عظیم ہے، ذُن  
فضیلت کے بارے میں متعدد حدیث و روایتیں ہیں، ذُن میں سے  
چند یہ ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول کرم ﷺ سے  
روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”وہو یعم انسان ما  
فی اسماء و النصف الأول ثم لم یجدوا إلا أن یستہموا  
عینہ لاستہموا“<sup>۱</sup> (اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان و نصف  
وہ میں سے قدر فضیلت ہے، پھر قرآن اندازی کے بغیر اس کا موقع نہ  
پاتے تو قرآن اندازی کرتے) رسول کرم ﷺ کا ارشاد ہے:  
”المؤدبون اذنوا الناس اعماقاً یوم القیامة“<sup>۲</sup> (اذان  
دینے والے قیامت کے روز سب سے زیادہ بھی گروں والے  
(سر ہمد) ہوں گے)۔ بعض صحابی، مالکی و شافعی فقہاء نے ذُن  
فضیلت میں و ارواح و بیٹ و بنابر ذُن کو امامت پر فضیلت دی ہے،

۱۔ بحر الرائق ۲۷۹ طبع مطبعہ احمدیہ قادیان۔

۲۔ حدیث: ”لو یعم“ بخاری و مسلم دونوں میں ہے حضرت ابو ہریرہؓ اس  
سے راوی ہیں تفصیل آئیں۔ ۲۰۹۔

۳۔ یعنی ۲۰۲، احکام ۲۲۲، المیزان ۱۰۶ حدیث: ”المؤدبون  
اظنوا“<sup>۳</sup> ذُن و بیٹ نام مسلم نے حضرت حاتمؓ سے ذُن بعد تفصیل آئیں  
۲۰۹۔

میرے پاس چہرہ گرا رہا ہے، میں نے اس سے کہا: ”بندہ خدا“  
یہ تم یہ باتوں فرہست کرو گے؟ اس نے کہا: تم اس باتوں کو یہ  
کرو گے؟ میں نے کہا: اس سے نماز کے بارے میں گئے، اس شخص  
نے کہا: کیا میں تمہیں اس سے بہتر بات نہ بتاؤں؟ میں نے کہا: یوں  
نہیں ضرور بتائیے، اس نے کہا: تم اس طرح نہو: ”اسہ اکبر اسہ  
اکبر“، پھر اس شخص نے ذُن و امامت کے لحاظ ہے، صبح کو میں  
رسول کرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا و اپنا خواب بیان کیا تو  
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”انہا لروایا حق ان شاء اللہ، فعم  
مع بلال فانق عینہ ما رأیت فیؤذن بہ“ (انشاء اللہ یہ سچا  
خواب ہے، تم بڑے کے ساتھ کھڑے ہو کر نہیں وہ جیسے بتاؤ جو تم نے  
خواب میں نے میں تاکہ بدل اس کے ذریعہ ذُن دیں)۔

یک قوں یہ ہے: اذان سچے میں مشروع ہوئی۔

یک قوں یہ ہے کہ ذُن مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے مشروع  
ہوئی ہیں قوں حدیث صحیح کے مخالف ہونے و وجہ سے ناقابل  
قوں ہے۔

ذُن کے مشروع ہونے پر مت مسلمہ کا تحقق ہے اور دوزخ کی  
سے دوری ضرورت کے اختلاف اس پر عمل چلا آ رہا ہے۔<sup>۴</sup>

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ اذان حدیث و بیٹ ابو ہریرہؓ سے پہلے  
میں محمد بن حنفیہؓ سے روایت ہے کہ اذان حدیث و بیٹ ابو ہریرہؓ سے پہلے  
سے صحیح صحیح ”قرآن“ ہے اور لکھا ہے کہ میں نے اس حدیث سے پہلے  
میں بخاری سے بیعت یا تو کہوں نے بیٹ: یہ حدیث میرے پاس صحیح  
ہے، اس دن وہیں اس بل اور اس خیر سے بھی ذُن ہے پہلے اس  
سے میں نے بیٹ ہے کہ یہ حدیث ثابت صحیح ہے (نہر ۱۰۵۹)۔

۴۔ ملاحظہ ہو: صحیح مسلم مع شرح نوو ۵۴۳، نل السدم ۹۸، طبع التجا یہ  
اس حدیث میں ۲۵۷ طبع بلاق، احکام ۲۲۲ طبع التجا یہ، فتح القدیر  
۱۰۶، یعنی ۲۰۳ طبع المصاحف۔

اں حضرت نے فرمایا کہ رسول کرم ﷺ و رپ کے خاندان نے اپنے وقت و تگی و وجہ سے اں دیے و دمہ دزی نہیں لی، اکی سے حضرت عمرؓ میں اصحاب نے فرمایا: "تولا الحلاوة لأدست" (گر خدفت و دمہ دزی نہ ہوتی تو میں و دیتا)۔

۹- چونکہ اں غیر معمولی افضیت ہے اور رسول کرم ﷺ نے اں دیے کی ترغیب دی ہے، اں سے فقہاء نے دکر یہ ہے کہ گر یک سے زہد لوگ و ان کے سے جملہ کریں تو اں شخص کو و اں کے سے بہت حدیث جے جس میں و شرطیں ممل طور پر پائی جائیں، گر سب برآمد ہوں تو ان کے درمیان قرع اندازی کرائی جائے گی، جیسے کہ اوپر ذکر کردہ یک حدیث میں آیا۔ لوگوں نے قادیہ کے دن اں دیے کے سے کش کش و تو حضرت سعد بن ابی وقاص نے ان کے درمیان قرع اندازی و ۔

### کُتُب کے غلط:

۱۰- حضرت عبد اللہ بن زید کی وہ حدیث جس میں انہوں نے وں کے بارے میں پنا خواب رسول کرم ﷺ کے سامنے بیان کیا۔ اں میں و رد الناطق اں کو ہی حصہ و حناجہ نے اختیار کیا ہے، وہ الناطق یہ ہے: "اللہ اکبر اللہ اکبر، اللہ اکبر اللہ اکبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حي عسی الصلاة، حي عسی الصلاة، حي عسی الملاح، حي

معنی ۱۰۳، اقطاب ۲۲۲، امہد ۱۰۰، حضرت عمرؓ سے اثر و بہت ابو شیخ اور یحییٰ نے اں لفظ میں و ہے "لو لا محبہ لادب"، عید مسعود نے اں لفظ میں وہیت و ہے "لو اصبی مع محبہ لادب" تفہیم فقیر ۲۰۰ ۔

معنی ۲۹، ۳۰، ۳۱، امہد ۱۰۰ ۔

عسی الملاح، اللہ اکبر اللہ اکبر، لا إله إلا الله ۔

اکی طرح حضرت عبد اللہ بن زید نے اں فرشتے و اں اقل و ہو وں سے اثر تھا۔ حضرت عمرؓ اور صی پہ کرام و یک جماعت نے اں سے لائق یہاں تو رسول کرم ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن زید سے فرمایا: "فقدم مع بلال فائق عیہ ما رأیت، فبیوؤں بہ فإله أندی صوتاً منك" (بلالؓ کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ و و خوب و لے الناطق نہیں بتاؤں کہ وہ ان کے ذریعہ و اں دیں، یونکہ بلالؓ و از تم سے زیادہ بہت ہے)۔

ثانیہ نے حضرت ابو محمد و رد و حدیث کو اختیار کیا ہے ۳، اں میں بھی و اں کے وہی کلمات ہیں جو عبد اللہ بن زید و حدیث میں و رد میں صرف ترجیح و زید وتی ہے ۴ ۔

مالکیہ و حصہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ وں کے شروع میں عکبیر (اللہ تبارک و تعالیٰ) صرف دو بار ہے جس طرح و اں کے عشر میں اللہ تبارک و تعالیٰ صرف دو بار ہے، چار بار نہیں، یونکہ مدینہ میں سلف کا یہی عمل تھا، نیز اں سے کہ عبد اللہ بن زید و یک روایت میں و اں کے وں میں عکبیر صرف دو بار ہے ۵ ۔

لاختیار ۲۲، معنی ۲۰۰ ۔

۲۔ حدیث و بہت ابو داؤد وں ہے یہاں ابو داؤد سے لفظ راجع ہیں اسی طرح و حدیث ترمذی اور مسند امامہ سے بھی وہیت و ہے ترمذی سے حدیث صحیح ہے (مسند و ابو یحییٰ محمد بن عیسیٰ حدیث صحیح ۲۵۹ طبع تونس) ۔

۳۔ حضرت ابو یوسف و رد و اں و اں حدیث و بہت مسلم، ابو داؤد، ترمذی و وں سے ہے، جامع الاصول ۵، ۲۸۰، بیابان کرم، البیان ۔

۴۔ امہد ۱۰۰، طبع مصر ۔

۵۔ جامع ۱۰۰، طبع ابویں، شرک و مطبوعات حمید، فتح القدیر ۲۰۰، الترغیب و الترہیب ۵، طبع الفکر اشرار اصیر ۲۲۹، طبع البیابان، انوار کرم و ابی ۲۰۰، ۲۰۱، طبع مصر ۔



## ذین میں ترجیح:

۱۱- ترجیح یہ ہے کہ مودوں پہلے شہادتیں (أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله) کو پست و از سے ہے ال طور پر کہ حاضرین سن لیں پھر دوبارہ پست و از سے ہے، حسیہ کے نزدیک ترجیح یہ ہے کہ ترجیح مکر وہ تزیینی ہے، ال سے کہ حضرت بدلتی ال میں ترجیح نہیں کرتے تھے، نیز "اب سے اترے ہوئے فرشتے دن میں ترجیح نہیں ہے۔"

مالکیہ کے نزدیک، نیز شافعیہ کے صحیح قوں کے مطابق ترجیح سنت ہے، یونکہ حضرت ابو محمد و رد حدیث میں ترجیح ہے، نبی کرم ﷺ نے ال کا وہ طریقہ حضرت ابو محمد و رد کو سمجھا تھا، سلف و مطلق ال کے اسی طریقہ پر ہیں۔"

حنابلہ نے کہا کہ ترجیح جائز ہے، مکر وہ نہیں ہے، یونکہ حضرت ابو محمد و رد حدیث میں ترجیح و رد ہے، بعض فقہاء حسیہ، نیز ثوری و سحاق بدلتی ہو چکی ال کے قائل ہیں۔ "قاضی حسین شافعی نے کہا کہ ترجیح دن میں رکن ہے۔"

## تہویب:

۱۲- تہویب یہ ہے کہ مودوں ال فجر میں "حي عسى الصلاة" اور "حي عسى الصلاة" کے حد دوبار "الصلاة حيرو من الصوم" کا صاف کرے، یا ال فجر کے حد دوبار "الصلاة حيرو من الصوم" کہے جیسے کہ بعض حنفیہ قوں ہے۔ یہ تمام فقہاء کے نزدیک

ابن ماجہ ۲۵۹۰۔

۲ منج خلیل ۹۰، طبع النجاشی، ابو کر الدوئی ۲۰۲، ۲۰۰، المجموع ۳۹، ۹۰، ۹۰، معنی النجاشی ۳۹۔

۳ معنی ۲۰۵، شرف القناع ۲۵، ۲۲۔

۴ المجموع ۳۹، ۹۰، ۹۰۔

سنت ہے، کیونکہ رسول کرم ﷺ نے حضرت ابو محمد و رد سے فرمایا تھا: "إذا كان صلاة الصبح قلت الصلاة حيرو من الصوم، الصلاة حيرو من الصوم" (گر صبح دن نماز ہو تو تم بہو: الصلاة حيرو من الصوم، الصلاة حيرو من الصوم) (نماز بہت ہے نید سے، نماز بہت ہے نید سے)۔ کی طرح جب حضرت بدلتی رضی اللہ عنہ رسول کرم ﷺ کے پاس نماز فجر دینے دیے "اے اور آپ ﷺ کو سویا ہو پاپا تو دوبار کہا: "الصلاة حيرو من الصوم" یہ سن کر رسول کرم ﷺ نے فرمایا: "ما أحسن هدايا بلال! اجعله في أداسك" (بلال! یہ کتنا اچھا جملہ ہے، سے بنی دن میں شامل کر لو)۔ تھویب نماز فجر کے ساتھ ال سے خاص ہے کہ سونے و لے کو سونے دن و چہ سے سنی لائق ہوتی ہے۔"

حض حسیہ و رض شافعیہ نے فجر و رعت و دنوں میں تھویب کو درست قرار دیا ہے، یونکہ فجر طرح عت و کا وقت بھی نید و رعت کا وقت ہے۔"

حض شافعیہ نے تمام وقات میں تھویب کی جازت دی ہے، یونکہ ہمارے زمانے میں لوگوں کے اندر عفت بہت زیادہ ہے۔ مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک فجر کے علاوہ میں تھویب مکر وہ ہے، حسیہ و شافعیہ کے یہاں بھی مذہب یہی ہے، یونکہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: "رسول اللہ ﷺ نے مجھے فجر

"الصلاة حيرو من الصوم" وال حدیث دن و رعت نہیں لفظ میں ابو داؤد

دن ہے اسی طرح دن و رعت کی تشریح و ال باں سے بھی دن ہے کی خبر سے کی جر تاج دن سے کی حد تک صحیح قرار ہے سن دار اور ۹۰، مطبوعہ دار الفکر ۲۱۵۔

۲ سن ماجہ ۲۰۲، ۲۰۰، طبع المکتبۃ لدریہ، معنی النجاشی ۳۹، ۱۳۰،

منج خلیل ۸۰، معنی الامت ۲۱، ۲۰۔

۳ منج ۲۸، المجموع ۳۹، ۹۰، ۹۰۔

۴ المجموع ۳۹، ۹۰، ۹۰۔

معادلات ورمصلح میں مشغول ہوں، مثلاً امام وراثتی وغیرہاں کو نمازوں طرف متوجہ کرنے کے لئے تھیب جائز ہے، مودوں و اہل کے حد ہے گا:

”اسلام عیبک ایہا الأمیر، حی عسی الصلاة، حی عسی الصلاح، الصلاة یرحمک اللہ“ (برمتی ہو آپ پر سے امیر، نماز کے لئے ہے، کامیابی کے لئے ہے، نماز تیار ہے، اللہ آپ پر رحم کرے)۔ امام ابو یوسف و اہل سے شافعیہ و حنفیہ مالکیہ نے اتفاق کیا ہے، حناہ نے بھی سے جائز کہا ہے، اگر امام وغیرہ نے دس نہ سنی ہو۔ امام محمد بن حسن نے امام ابو یوسف و مذکورہ بالا سے سے متنافی ہے، چونکہ تمام لوگ جماعت کے معاملہ میں برابر ہیں، حنفی مالکیہ بھی امام محمد کے نام نہیں ہیں۔

۱۴۔ حض مودعین رت کے آخری حصہ میں تسبیح، دعا و ذکر کرتے ہیں، سے حض مالکی فقہاء نے بدعت حسنہ قرار دیا ہے اور حناہ نے سے مکرر بدعات میں شمار کیا ہے، حناہ نے کہا ہے کہ چونکہ یہ تسبیح و دعا و ذکر مخالف سنت ہے، لہذا اگر وقف کرنے والے نے اہل شرط گاہی ہوتو بھی اس کا کرنا لازم نہیں ہوگا۔

### ذات کے بعد نبی ﷺ پر درود:

۱۵۔ شافعیہ و حناہ کے نزدیک مودوں کے لئے مسنون ہے کہ

سحابیہ ۲۶، فتح القدیر ۵، ۳۱۳، ۲، مدعی ۲۸۰۔

۲۔ صہب ۶۶، التاج و لائیل پامش اکھٹا ۲۷، شرف القناع

۲۵۰۔

۳۔ صہب ۳۳۰۔

۴۔ صہب ۳۳۰، شرف القناع ۳۲۰۔

میں تھیب کا حکم دیا، ورمصلح میں تھیب سے منع فرمایا۔ حضرت اس عمر تک ایک مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے، ایک شخص کو اہل ظہر میں تھیب کہتے ہوئے سنا تو اہل مسجد سے باہر نکل گئے، اہل سے دریافت کیا گیا کہ اس شریف لے جا رہے ہیں فرمایا: مجھے بدعت نے نکال دیا۔

یہ سب اہل تھیب و نصیب ہے جو حدیث میں وارد ہے۔

۱۳۔ کوفہ کے علماء حنفیہ نے عہد صحابی کے حد تک ورمصلح میں دس، وہ ایک فجر میں دس، قنات کے درمیان دوبارہ ”حی عسی الصلاة، حی عسی الصلاح“ کہا جائے، متفقہ میں حنفیہ کے نزدیک صرف فجر میں یہ کرنا پسندیدہ تھا، ورمطلی نمازوں میں مکرر وہ تھا، ورمناثریں حنفیہ نے مغرب کے علاوہ دوسری تمام نمازوں میں سے پسندیدہ قرار دیا۔ مغرب میں اہل سے پسندیدہ نہیں ہے کہ مغرب کا وقت تنگ ہے، چونکہ تمام موروثیہ میں سستی غالب ہو چکی ہے، ورمقلبہ نے یہ بھی کہا ہے کہ نمازوں میں دس، قنات کے درمیان تھیب ہر شے کے عرف کے عذر سے ہوں کھائیں کر، یا ”الصلاة الصلاة“ (نماز نماز) پڑھ کر، یا اہل کے علاوہ جو طریقہ معترف ہو، کسی طرح امام ابو یوسف نے فرمایا کہ تمام وہ لوگ جو مسلمانوں کے

حضرت بلالؓ کی حدیث: ”اموی“ ورمصلح میں یہ ہے یہاں پر اہل و بہی سے لفظ نقل کیے گئے ہیں، مودوں کے بھی سنی و بہی و ہے، لکھا ہے کہ اس حدیث کو ہم صرف ابو سہیل مودوں سے جاتے ہیں، ملاو تو نہیں ہیں، بہی سے علم سے نہیں، پہنچنے سے بھی کسی طرح نہ حدیث و بہی و ہے، سے محدث قرار دیا ہے بہی سے لکھا ہے کہ عبد الرحمن حضرت بلالؓ سے ملاقات نہیں ہوں ہے صہب ۲۷۹، ۲۸۰، سحابیہ ۲۳، صہب ۲۳۰۔

۲۔ شرف القناع ۲۵۰، معنی ۲۷۹، صہب ۳۳۰، التاج

۳۷۹، ۹۸، المدعی ۲۸۰، یہ ۲۷۹، یہ ۲۷۹، یہ ۲۷۹، یہ ۲۷۹

جامع لاصوب ۵۷۹ میں ہے۔



ہو جائیں تو تھوڑا گھروں میں پڑھیں گے۔

سوئی فٹ)۔

مستحب یہ ہے کہ ادا کا وقت شروع ہوجانے پر وہ وقت میں ادا دے دے تاکہ لوگوں کو وقت ہوجانے کی اطلاع ہو جائے اور لوگ نماز تیار کر لیں، حضرت بدالؒ ادا کو وہ وقت سے مؤخر نہیں کرتے تھے۔

فجر کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد ورحیقہ میں سے امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ فجر کی وقت شفعیہ، حناجہ ورمام ابو یوسف کے نزدیک وقت شروع ہونے سے پہلے رات کے معخری آدھے حصہ میں اور مالکیہ کے نزدیک رات کے معخری چھٹے حصہ میں درست ہے، ورفجر کا وقت شروع ہونے پر دوبارہ دال دینا مسنون ہے، یونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "ی بلالاً یؤذن ببیل فکوا واشربوا حتی یؤذن ابن أم مکوم" (بیشک بلال رات میں دال دیتے ہیں، لہذا کھاتے بیٹے رہو، یہاں تک کہ بن ام مٹوم دال دیں)۔

عام ابو یوسف کے علاوہ دھرم کے ماحصیہ کے نزدیک نماز فجر کے لئے بھی ادا الوقت شروع ہونے کے حدیعی جائز ہے، فجر و دھرم کی نمازوں میں کوئی فرق نہیں، یونکہ عیاض بن عامر کے مزاد کردہ غلام شدہ نے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ نے بارگاہ سے

حد ہٹ میں ملا لیا جس کی وجہ سے اپورا اور ے ن ہے اور لکھا ہے کہ ایوب  
ے اس حد ہٹ ن و بہت صرف جی میں ملے ے ن ہے تہہ ے اس  
حد ہٹ ے لفظ و کر کر ے ے بعد لکھا ہے کہ یہ حد ہٹ عبر محفوظ ہے جس میں  
اور ۴۰ طبع ۱۱ ۱۱ ملا حظ ہو نصہ الر ۳۸۵ -

یعنی ۴۰۰ حضرت جلالؑ کے اثر و نفوذ اس مابعد عالم ہے۔ ۴۴۹  
طبع عسی اعلیٰ۔

۴۲. مریخ ۵۳، مٹھی کھانج ۳۹۰، شمشیر لاریت ۲۹، اکتھاب ۲۸۰، حدیث: "ابن سلاطین یوسف" "بجانب مسلم و فوٹو ٹیک ہے"۔  
نصرہ الریہ ۲۸۸۔

۱۰۰ کی شہر طیس:

نماز کے سے ذن میں درج ذیل شرطیں ہیں:  
نماز کے وقت کا داخل ہونا:

نماز کے وقت کا افضل ہونا:

۱۔ اس فرض نماز کے وقت کا دخل ہونا دس کے لئے شرط ہے، لہذا  
وقت نے سے پہلے اس کا ہونا درست نہیں ہے (اس میں صرف دن  
فجر کا استثناء ہے، جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آئے گی) کیونکہ دن،  
وقت شروع ہونے کی اطلاع دینے کے لئے مشروع ہوئی ہے تو جب  
وقت سے پہلے کر دی جائے گی تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، گرمیوں  
نے وقت نے سے پہلے دس دے دی تو وقت نے کے حد اس کا  
عائدہ کرے، ہاں اگر لوگ وقت کے بعد نماز پڑھ چکے اور اس وقت  
سے پہلے ہوئی تھی تو اب عائدہ نہیں کیا جائے گا، ایک روایت میں ہے  
کہ ایک بار حضرت یونسؑ نے طلوع فجر سے پہلے اس دے دی، اس  
کو رسوں کرم ﷺ نے حکم دیا کہ لوٹ کر جائیں ورنہ عذاب کریں  
"آلا بن العبد قد مات" (بیشک بندہ سو گیا تھا) چنانچہ نبیوں نے  
اسے پس کر دیا: "آلا بن العبد قد مات" (بیشک بندہ

مفسد علی المرتضیٰ ۳۳ طبع از مکتبہ مدحہ ربکہ "اد استبع بعد" اس  
لفظ سے مراد ہے کہ اہل حق میں نہیں آؤ گے اس لفظ سے لہذا یہ میں اس  
کا ذکر کیا ہے شیخ تاج الدین مراد سے الاقلیدہ میں لکھا ہے کہ حدیث  
میں یہ کتابوں میں مجھے یہ حدیث نہیں ملی، اس کا ذکر میں عربیہ سے کیا ہے  
اس حدیث کا باب اور ثابہ ہے "اد کا مظهر و من قصو  
فی بعدکم" حاشیہ ہاشم تو ہے حقوں میں مہر پڑھو، اس حدیث  
وہن کا کم اور عند اللہ مہم احمد سے ہے اس حدیث سے یہ اس  
ماصح میں بعد و بخلاف مفسر حدیث ہے اس بل سے یہ ماصح  
میں العداء سے استدلال جائز نہیں ہے ابو ہریرہ سے اس حدیث میں ہے  
تفصیل آجیر ۳۳ - ۳۴

الخطاب : ۴۸، شرف القرائع : ۴۴۰، مجموع سور المدح : ۵۴.



## ذ ن ۲۱-۲۳

دہ ما زیادہ ہوتا ہے ۔

حیہ کے ہر دیک ترتیب سنت ہے، لہذا اگر کوئی جملہ دہرے جملہ سے پہلے کہہ گیا تو صرف اسی جملہ کا عداد کرے گا جسے پہلے کہا تھا، شروع سے ذال نہیں دہے گا ۔

عربی میں د ب ہمہ سن ہے تو غیر عربی میں ا ذال کافی نہ ہوں، اگر اچھی طرح عربی میں د ب نہیں ہمہ سن تو غیر عربی میں د ب کافی ہوں ۔ ا ذال مسئلہ میں مالکیہ کوئی صراحت نہیں دی ۔

ذ ن کا ثن سے خاں ہونا:

۲۱۔ جس سطحی سے د ب کا معنی بدل جاتا ہے، ا ذال سے ا ذال باطل ہو جاتی ہے، مثلاً ”اللہ سر“ کے ہمزہ ”ب“ کو چھپنا، اگر معنی تبدیل نہ ہو تو مکروہ ہے، یہ جمہور کا مسلک ہے، حیہ کے ہر دیک ثن مکروہ ہے، ا ذال عابدین نے لکھا ہے: جس ثن سے کلمات بدل جائیں ا ذال کا کرنا حلال نہیں ہے ۔

کلمات ذ ن کے درمیان مولق:

۲۳۔ ا ذال میں موالاۃ یہ ہے کہ د ب کے کلمات ا ذال طرح یکے بعد دیگرے ہے جائیں کہ ان کے درمیان کسی قوت یا عمل کے درمیان فصل نہ ہو، فصل دھن شکلیں قصد و راودہ کے غیر پیش آ جاتی ہیں، مثلاً بیہوش ہونا، مسیر پھونکا، جنوں کا طاری ہو جانا۔

کلمات د ب کے درمیان فصل، خواہ کسی بھی چیز سے ہو، مثلاً سکوت، نیند، گفتگو، بے ہوشی وغیرہ اگر معمولی ہے تو ا ذال سے ا ذال باطل نہ ہوگی، ذ ن کے ہر کلمات فصل سے قبل کہہ چکا ہے ا ذال پر باقی کلمات ا ذال د ب بنا کرے گا، یہ حیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے، شافعیہ کے ہر دیک سکوت و گفتگو کے علاوہ فصل دھن دہری شطوں میں زمر نو د ب دہر ما مسنون ہے، ا ذال بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ بد سبب یا بد ضرورت د ب کے دوران تھوڑی گفتگو مکروہ ہے۔ کلمات د ب کے درمیان اگر طویل فصل ہو گیا ا ذال طور پر کہ دوران د ب زیادہ گفتگو کر لی، خواہ محبوبہ کی میں گفتگو ہو، مثلاً اندھے کو بچے کے سے یا دیر تک نیند یا جنوں یا بے ہوشی طاری رہی تو ا ذال باطل ہو جاتی ہے اور ا ذال کا دہر ما و جب ہوتا ہے، یہ حیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے، فقہاء شافعیہ میں سے ا ذال شراب د بھی یہی رائے ہے، رافعی کہتے ہیں: زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ

کلمات ذ ن کے درمیان ترتیب:

۲۲۔ ترتیب کا مقصد یہ ہے کہ مولق کلمات ذ ن کو حدیث میں و رد ترتیب کے مطابق زب سے ا ذ کرے، کسی ظلم یا جملہ کو آگے یا پیچھے نہ کرے، جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ترتیب و جب ہے، اگر مولد نے ا ذال کی خداف و رزی کی تو از سر نو ا ذال کہے گا، یونکہ ترتیب ترک کرنے سے ا ذال کے مقصد میں صل پڑے گا، نیز ا ذال سے کہ د ب ایک معتبر ذکر ہے، لہذا ا ذال ترتیب میں صل اندازی درست نہیں ہوں، یک قوت یہ ہے کہ د ب کے جتنے جملے ترتیب سے ہے تھے ب پر بنا کر سکتا ہے، مثلاً ”اشھد ان محمداً رسول اللہ“ ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ سے پہلے ہمہ دیا تھا تو ”اشھد ان محمداً رسول اللہ“ کو دوبارہ ہمہ دے، یہل شروع سے د ب

مرآۃ الصالح ص ۱۰۱، س عابدین ۲۵۹، شرف القناع ۲۵۰، مجمع ۲۹۳۔

۲ گفتنی لائت ۳۰، طاب ۳۸۰، مجمع ۳۰۸، ص ۱۰۰، عابدین ۲۵۹، لائت ۳۲۔

مغنی المحتاج ۱۳، گفتنی لائت ۲۸، طاب ۲۵۰

۲ بدیع الصالح ۲۹۔

کرتے ہو، جب تم اپنی بکریوں اور جنگل میں ہو اور نماز کے سے  
ادال ہو تو بندہ آواز سے کہو، یونکہ جو جنات یا انسان مومن کی آواز  
سنتے ہے وہ قیامت کے روز مومن کے حق میں کوئی دے گا۔ مالکیہ  
کے نزدیک ادال میں آواز بند کرنا سنت ہے، حنفیہ کا بھی رائج قول  
یہی ہے، یونکہ نبی کرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا:  
”عصہ بلالاً فإنه أمدى وأمد صوتاً منك“ (پس کو دان  
سمجھو، یونکہ ادال سے زیادہ باند اور بھی ہے)۔

۲۵- ادال کے باوجود فقہاء کا ادال بات پر اتفاق ہے کہ مومن کے  
سے اپنی طاقت سے زیادہ آواز بند کرنے کی کوشش کرنا منسب نہیں  
ہے، یونکہ ادال سے حضرات میں پیدا ہونے کا خطرہ ہے۔  
۲۶- ادال مقصد سے کہ ادال سنی جائے اور ادال کا مقصد پورا ہو، فقہاء  
نے ادال بات کو مستحب قرار دیا ہے کہ وہ بندہ جگہ سے کھینچ جائے جس  
سے آواز کے پھیلنے میں مدد ملے تاکہ لوگوں کی ہڑکی سے ہڑکی نقد اد  
سے سن سکے، مثلاً ادال کے مندرجہ وغیرہ سے کھینچ جائے۔

### ذُن کی سنتیں:

#### مستقبل قبہ:

۲۷- ادال کے دوران سنتیں قبہ مسنون ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ  
اور حنبلیہ کا مذہب ہے، مالکیہ کا رائج قول بھی یہی ہے، گرد ادال میں  
مومن قبہ رہ نہیں کھڑے ہو تو ادال ہو جائے دن میں ایسا کرنا مکروہ  
ہے، یونکہ ادال نے سنت متواترہ کو ترک کر دیا، ادال سے کہ نبی کرم  
ﷺ کے مومن قبہ رہ دیکھ کر تے تھے۔

”انہی اراک“ ۵ دن و ایک بجایا ہے دن ہے ۵۰ طبع صبح ۱۱:۰۰  
۱۱:۰۰ بجائیے بھی سن و ایک دن ہے، شخص ۱۱:۰۰  
حدیث ”کانو یؤدبون مستحبی بعبۃ“ سن و ایک دن ہے اور حاکم  
سن و ایک دن ہے اور حاکم سن و ایک دن ہے اور حاکم سن و ایک دن ہے

فصل طویل ہونے پر دہرنا، جب ہو، بل عراق شافعیہ کے  
مردیک طویل فصل سے ادال باطل نہیں ہوتی میں ادال دہرنا  
مستحب ہو جاتا ہے۔

حنا بد کا مسک یہ ہے کہ گر تھوڑی گفتگو کے بعد فصل ہو اور میں  
گفتگو بے ہودہ ہو، مثلاً گالی گلوں کرنا، تمست گانا تو دن باطل  
ہو جائے دن و ادال کا عائدہ جب ہوگا۔

### بند آواز سے ذُن دینا:

۲۸- شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بندہ آواز سے ادال بہنا، جب  
بے تاکہ دن کا مقصد چکی لوگوں کا سننا حاصل ہو، حنفیہ کے یہاں بھی  
یکساں ہے، یہی دن وقت ہے جب کہ دن کا مقصد غیر حاضر  
لوگوں کو نماز یا جماعت دینا کرنا ہو، جو شخص اپنے سے ادال ہم  
رہا ہے، یا اپنے پاس موجود شخص کے سے ادال ہم رہا ہے ادال کے  
سے تنہا زور سے دن بہنا کافی ہوگا کہ وہ خود و ادال کے پاس موجود  
شخص ادال سن لے، بندہ آواز سے ادال کہنے کی دلیل یہ رشتہ دہری  
ہے کہ رسول کرم ﷺ نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے فرمایا:  
”انہی اراک تحب النعم والیادۃ، فإذا كنت فی عَمَّک  
و یادیاتک فأذنت بالصلاة فارفع صوتک بالنداء، فإنه لا  
یسمع مدی صوت المودن جس ولا یس الا شہد لہ یوم  
القیامۃ“ (میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تم بکریوں اور جنگل کو پسند

۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے  
۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے  
۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے

۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے  
۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے  
۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے ۱۱:۰۰ بجائیے

حضرت مالکیہ ور بعض حنابلہ کے نزدیک ادا ال کے دور سست  
قبہ سے کھوم جانا جائز ہے گر کھومے سے ادا ال و از زیدہ ثانی  
پڑے، ادا ال کے مقصد شامعی ہے، حنفیہ ور حضرت مالکیہ کے نزدیک  
گر عدا کا مقصد صرف ادا ال سے حاصل نہ ہو کہ "حی عسی  
انصلا، حی عسی انصلا" کے وقت صرف چہ قبہ د سست سے  
بچھ جے ور پائے جگہ برقرار میں تو مند نہ (ادا ال گاہ) میں  
پورا جسم سست قبہ سے بچھ لے گا۔

"حی عسی انصلا" اور "حی عسی انصلا" کہتے وقت  
مسنون ہے کہ میں طرف چہ د بچھ کر (جسم بچھ لے غیر) دوبار  
"حی عسی انصلا" ہے، پھر با میں طرف چہ د بچھ کر "حی عسی  
انصلا" دوبار ہے، حضرت بدس رضی اللہ عنہ اسی طرح دے دیتے  
تھے، حنفیہ شافعیہ، حنابلہ ور حضرت مالکیہ اسی کے قائل ہیں۔

### ترسل یا ترتیل:

۲۸- ترسل کا مفہوم ٹھہر ٹھہر کر ور طمیں سے دے دینا ہے، دے  
کے ہر دو جملوں کے درمیان تنا سکتہ یا جے جس میں جواب دیا  
جائے، صرف دو عقیبہ و (اللہ سر اللہ سر) کو یک ساتھ کہہ جے گا،  
باقی تمام جملوں کو یک دہرے سے لگایا جے گا، یونکہ رسول

میرے پاس لے پئے آئے وہ کہتے تھے یہاں یا کہ حضرت بلال  
ص ادا ال کہتے تھے یہ عقیبہ کہتے تو منہ طرف رخ کرتے، یعنی سر معین سے  
عد الرحمن میں معہ دے دے میں بیاد یا گیا تو کہوں سے بیاد مدنی اور  
صعیف ہیں، حضرت بلال سے عدوہ کی کرم علیہ السلام سے کی اور منوں سے ایسا  
کرے دے دے میں کوں وہیں ہم کو نہیں لی اللہ یہ دے دے۔  
۱ یہ ۲۵۔

اس باب میں ۲۵۹، ۲۶۰، المدح ۲۹، ادھر الرافق ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳،  
۲۴، مدنی ۲۱، مجموع ۲۳، معنی احتجاج ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳،  
شرف القناع ۲۰، ۲۱، معنی ۲۱۔

کرم علیہ السلام نے ادا ال کا حکم دیا ہے، آپ علیہ السلام کا ارشاد ہے: "ادا  
اذنت فتوسل" (جب تم ادا ال دو تو ٹھہر ٹھہر کر دو)، نیز دے کا  
مقصد ناب لوگوں کو نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع دینا ہے ور  
جدید کی جدید دے دینے کے مقصد میں ٹھہر ٹھہر کر ادا ال دینا ادا  
مقصد کے سے زیادہ مفید ہے، اس عباد میں نے عقیبہ سے دے دے  
حرکت کے بارے بحث کا خلاصہ ادا طرح پیش کیا ہے: "حاصل یہ  
ہے کہ ادا ال دہر کی عقیبہ دے دے ساکن رہے، یونکہ ادا پر حقیقتہ  
وقف ہے، ادا پر پیش دینا منطقی ہے، دے دے دو عقیبہ و دے دے پہلی  
عقیبہ، نیز "قامت دہ عقیبہ میں یک قوں کے مطابق فقر رہے گا، وقف  
د نیت کے ساتھ، یک قوں یہ ہے کہ ضمہ (پیش) رہے گا اعراب  
کے طور پر، یک قوں یہ ہے کہ ساکن رہے گا، کوئی حرکت نہیں دے دے،  
جیس کہ ادا د افتتاح، زلیعی ور بدائع کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا  
ہے، شافعیہ دیک جہ عت کا بھی یہی مسلک ہے، جو لوگ اعراب  
ظاہر کرتے ہیں دے دلیل وہ بات ہے جسے شارح (صاحب  
الدر المختار) نے "صیبة الصیبة" کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، نیز یک  
وجہ وہ ہے جس کو تہ حی نے "الأحادیث المستتہرة" میں ذکر کیا  
ہے کہ سیوطی سے ادا حدیث: "الأذان جرم" کے بارے میں  
دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ حدیث ثابت نہیں ہے، جیس کہ  
حافظ بدس حجر نے فرمایا ہے، یہ حدیث نیک نیتی کا قوں ہے، ادا کا مفہوم

حدیث "اذنت فتوسل" سے وہ ترمذی، حاکم، بیہقی اور اس حد  
دے دے حاکم سے عدوہ دلی حضرت سے سے صعیفہ سے ہے حاکم  
دے دے ادا حدیث دے میں عمروں قادم سے عدوہ دلی مطعون سے  
نہیں ہے، یہ روایت صرف حاکم دے وہیں میں ہے دلی حضرت دے وہیں  
میں عد معمم سے جب النعاء ہیں حدیث صعیفہ سے دے دے وہ کاوی  
ہیں محدثین سے ادا تمام روایت صعیفہ سے ہے تخصیر فقیر  
۲۰۰۔



۱۱) ال کو کرہ وتر ردیا ہے، گر عورت نے ۱۱) ال دی تو مام ابو حنیفہ کے نزدیک ۱۱) ال کا عادیہ مستحب ہے، بدیع میں ہے: گر عورت نے قوم کے سے ۱۱) ال دی تو کافی ہو جائے، ۱۱) ال کا عادیہ نہیں کیا جائے گا، یونکہ ۱۱) ال کا مقصد حاصل ہو چکا، حصہ شافعیہ نے عورتوں ۱۱) جماعت کے سے عورت کی ۱۱) ال کو ۱۱) ال سے غیر درست قرار دیا ہے۔

### عقل:

۳۱- مودوں کے سے ایک شرط یہ ہے کہ عاقل ہو، لہذا مجنون ورنشہ و لے شخص ۱۱) ال درست نہیں ہے، یونکہ ال دونوں میں تمیزی صحت نہیں ہوتی، گر ال دونوں نے ۱۱) ال دی تو ال کا عادیہ واجب ہے، یونکہ ال دونوں کا کلام نفع ہے، لیکن ال دونوں عبادت کے ال نہیں ہیں۔ یہ جمہور کا مسلک ہے، حنفیہ نے غیر عاقلوں ۱۱) ال کو کرہ وتر ردیا ہے، ظاہر ال یہ ہیں ال ۱۱) ال کے عادیہ کو مستحب کہا ہے۔

### بوغ:

۳۲- غیر عاقل بچہ (جس میں تمیزی صحت نہ ہو) ۱۱) ال بالانفاق درست نہیں ہے، یونکہ ال کا کوئی عمل شرعاً معتبر نہیں ہے، جس بچے میں تمیزی صحت پیدا ہو چکی ہو ال ۱۱) ال حصہ کے نزدیک درست ہے (مام ابو حنیفہ کراہت کے ساتھ مزہب کہتے ہیں)، شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، حنابلہ کے یہاں بھی ایک روایت یہی

(جیسا کہ ایک جماعت نے یہاں یہ ہے جس میں رافعی و ربیع الاثیر بھی ہیں) یہ ہے کہ نہیں کیا جائے گا۔ جزم کا اطلاق عربی حرکت حذف کرنے پر صدراہوں میں مروج نہیں تھا بلکہ یہی اصطلاح ہے، لہذا روایت میں مذکور لفظ ”جزم“ کو ال پر محمول نہیں کر سکتے۔

### مؤذن کی صفت

مؤذن میں کیا صفت شرط ہیں؟  
سدم:

۲۹- ۱۱) ال کی صحت کے سے مودوں کا مسمن ہونا شرط ہے، لہذا کافر ۱۱) ال درست نہ ہوں، یونکہ وہ عبادت کا ال نہیں ہے، ال کے سے ال نمازی پر ال کا عقد نہیں ہے، جس کے سے ۱۱) ال بدو ہے، لہذا ال کا ۱۱) ال کہنا ایک طرح کا مذاق ہے، ال پر فقہاء کا مذاق ہے، ال کی ۱۱) ال کا اعتقاد نہ ہوگا، ۱۱) ال دینے سے کافر کو مسمن قرار دیا جائے گا یا نہیں؟ ال بزرے میں ”س.م“ ۱۱) اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

### مرد ہونا:

۳۰- مودوں کے سے ایک لازمی شرط یہ ہے کہ وہ مرد ہو، لہذا عورت ۱۱) ال درست نہیں ہے، یونکہ عورت کا ۱۱) ال زہد کرنا باعث فتنہ ہے، مجموعی طور پر یہ جمہور کا مسلک ہے، گر عورت نے ۱۱) ال دی تو ال ۱۱) ال کا اعتقاد نہیں کیا جائے گا۔

حنفیہ نے مرد ہونے کو ال ۱۱) سنتوں میں شمار کیا ہے و عورت ۱۱)

فتنی الا ۱۱) ت ۲۵، مع جلیل ۲۰، ص ۱۳۱، المدح ۵۰، مفتی الرحمن ۱۳۵، ۱۳۷۔  
۲ فتنی الا ۱۱) ت ۲۵، مع جلیل ۲۰، ص ۱۳۱۔  
۳ مدح ۵۰، ص ۱۳۱، ۲۶۲۔

۱۱) ص ۱۳۱، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۶۱، ۲۶۲، مفتی الرحمن ۱۳۶، ۱۳۷، ۲۶۱۔  
۲ فتنی الا ۱۱) ت ۲۵، مع جلیل ۲۰، ص ۱۳۱، ۱۳۲، ۲۶۱، ۲۶۲۔





اسی طرح اس جماعت کے سے کُذُن نہیں ہے جو حالت سفر میں نہ ہو اور وہ لوگ یک جگہ جمع ہوں اور وہیں کو نماز کے سے بدلنے کا راہ نہ ہو، یونکہ ان غائب کو بدلنے کے سے بنائی گئی ہے اور یہاں کوئی غائب نہیں ہے جس کو بدلیا جائے، ان کے سے سفر میں اذان مستحب ہے، اس صل پر حض مسائل متفرق ہیں جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، وہ یہ ہیں:

### نوت شدہ نمازوں کے سے کُذُن:

۴۳- یہ بات پر گزر چکی ہے کہ مالکیہ نوت شدہ نمازوں کے سے اذان کو مکروہ قرار دیتے ہیں، دوسرے فقہاء میں سے حنفیہ و حنبلیہ کے ہر دیک یک نوت شدہ نماز کے سے اذان دیک جائے، شافعیہ کا بھی معتقدوں یہی ہے، یونکہ حضرت ابوقدہ الساری رضی اللہ عنہوں ایک روایت ہے، جس میں انہوں نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ رات سے نہ سوئے تھے، پنا سر رکھا، و فرمایا: ”احفظوا عیسا صلاتنا“ (ہماری نماز حفاظت کرنا) سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ یہ فرماتے جب آپ دن پینچے میں دھوپ محسوس ہوتی، حضرت ابوقدہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ گھبرا کر نکلے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”ارکبوا“ (سو رہو جاؤ) ہم لوگ سو رہے کرچل پڑے، یہاں تک کہ جب سورج بند ہو گیا تو رسول کرم ﷺ نے میں فرمایا، پھر میرے ہنسوا کا ہنس منگایا جس میں کچھ پانی تھا، حضرت ابوقدہ کہتے ہیں کہ نبی کرم ﷺ نے اس سے ہلکا ہنسوا فرمایا، اس میں کچھ پانی بچ بھی گیا، پھر حضرت ابوقدہ سے فرمایا: ”احفظ عیسا میصداک، فسیکون بها ساء“ (پنا ہنسوا کا ہنس ہمارے سے محفوظ رکھو، بخیر ہو) اس خبر ہوں، پھر حضرت بلال نے نماز کے سے اذان دیک، رسول

کرم ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر فجر نماز اذان، و اسی طرح یہ جس طرح ہر روز کرتے تھے۔

۴۴- اگر نوت شدہ نمازیں متعدد ہوں تو حنفیہ کے ہر دیک زیادہ بہتر یہ ہے کہ ہر نماز کے سے اذان و اقامت ہے، حنبلیہ کے ہر دیک و شافعیہ کے معتقدوں کے مطابق مستحب یہ ہے کہ صرف پہلی نوت شدہ نماز کے سے اذان ہے و باقی نمازوں کے سے اقامت ہے، حنفیہ کے ہر دیک بھی یہی کرنا جائز ہے۔ رسول کرم ﷺ نے خندق کے دن نوت شدہ نمازوں دن قضاء اس طرح دن اس سے میں روایت مختلف ہیں، حض روایت میں ہے کہ نبی کرم ﷺ کے حکم پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ہر نماز کے سے اذان و اقامت کہی، حض روایت میں ہے کہ پہلی نماز کے سے اذان و اقامت دونوں کہی و اس کے حد ہر نماز کے سے صرف اقامت کہی، حض دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے ہر نماز کے سے اقامت ہی پر کثرت کیا۔ اس بخاری روایت کو امام شافعی نے

یہ تصریح و اذعان ہے کہ ہم مسلم دن ہے صحیح مسلم ۴۷۲ طبع مکتبہ

۲ اس روایت کا مطالعہ پا جائے اس میں کرم ﷺ نے یوم خندق دن نوت شدہ نمازوں دن قضاء کرے یاد کرے ہر نمازوں دن قضاء روایت دن مثل ترمذی ۳۳ طبع مکتبہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی یہ روایت ہے ”ان یسبحوا کس یسبحو رسول اللہ ﷺ من ربح صبحا یوم یحدق حتی یتب من سبیل ماء منہ فامر بلالاً فادان ثم اقام فصلى بظہر ثم اقام فصلى بعصر ثم اقام فصلى بمغرب ثم اقام فصلى لعلاء“ شکیں نے خندق سے رسول اللہ ﷺ کو چاروں دنوں سے مشغول کر دیا یہاں تک کہ کچھ صبح نہ گیا، پھر آپ ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا تو میں نے اذان پھر اقامت کہی تو آپ نے ظہر پڑھی، پھر میں نے اقامت کہی تو آپ نے عصر پڑھی، پھر میں نے اقامت کہی تو آپ نے مغرب پڑھی، پھر میں نے اقامت کہی تو آپ نے عشاء پڑھی اتر میں نے ہر نماز میں ابو حنیفہ

## کُذُن ۴۵-۴۶

میں مالکیہ کا زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر نماز کے لئے  
ادال دے گا۔

اس مسجد میں کُذُن جس میں جماعت ہو چکی ہو:

۴۶- اگر ایک مسجد میں جماعت ہو چکی ہے، اس میں یہ لوگ  
کُذُن نہیں پڑھیں پڑھیں ہے تو شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اس  
کے لئے ادال مسنون ہے میں اعتبار کے خوف سے وہ ازہد  
نہ کریں، خواہ وہ رستے کی مسجد ہو، یا رستے کی مسجد نہ ہو، حنا بد کے  
مرد ایک دونوں صورتیں برابر ہیں، چاہیں تو کُذُن و اقامت دونوں  
پڑھیں اور چاہیں تو بغیر ادال ہے نماز پڑھ لیں۔ حضرت ابراہیمؒ سے  
مروئی ہے کہ وہ یہی مسجد میں داخل ہوئے جس میں نماز ہو چکی تھی،  
انہوں نے ایک آدمی کو حکم دیا، اس نے ادال اور اقامت کہی، حضرت  
ابراہیمؒ نے ان سب کو جماعت سے نماز پڑھائی۔

حنا بد اس مسئلہ میں یہ تفصیل کرتے ہیں کہ اگر مسجد یہی ہے جس  
میں متعین لوگ نمازیں پڑھتے ہیں اور اس مسجد والوں کے علاوہ کچھ  
لوگوں نے ادال و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو مسجد والوں کے  
لئے مکروہ نہیں ہے کہ جب نماز پڑھیں تو دوبارہ کُذُن و اقامت پڑھ  
لیں اور اگر اس مسجد والوں نے یہ اس میں سے کچھ لوگوں نے کُذُن  
و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کے علاوہ لوگوں کے  
لئے و باقی ماندہ مسجد والوں کے لئے مکروہ ہوگا کہ نماز پڑھنے کے  
لئے کُذُن و اقامت دہرائیں، اور اگر اس مسجد میں متعین لوگ نماز  
نہیں پڑھتے ہیں، مثلاً رستے کی مسجد ہے تو اس میں کُذُن و اقامت کا  
دوبارہ کہنا مکروہ نہ ہوگا۔

انتہی ربیہ، جیسے کہ "کتاب الام" میں ہے، یمنی مذہب شافعی کا معتد  
قول اس کے برخلاف ہے، امام شافعی سے "الامد" میں وارد ہے کہ  
اگر لوگوں کے جمع ہونے کی امید ہو تو کُذُن و اقامت ہے، و اگر امید  
نہ ہو تو صرف اقامت کہے، کیونکہ ان کا مقصد لوگوں کو جمع کرنا ہے،  
جب جمع ہونے کی امید نہ ہو تو ادال کوئی وجہ ہو نہیں۔

ایک وقت میں جمع کی گئی وہ نمازوں کے لئے کُذُن:

۴۵- اگر وہ نمازیں ایک نماز کے وقت میں جمع کی جائیں، مثلاً  
میدان عرفات میں ظہر و عصر کو ظہر کے وقت میں جمع کرنا ہزدہ میں  
مغرب کو عشاء کے ساتھ جمع کرنا تو صرف پہلی نماز کے لئے کُذُن  
ہے گا، یونکہ نبی کریم ﷺ نے مزدہ میں مغرب اور عشاء کی نماز  
ایک کُذُن و اقامت کے ساتھ پڑھی تھی۔ یہ حنا بد کا  
مسئلہ اور شافعیہ کا معتد قول ہے، حنا بد مالکیہ کا بھی یہی قول ہے،

جابر سے بھی روایت ہے اور بلکہ عند اللہ حدیث کی سند ہے البتہ عند  
اللہ عند اللہ سے نہیں ہے احمد ثاکر نے ترمذی سے حاشیہ ۳۳۸۰  
طبع متنبوں میں بلکہ اس مسعود حدیث کی روایت احمد سے مسند میں اور  
ادالوں سے ابو الزہیر سے طریق سے کُذُن ہے اور وہ منقطع ہے جیسے کہ  
ترمذی سے بلکہ ابویہ حدیث حدیث سے اس روایت کو قوت مل جاتی  
ہے حسب روایہ اور پھر کیا صحیح بتایا ہے  
الدرع ۵۳۰، معنی ۹، مشکوٰۃ لاۃ ۲۹۰، امجد ۱۲۰، معنی  
احتاج ۳۵۔

۲ حدیث: "صلى بمغرب و بعد العصر و بعد" کُذُن و اقامت مسلم  
کُذُن ہے یہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے جس میں یہوں سے نبی  
کریم ﷺ سے کُذُن کا بیان آیا ہے، حضرت انسؓ سے مروی بخاری  
و یمن میں و اقامت کا ذکر ہے ادا کا ذکر نہیں ہے بخاری و یمن  
و یمن میں ہے کہ حضرت انسؓ سے و یمن میں و ادا اور و  
اقامت سے، کُذُن کیسے بخاری ۲۹۰ طبع ۱۴۰۱ سنہ، مسلم  
۸۹۰، تحقیق محمد عبد الرزاق، ملاحظہ ہو: تلخیص ۹۲ ص ۹۲۔

۱- معنی ۵۲، مجموع ۳، ۸۳، ۱۸۱، ۱۸۲  
۲- کُذُن و اقامت الیٰ علی سے ہے مجمع الزوائد ۲، ۲ طبع القدس۔

ایک ساتھ ایک ہی جگہ دے دیں، گریکے حد دیگرے دے دیے  
میں وہ وقت کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو سب ایک ہی دفعہ میں  
۱۱ ال دیں ۔

مالکیہ کہتے ہیں: جو شخص نماز جمعہ کے حد سے وہ غیر دے  
کے نماز پڑھے ۔

متعدد مؤذن ہونا:

جن نمازوں کے سے ذن شروع نہیں ہے ن کے  
علان کا طریقہ:

۴۸- فقہاء کا ال بات پر اتفاق ہے کہ ال صرف فرض نمازوں  
کے سے شروع ہوتی ہے، وال کے علاوہ دوسری نمازوں کے سے  
۱۱ ال نہیں کہی جائے، مثلاً نماز جنازہ، نماز ہر، نماز عیدیں وغیرہ،  
ال کے ال نماز کا وقت شروع ہونے ال اعلان دینے کے سے  
ہے، و فرض نمازوں ہی کے سے متعلق، وقات میں، نوئل فرض  
کے تابع میں، لہذا صل ال کو عدم تابع ال ستر ردیاً، نماز  
جنازہ درحقیقت نماز ہی نہیں ہے، کیونکہ ال میں نہ قرأت ہے، نہ  
رکوع، نہ سجود۔

ال سب سے میں مسموں ایک روایت یہ ہے: حضرت جابر بن سمرہ  
فرماتے ہیں: میں نے رسول کرم ﷺ کے ساتھ عیدوں نماز پڑھی،  
پڑھ دے ورجہ قامت کے پڑھی ۲۔

۴۹- ذن نمازوں کے سے ۱۱ ال نہیں ہے، ال کے سے اس طرح  
بیجا جائے گا ۳ ال سب سے میں شافعیہ نے لکھا ہے کہ عیدیں، کوفہ،  
مستقلہ نمازیں ورت ورت نماز جب جمعہ سے ال دے جائے  
تو ال کے سے اس طرح پکار جائے گا "الصلاة جامعة"، شافعیہ  
کے ایک قوس کے اعتبار سے نماز جنازہ کے سے بھی یہ علان کیا

۴۷- ایک ہی مسجد میں ایک سے زیادہ مؤذنون کا ہونا جائز ہے، وہ  
سے زیادہ مؤذون رکھنا مستحب نہیں ہے، ال کے سے کہ رسول کرم ﷺ  
سے یہی ثابت ہے کہ آپ ﷺ کے وہ مؤذون تھے، حضرت جابر  
۱۱ حضرت ابن مکتوم ۲۔ ہاں ضرورت پڑنے پر وہ سے زیادہ  
مؤذون رکھے جاسکتے ہیں، حضرت عثمان کے بارے میں مروی ہے کہ  
ال کے چار مؤذون تھے ۳۔ اگر چار سے بھی زیادہ مؤذنون ال  
ضرورت ہو تو رکھے جاسکتے ہیں۔

متعدد مؤذنون کے ۱۱ ال کا طریقہ یہ ہے کہ اگر ایک مؤذون  
ال ان تمام لوگوں کو ثانی پڑ جائے تو مستحب یہ ہے کہ ایک مؤذن ایک  
کے حد دے دے، کیونکہ نبی کرم ﷺ کے وہ مؤذنین ایک  
دوسرے کے بعد ذن دیا کرتے تھے ۴، و اگر ایک مؤذون کے  
۱۱ ال دینے سے اعلان کا مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو حسب ضرورت  
۱۱ ال دیں، یا تو ہر ایک ایک منارہ یا ایک گوشہ میں دے دے یا سب

ال مدح ۵۳۰، مجموعہ ۸۵۳، معنی ۵۲۲، طاب ۶۹۸

۲ حدیث: "کان وہ مؤذون" ۱۱ وہی بخاری و مسلم ال ہے ال  
حدیث سے اوں قائم ہیں، ہوں ال حضرت ۱۱ سے وہی ال ہے  
تخصیص آجیر ۲۰۸۔

۳ یہ بات صحیحین میں راجح حضرت عمرؓ و حضرت ۱۱ کی ال حدیث سے معلوم  
ہوتی ہے ۱۱ ملایا یوں میں ۱۱ لہذا ال یہ ۲۸۸۔

۴ حضرت عثمانؓ سے اثر و فتنہ ال یک جمع الے ذکر کیا ہے، ال میں سے  
۱۱ جب امہد سبھی ہیں، مدرس و رنوں الے الے نے یہاں چھوڑا،  
ال ال صل معلوم نہیں ہے الے، ہاشمی الے الاملاء میں رو الے اند  
مؤذنون الے ۱۱ استدلال یا ہے تخصیص آجیر ۲۰۔

معنی ۵۲۹، طاب ۵۲۰، معنی ۵۲۳، معنی احتاج ۳۹، امہد  
۶۹۰، ال حدیثیں ۲۹۱۔

۲ حضرت جابرؓ میں عمرہ حدیث: "صب" ۱۱ وہی مسلم ۳۰۳، ۶۰۳  
طبع معنی جلیبی الے ہے



## کون ۵۱

ہے، میں کبھی کبھی نماز کے علاوہ حض دہرے کاموں کے لئے بھی  
ادال مشروع ہوئی ہے، ہرکت حاصل کرنے اور امیدت کے لئے اور  
کسی بقی نعم کے ازالہ کے لئے۔

ال بارے میں سب سے زیادہ توسع شافعیہ کے یہاں ہے،  
انہوں نے ذکر کیا ہے کہ ولادت کے وقت مولود کے کال میں دال دینا  
مسنوں ہے، و نعم زودہ کے کال میں، یونکہ وہ نعم کو دور کرتی ہے۔ مسافر  
کے پیچھے، گنگنے کے وقت، شمر کے جھکٹ کے وقت، ہوت گنگنے  
پر، سحر میں جھٹکے پر، مرد کے مریض کے لئے، نینانی غصہ کے وقت،  
گھڑے ہوئے انس یا جانور کو راہ رست پر لانے کے لئے، میت کو قبر  
میں تار تے وقت، دنیا میں ال د مد پر قیال کرتے ہوئے۔

ال بارے میں حض حدیث مروی ہیں، ال میں سے چند یہ  
ہیں: ابو رفیع روایت کرتے ہیں کہ: "رأيت النبي ﷺ آذن في  
آذن الحسن حين ودمته فاطمة" (میں نے نبی کرم ﷺ  
کو دیکھا کہ آپ نے حسن رضی اللہ عنہ کے کال میں دال کی جب  
حضرت فاطمہ کے یہاں ال د ولادت ہوئی) مروی ہے کہ نبی کرم  
ﷺ نے فرمایا: "من ودمته مولود فآذن في آذنه ابمسي  
وأقام في اليسرى ثم تصره أم الصبيان" (جس کے بچہ  
پید ہو تو اس نے نو مولود کے دال میں کان میں اذان و ربہ میں کال  
میں قنات کہی ال کو ام الصبيان نقصان نہیں پہنچے ال د)۔ حضرت

سأل الله لي الوسيلة حمت عليه الشفاعة" (جب تم موذن  
د د سنو تو اسی طرح کہو جو موذن کہہ رہا ہے، پھر مجھ پر درود  
بھیجو، یونکہ جو مجھ پر یک بار درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ ال د وجہ سے  
ال پر دل با رحمت مازں کرتے ہیں، پھر میرے لئے وسیع طلب کرو،  
یونکہ وسیع دست کا یک خاص درجہ ہے جو اللہ کے کسی خاص بندے  
کی کو ملے گا، میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں، جس شخص نے  
اللہ تعالیٰ سے میرے لئے وسیع مانگا وہ میری شفاعت کا مستحق  
ہو گیا)۔ پھر ال د کے حدود دعا چاہے مانگے، یونکہ حضرت ابراہیم  
مرئوف حدیث ہے: "الدعاء لا يورد بين الأذان والإقامة"

(ال د اور اقامت کے درمیان دعا نہیں د جانی)۔ د مغرب  
کے وقت ہے گا: اسهم هذا قبال يسك وادبار بھارک  
و انصواب دعائک فاعلموہی۔

گردہم سے، یا تیرے مولود کو د د کہتے ہوئے ست تو ال د کا  
جو ب دینا بھی مستحب ہے، مذکورہ بالا باتیں بالائق ہیں، میں مالکیہ  
کا مشہور قول یہ ہے کہ سننے والا صرف دہر کی شہادتیں کو دہرے گا،  
ترجیع کو نہیں دہرے گا، و "الصلاة حين من اسوم" کو بھی نہ  
دہرے گا ورنہ ال د کے بدلہ میں "صمقت وورب" ہے گا، مشہور  
کے مقدمہ میں دہر اقول یہ ہے کہ د د کے شریک دہرے گا "۔

نماز کے علاوہ دہرے کاموں کے لئے ذن:

۵۱- ذان واصل نماز کا اعلان کرنے کے لئے مشروع ہوئی

حضرت الشیخ کی حدیث: "الدعاء لا يورد" "ن و اہم، ان کی قریہ  
اور ان ہاں ال د ہے ابو ہ اور تہم ال د بھی ال د و اہم ال د ہے  
لفاظہم ال د ہے ال د ہے ال د ہے ال د ہے ال د ہے ال د ہے  
۲۱۳، مس تہم ۲۱۱، مطبعہ مصطفیٰ عثمانی۔

۲- غنئی الاذات ۳۰۰، مسی ۳۲۱، ال د ۳۲، غنئی ۳۰۰،

امہد ۱۵۰، مع جلیل ۹۰، ۳۲۲، مدح ۵۵۰، ال  
حدیث ۲۱۱، ۲۱۵۔

حضرت ابو رفیع "حدیث" ذاب رموس ال د و اہم تہم  
ال د ہے ال د ہے ال د ہے ال د ہے ال د ہے ال د ہے ال د ہے  
۵۰، مطبعہ الی۔

۳- ام الصبيان وہ جلیہ ہے ال د ال د ال د ال د ال د ال د  
حدیث: "ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د  
ہے ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د  
ہے ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د ال د  
۲۳۸، مطبعہ الی، فیض القدیر ۶۔



ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”یٰ اشیطان ادا بودی بالصلاة اذیور“ (جب نماز کے لئے اُٹھو تو شیطان پچھلے بیٹا ہے)۔

## اذخر

تعریف:

۱- اذخر ایک خوشبو دار گھاس ہے۔

جہاں حکم:

۲- حرم کی میں جو بھی درخت، سبزہ اشنان کے عمل کے بغیر خود پہ خود لگے اس کا کاٹنا بالکل جائز نہیں ہے، مگر اذخر اس حکم سے مستثنیٰ ہے، اس کا کاٹنا جائز ہے۔<sup>۱</sup> یونکہ رسول کریم ﷺ نے لوگوں کو ضرورت و وجہ سے اذخر کا استعمال فرمایا ہے، بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”حرم اللہ مکة قسم تحل لأحد قسبي ولا لأحد بعدي، أحس لي ساعة من نهار، لا یحتسب خلاها ولا یعصد شجرها، ولا یمر صیدها ولا تستعط بفضتها إلا لمعرف“ (اللہ نے مکہ کو حرام قرار دیا ہے جو مجھ سے پہلے کسی کے سے جاں نہیں ہو ورنہ میرے بعد کسی کے سے جاں ہے، پس دن کے تھوڑے سے وقت میں میرے سے جاں کیا گیا، نہ اس کی گھاس



۱- ابن عرب، النہایہ فی الاشیاء، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹

کائی جائے گی، نہ اس کا درخت کاٹا جائے گا، نہ اس کا شکار بدکایا جائے گا، نہ اس کا قطر ٹھپا جائے گا، نہ اس شخص کے بے وقوفانہ مطالب کرے۔ حضرت عباسؓ نے فرمایا: سو بے اثر کے ہمارے شایروں اور ہماری قبہوں کے بے، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا الإلحاح“ (سو بے اثر کے)۔ ایک ورور بیت میں ہے: ”بصیر ما ویبوتسا“ (ہماری قبہوں اور گھرہوں کے بے)۔

آؤن

تحریف

۱- و: (دل کے پش اور سکوں کے ساتھ) سننے کا منصوبہ ہے، اس معنی پر فقہاء و راہل لغت متفق ہیں۔

’فون سننے کا عضو ہے ورمع سنی جانے والی آوازوں کے ورک کا نام ہے۔‘ ان دونوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔

دشتر کا کانٹا ہر اس کا ستھما کر ناجائز ہے یہی شرط یہ ہے کہ اس کا ستھما خوشبو کے لئے نہ ہو۔<sup>۲</sup>

فقہاء نے بشر کا ذکر ”کتاب الحج“ میں محظورات حرم کے باب میں کیا ہے۔

جہاں حکم و رجحان کے مقابہ:

۲- ذن سننے کا عضو یعنی کان ہے، جسم میں عموماً دو کان ہو کر ملتے ہیں، اس پر درج ذیل حکام مرتب ہوتے ہیں:

الہ۔ شریعت کو یہ بات مطلوب ہے کہ نومولود کے دہلیز میں دس دہائیوں میں قائم کی جائے، تاکہ ان ہوتو حید خالص کے مضامین پر مشتمل ہے سب سے پہلے بچے کے کان میں پڑے، اس بارے میں حدیث شریف وارد ہے، فقہاء اس کا ذکر عموماً دس کے بیان میں سامع کا بیان کرتے ہوئے کرتے ہیں جن میں ان مسنون ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب الاضنیہ“ میں عقیدہ کے دلیل میں کیا ہے۔

۲۵۹۸ ضعیف + م + ص -  
 ۲۵۹۹ ضعیف مصطفیٰ الربی اعلیٰ، حاشیہ سر جامعہ یں ۲۵۹۸ ضعیف او ب یو لاق، بمعنی  
 حینہ امو وری حظام امو نو د ص - ضعیف مطبوعہ الامام جامعہ القادیونی ۲۵۹۸  
 الفروق فی لدیہ لابن ہلال احمد ص ۸۰، ضعیف، الزقاق الحیدرہ بیروت -

اُذکار

وہ کہے "کر"۔

بخاری و مسلم، لفاظ بخاری سے ہیں، ملاحظہ ہو فتح الرحمن شرح صحیح بخاری  
۱۱۳ طبع مطبعۃ المدینۃ العلمیۃ شرح السوۃ ص ۹۲ مسلم ۹۲ طبع  
مطبعۃ المدینۃ العلمیۃ

— 117 —



جیسا کہ مذکورہ ابواب میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

یہ کُذُن قبل ستر عضو ہے؟

۶- فقہاء کا ال بات پر مذاق ہے کہ عورت کا کاں جب ستر عضو ہے یعنی ال کا چھپنا، جب ہے، جنسی مرد کے سامنے کاں کو ظاہر کرنا جائز نہیں۔

کاں سے متصل زیرت (مشابہ) بھی باطنی رائش میں سے ہے جس کا اظہار جائز نہیں، نیز تھیں نے حضرت بن عباس، حضرت مسور بن مخرمہ اور حضرت قتادہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ لوگ بالی کو ظاہر کی رائش میں شمار کرتے تھے جس کا اظہار جائز ہے۔

فقہاء کا ال بات پر بھی مذاق ہے کہ کاں صرف عورت کے زینت و جگہ ہے، مرد کے لیے نہیں، اسی لیے کُذُن کو بالی پہنانے کے لیے ال کے کاں میں سورخ کرنا فقہاء نے جائز قرار دیا ہے۔<sup>۸</sup> کتب فقہ میں ال مسئلہ کے لیے کوئی متعین جگہ نہیں ہے، حمیہ نے ال کا ذکر ”کتاب النظر والابصار“ میں کیا ہے، قلیوبی نے ال کا ذکر ”کتاب البصیر“ میں کیا ہے، حمض فقہاء نے ال کا ذکر ال چیزوں کے تحت کیا ہے، نہ ان کا کرنا ولی کے لیے زیر ولایت نہ کے لیے لازم ہے۔

تفسیر القرطبی ۲/۲۸۸ طبع مکتب تفسیر مصر ۸، ۸ طبع مصطفیٰ  
امری بخاری، نظام القرآن مخصر ۳/۸۸۸ طبع مطبعة امیر مصر  
۳۷۴، نظام القرآن لاس العرب ص ۱۳۵ طبع مکتب امری بخاری،  
بہارہ الشیخ ۱/۸۴ طبع مصطفیٰ امری بخاری، احادیث الہدیہ ۳/۵۵۹ طبع  
وم مصطفیٰ امری بخاری، التذکرۃ علی الملک ۶ طبع بولاق ۳۳ھ  
۲ حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۲۹-۵۳۰ تحت سورۃ فی نظام محمود ص ۵۳،  
حاشیہ القیو بی ۳/۲۰۹-۲۱۰

۷- فقہاء کا ال بات پر مذاق ہے کہ ”مضحیہ“ (قربانی کا جانور) اور ”بدی“ (حج، عمرہ وغیرہ کا جانور) میں سے جانور کا ذبح کرنا کالی نہ ہوگا جس کا کاں کن ہو، کان گر بہت عیب دہ ہو گیا ہو تو وہ کالی ہے یا نہیں؟ ال بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حمض نے سے کالی تر رد کیا ہے حمض نے منع کیا ہے، کتب فقہ میں ال مسئلہ و جگہ ”کتاب الاحادیث“ ہے۔

۸- مودن کے لیے مستحب ہے کہ دو ر و ن پنے دونوں ہاتھ دونوں کانوں میں ڈالے۔<sup>۹</sup> فقہاء نے ال و صرحت ”کتاب الاحادیث“ میں ال حدیث کے تحت دیا ہے جو مودن کے لیے مستحب ہیں۔

۹- حمض فقہاء کے نزدیک عقیقہ تحریمہ و عقیقہ تعلقا کے وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں تک ٹھکانا مرد کے لیے مسنون ہے، فقہاء نے ال کا ذکر ”کتاب الاصلۃ“ میں کیا ہے۔

۱۰- فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کسی جائز مقصد کے لیے جانوروں کے جسم پر نشان لگانا جائز ہے، مثلاً ال مقصد سے کہ جانور دہرے جانوروں میں مل نہ جائے، شافعیہ کے نزدیک بکری وغیرہ میں نشان لگانے و سب سے بہتر جگہ ال کے کان ہیں چونکہ کان میں ہونے کم ہوتے ہیں۔<sup>۱۰</sup>

فقہاء نے ال مسئلہ کا ذکر تقسیم صدقات کے باب میں کیا ہے۔

۱۱- عاری کی حالت میں کاں سے بچنے والا مادہ ناپاک ہے، ال سے وضوء کے ٹوٹنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے،

۱ بدیع الجہد ۲/۲۲۲ طبع مطبعة الکلیات لاہور، مکتبہ ۱۲۵، حاشیہ  
القیو بی ۳/۲۵۲-۲۵۳  
۲ مرقاۃ المفاتیح حاشیہ الطحاوی ص ۱۰۱ طبع مطبعة المرحومہ العثمیہ، مکتبہ  
۲/۲۲۰  
۳ حاشیہ القیو بی ۳/۹۲

اس متافرد بنیاد یہ متاف ہے کہ کیا جسم انسانی سے نکلنے والی  
ہر ناپاک چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ، اس مسئلہ پر فقہاء نے  
”باب الوضوء“ میں نو تفصیل وضوء کے تحت گفتگو کی ہے۔

## اذن

تعریف:

- ۱- لغت میں اذن کا ایک معنی کام و جز کی دینا اور بابت  
ہے ۔
- فقہاء کے یہاں اذن کا استعمال لغوی معنی سے باہر نہیں  
ہے ۔<sup>۱</sup>

متحققہ غلط:

نہ- بابت:

- ۲- بابت، کرنے و ترک کرنے کا اس طور سے اختیار دینا ہے کہ  
نہ کرنے پر ثواب ملے و نہ ترک پر عقاب ہو، اہل اصول اس کا ذکر  
حکم و اس کی قسموں کے ذیل میں کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ  
جمہور اہل اصول کے نزدیک یہ بھی حکم شرعی و قسموں میں سے ایک  
ہے ،<sup>۲</sup> بابت و مباح و تقسیم کے اعتبار سے اہل اصول کے  
یہاں بابت و بہت کی تخصیص ہے (دیکھیے: اصولی ضمیمہ)۔

سہل العرب، المصباح، القاموس، شرف اصطلاحات اصول  
۱۳۰۵ ۱۳ طبع بیروت، الکلیت، الملک، ۱۳۰۵ طبع مشورہ و لہذا،  
نام

۲ سہل عرب، ۵۰ ۲۲ طبع + م بولاق، تہذیب لغت، ۸۰ ۲ طبع  
جاء لفظ العرب، مد + ل ۳۰۳ طبع، الفکر، مغنی المحتاج ۲۰۹  
طبع مصطفیٰ عبدی۔

۳ جمع جامع، ۸۰ طبع م بولاق، المستمسک، ۵۰ طبع بولاق۔

حاشیہ سہل عرب، ۱۰۰۔

### اذن ۳-۵

اں کو مانڈ کر دے، و اں کو چاڑ کر دے "أَجْرُ الْعَقْدِ" میں نے عقد کو چاڑ کر دیا۔

اڈں کام کرنے دے جازت کا نام ہے۔

جازہ و اڈں دونوں کام دے موافقت پر دلالت کرتے ہیں، میں اڈں کام کرنے سے پہلے ہوتا ہے اور جازہ کام کرنے کے بعد ہوتی ہے۔

ج- مر:

۴- لغت میں امر کا ایک معنی غلب ہے، و اصطلاح میں پے کو پہنچ کر کسی سے کوئی فعل غلب کرنے کا نام مر ہے، لہذا ہر امر بدرجہ ولی اذن کو شامل ہوتا ہے۔

### اذن کی قسمیں

اڈں کبھی عام ہوتا ہے کبھی خاص، یہ عموم و خصوص کبھی مادی و روحی (جس کو جازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے کبھی موضوع (جس چیز دے جازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے، کبھی وقت یا زمانہ کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

خ- سدا ذونہ کے اعتبار سے ذن:

۵- جازت دے ہوئے شخص کے اعتبار سے ذن کبھی عام ہوتا ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز ڈالی، و کہا: جو شخص اں چیز کو لے لے وہ اں ہے، تو ہر وہ شخص جس نے وہ بات سنی، یا اں تک وہ بات پہنچی اں چیز کو لے سکتا ہے، و مثلاً کسی نے پئے دروازے پر پالی کا بندہ ست کیا تو

فقہاء باحت و ہی تشریح کرتے ہیں جو اہل اصول کے یہاں ہے۔

نیر فقہاء اڈں و باحت کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں، دونوں کا مفہوم ہے: کسی تصرف دے کر دی دینا، جہ جانی کہتے ہیں: "کسی امر کے بجالانے دے جازت دینا جس طرح مامور چاہے، باحت ہے، اور اس قدر کہتے ہیں: "جس نے کوئی چیز لوگوں پر پھیری تو یہ پھیرنا اں چیز کو اڈنے دے جازت دینا ہے، اں کا بیجا چاڑ ہوگا، شیخ علیش نے "مباح" و "مأذون" میں "ہیہ" (جازت دی ہوئی شے) سے دے ہے۔

اڈں کا استعمال باحت کے سے اں و ہی ہوتا ہے کہ باحت کا مرجع اڈں ہے، لہذا اڈں ہی باحت دے اصل ہوتی، اگر اڈں پر دلالت کرنے والی چیز نہ پائی جاتی تو فعل کا کرنا چاڑ نہ ہوتا، لہذا شرعی باحت جمہور اہل اصول کے نزدیک حکم شرعی ہے جس کا وجود شریعت پر موقوف ہے۔

اں سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ باحت اڈں کا تشاخص ہے، خود اڈں صریح ہو، یا ضمنی، خواہ شارع کی طرف سے ہو، یا بندوں دے طرف سے یک دہم سے لے کے ہو۔

ب- رجازہ:

۳- جازہ کے معنی مانڈ کر دینا، کہا جاتا ہے: "أَجْرُ أَمْرٍ" جب

اں ص ۵۲۲

۲- تعریفات بحر جانی ص ۳ طبع مصطفیٰ نجفی۔

۳- معنی ۵۲۲ طبع مکتبہ دار ص۔

۴- معنی جلیس ۵۲۱ طبع مکتبہ انوار طر مس بیہ۔

۵- جمع جمع ۵۰، مختصص ۱۰۰، موافقات صفحہ ۸۱ طبع مکتبہ

انوار بیہ۔

سہل العرب، المصباح المیزان، ص ۵۲۲

وہاں سے گزرنے والے امیر غریب کے سے ال پانی میں سے پیا مباح ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے یہی جگہ درخت لگا یا ہو کسی د طبیعت نہیں ہے، ورنہ ال نے درخت لگانے سے زمین کو قائل کاشت بنانے کا ارادہ کیا تو تمام لوگوں کے سے ال درخت کا پھل کھا مباح ہوگا، ورنہ مام مسلمین مسلمانوں کے چوپایوں کو کھڑ کرنے کے سے کوئی جگہ مخصوص کر دے تو ہر مسلمان کو ال میں چوپائے کھڑ کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ سلطان د طرف سے ال د جازت ہے، ورنہ د عمومی دعوت بھی اسی طرح د چیز ہے، ال میں ہر شخص شرکت کر سکتا ہے۔

کبھی جازت (اذن) کسی شخص کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے، مثلاً کوئی شخص ہے: ”یہ چیز فداں شخص کے سے صدق ہے“ یا کسی شخص مذمب و لوں کے سے وقف کرنا کہ ال وقف د مدنی اسی مذمب والوں پر صرف د جائے، یا کسی ایک مہم کے سے کوئی کھا مخصوص کرنا، یا صرف بعض لوگوں کی دعوت کرنا۔“

ب- تصرف، وقت و مکان کے اعتبار سے اذن:

۶- تصرف، وقت و مکان کے اعتبار سے اذن کبھی عام ہوتا ہے، و کبھی خاص، گرما ملک نے غلام کو تہرت د جازت دی تو حصہ کے مردیک و مالکیہ کے معتدقوں کے اعتبار سے سے اذن عام مانا جائے گا، ال د بنا پر جازت یافتہ غلام کو ہر طرح د تہرت کا اختیار ہوگا، تعمیرات کا اختیار نہ ہوگا، حتی کہ گرما ملک

اس باب میں ۳۳۳، مفتی الحاج ۳۲۸، مسی ۵، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱

## اذن ۷-۸

۸- شارع و طرف سے اذان بھی زندگی میں بندوں کے سے وسعت و رسائی پیدا کرنے کے سے ہوتا ہے مثلاً خرید و فروخت، چارہ و رہن و اجرت، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحِلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحُزْمَ الْوُجَا" (اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت کو حلال و ربا کو حرام قرار دیا ہے)۔ نیز ارشاد ربانی ہے: "فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ" (سورہن رکھنے و چیزیں جو قبضہ میں دی جائیں)۔

اسی طرح پائین چیزوں سے نفع اٹھانے و اجرت، مثلاً کھانے، پینے، مسکن و لباس (بندوں و بیوت کے سے ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْقِ" (یہوہس نے حرام کیا ہے اللہ و اس زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے سے پیدا ہے و رزق و پائین چیز کو)۔

نکاح و اجرت لطف اللہ و زہونے و رتوالد و تامل کے سے ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنْ اَسْنَاءَ" (نکاح کرو اس عورتوں میں سے جو تم کو بھائی ہیں)۔ اسی دلیل میں یہ چیزیں بھی جاتی ہیں: حالت احرام کے علاوہ میں شکار کرنے کی اجرت، فادہ زمیں کو قائل کاشت بنانے کی اجرت، عام رتہ و رعام مالہ سے نفع اٹھانے کی اجرت، اسی طرح و رہت کی اجرتیں ۵۔

۱۔ ۵۵/۵۵۰

۲۔ ۵۵/۵۵۰

۳۔ ۵۵/۵۵۰

۴۔ ۵۵/۵۵۰

۵۔ اموالقات ۲۱۰، ۵۵، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰





گفتگو کرے ورنہ روزہ مہل کرے۔

مشقت و حرج ہی دوجہ سے ہض س چیز و س کو مباح یا گیا ہے جوئی سہ حرام میں ہیں کسی عارض د بنا پر ال د جازت دی گئی ہے، مثلاً ھوک د وجہ سے موت، یا ملاکت کا خطرہ درپوش ہو تو مرد ز و رخنہ پر کھانے د جازت دی گئی ہے، گلے میں دھبہ ہو انقہ نار نے کے سے (جب کہ پانی وغیرہ نہ ہو) شراب پینے د جازت دی گئی ہے، سی طرح ہض حرم فیرہ چیز و د بھی ضرورت پیش آنے پر جازت دی گئی ہے، مثلاً شادی کرنے کے مقصد سے احبیہ کو دیکھنے د جازت، عداوت کے مقصد سے جسم کے وجب الستر حصہ کو دیکھنا۔

وہ تمام امور جن میں مشقت و حرج ہے، خواہ مشقت مکلف کے اپنے اختیار سے پیدا ہوئی ہو، مثلاً دھوپ میں کھڑے ہو کر روزہ رکھنے د نذر ماننا، یا مشقت فعل کے تابع ہو، مثلاً وہ مریض جو روزہ پانماز پر قادر نہ ہو، یا وہ حج کرنے والا جو بیرون ہو سو رہو کر حج کرنے پر قادر نہ ہو، الا یہ کہ وہ قائل بردشت مشقت کے دامن سے بچ ہو، س میں سالی و رخصت مشروء ہے۔

فقہاء نے ال سب سے میں ہض قواعد وضع کیے ہیں مثلاً "انصرور اب نییح المحضور اب" (ضرورتیں ممنوع چیز وں کو مباح کر دیتی ہیں) "المشقة تجلب التيسير" (مشقت سالی لاتی ہے) "انصرور یوا" (ضرورت دور کیا جائے گا)۔

گر مکلف کو پیش آنے والی مشقت خود اس کے سبب سے نہ ہو ورنہ ہی ال کے کوئی کام کرنے د وجہ سے ہو تو بھی شریعت کے مجموعی احکام سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ رفع مشقت کے سے ال

مشقت کو دور کرنے د مطلق جازت ہے بلکہ شریعت نے یہاں تک جازت دی ہے کہ گر مشقت بھی و رفع نہ ہوئی ہو نیل ال کا پور خطرہ ہو تو بھی ال سے بچنے د تدبیر د جائے اور الی میں سے شدید ھوک، پیاس، گرمی، سردی د تکلیف دور کرنے د جازت دینا ہے، نیز امراض پیش آنے د صورت میں دو عداوت د جازت، ہر مودی سے بچنے د جازت بھی (خواہ مودی انسان ہو یا غیر انسان) کی دلیل میں آتی ہے، الی سے فقہاء کہتے ہیں: جابا خصوصاً کمر و پامان پر حملہ کرنے و لے کا قتل کرنے میں صمان لازم نہیں ہوتا۔

### مالک کا ذن:

۱۱- "دستور اعماء" د تعریف کے مطابق ملیت انسان ہر چیز کے درمیان ایسا شرعاً تحقق ہے جس د وجہ سے وہ انسان ال چیز میں تصرف کر سکتا ہو، و ردہم ال میں تصرف نہ کر سکتا ہو"۔

اس حکم کہتے ہیں: ملک (ملیت) تصرف د ایک قدرت ہے جسے بدتء شارع ثابت کرنا ہے"۔

اصل یہ ہے کہ کسی شخص د ملیت میں دہرے شخص کے سے مالک د جازت کے غیر تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا، الا یہ کہ تحت ضرورت ہو، مثلاً مریض کو دور ضرورت ہے تو مریض کا باپ یا بیٹا مریض کی جازت کے بغیر اس کے ماں سے ضرورتی وہ میں خرید سکتا ہے"۔

۱۔ مواقات ۲، ۵۰، اشرح الصغیر ۲، ۵۳۳ طبع مصطفیٰ الحسن، مغنی المحتاج

۲۔ ۵۴، الاقویہ ۲، ۷۰، اس سے بعد ۷ صفحات۔

۳۔ دستور اعماء ۳، ۳۲۲۔

۴۔ الاشہ لاس کیم طبع مطبعہ قادیان۔

۵۔ س ماہیں ۵، ۱۳ طبع مام بلاق۔

لاقویہ ۳، ۵۴، معنی ۱، ۵۵۳، ۵۹۱، فتح خلیل ۵۹۱۔

۲۔ مواقات ۲، ۳۴، ۵۳، الاشہ لاسیو علی رص ۱۔





تَسْتَأْذِنُوا“ (اے ایمان والو! اپنے گھر کے سو دھروں کے گھروں میں داخل نہ ہو کر، جب تک اجازت نہ لے لو)۔  
 اس قسم کی صورتیں بہت ہیں نہیں اس کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

### قاضی کی اجازت:

۲۳- قصاص، عمومی ولایت (عہدوں) میں سے ہے، اس کا مقصد انصاف قائم کرنا اور صواب حق کو اس کا حق پہنچانا ہے، چونکہ لوگوں کے آپس کے تصرفات میں کبھی کبھی ظلم اور بے انصافی شامل ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے لوگوں میں رعایات برپا ہو جاتے ہیں، اس سے اس رعایتی تصرفات کے بعد کے قاضی کی اجازت ضروری ہے تاکہ عدس برائے کار ہو اور رعایات کو ختم کیا جاسکے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں:

۲۴- بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، اگر شوہر تنگ دستی کی وجہ سے بیوی کا نفقہ نہ دے پا رہا ہو تو حقیقہ کے نزدیک دہنوں کے درمیان تعزیت نہیں دیا جائے، بلکہ قاضی بیوی کا نفقہ مقرر کر دے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ نفقہ کے لئے قرض لے، جب عورت نے قاضی کے حکم سے قرض لیا تو اس قرض کی ادائیگی شوہر پر لازم ہوں، شوہر سے اس کا مطابہ کیا جائے گا، میں اگر عورت قاضی کے حکم کے بغیر نفقہ کے لئے قرض لے گی تو اس کا مطابہ عورت ہی سے ہوگا، اس کی تفصیل ”نفقہ“ اور ”اعسار“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۲۵- مالکیہ کے نزدیک مابا نفی بچے کے ماں میں زکاۃ واجب ہے،

گر مابا نفی بچے کا کوئی بھی ہو تو متاثرین مالکیہ کہتے ہیں کہ: بچوں کی طرف سے اس کا بھی قاضی کی اجازت کے بغیر زکاۃ ادا نہ کرے گا تاکہ فقہاء کے اختلاف سے انکار جائے، خصوصاً اس وقت جب کہ کوئی حنفی قاضی ہو جو منجو رعدیہ (جس پر تصرفات کے بارے میں پابندی عائد ہو مثلاً بچہ، مجنون) کے ماں میں زکاۃ واجب نہیں سمجھتا، اسی طرح امام مالک نے فرمایا ہے: اگر وہی نے ترک میں شراب پانی تو سطاب کے علم میں لائے بغیر اس کو بہائے گا نہیں، ہو سکتا ہے کہ سطاب کے مردیک شراب کو سرک بنانا جائز ہو۔

۲۶- حنا بد کہتے ہیں: جو شخص غائب ہو گیا ہو، اس کی ودیعت کسی کے پاس ہو اور اس شخص کے بچے بھی ہوں تو اس ودیعت میں سے اس کے بچوں پر خرچ کرنا قاضی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوگا، تین (میں) پر ہو بچہ پر خرچ کرنے کے لئے قاضی کی اجازت شرط نہیں ہے، اگرچہ زیادہ ہتر بھی ہے کہ حقیقہ قاضی سے اجازت لے لی جائے (دیکھئے ”ودیعت“ اور ”نفقہ“).

اس قسم کی صورتیں میں صہبیں کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

### وکیل کی اجازت:

۲۷- وکیل وہ شخص ہے جسے دھرم پر تصرفات کا اختیار ہو اس دھرم کے شخص کے مابا نفی یا عیہ یا غام وغیرہ ہونے کی وجہ سے، تصرف کا اختیار جب کے بارے میں ہو، یا مال کے بارے میں، اس دھرم کے شخص پر تصرف کی پابندی عائد رہے تو یہاں تک کہ اس کا سبب (مابا نفی وغیرہ) زائل ہو جائے۔

مشرح الصیر ۲۰۵۳ طبع مصطفیٰ نجس، منی الامام ۲۰۹۹، آیات ۵۰۲

نور ۲۷ د ۲۰۰۰

الاختیار ۱۰۳-۱۰۴

منح جلیل ۲۰۹۳ طبع مطبعہ الفلاح طرابلس، لبنان۔

۲۰۹۳-۲۰۹۴





کی دلیل میں بیکل، بھی وراثتی بھی آتے ہیں، ان کی تصدیق  
محققہ اصطلاحات میں دیکھی جائے گی۔

### ذات میں تعارض:

۳۲- اگر وہ پردہ سے زیادہ بے لگ ہو، نہ کو، مشاء عورت کے  
نکاح کرنے میں جازت دے کا حق حاصل ہے، ورنہ سب کی  
درجہ کے ہوں، مثلاً چند بھائی، یا بھائی کے بڑے یا بچے اور ان کے  
درمیان سبب، نفع ہو جائے، ہر شخص عورت کا نکاح کرنا چاہے تو  
حنا بد و رشا فعیہ کے ہر دیکھ کر ختم کرنے کے لئے ان کے درمیان  
قرعہ اندازی کی جائے گی، کیونکہ سب کا حق برابری ہے ورنہ سب  
کو متفق کرنا انتہائی دشوار ہے، جس کا قرعہ نکل آئے گا وہ نکاح  
کر دے گا، رسول کریم ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں  
کے درمیان قرعہ اندازی کرتے۔

مالکیہ کے ہر دیکھ حاکم دیکھے گا کہ ان اولیاء میں سب سے چھٹی  
رے والا کوں ہے؟ حنیف کے ہر دیکھ ان میں سے ہر ایک ولی کو تہا  
نکاح کر دے کا اختیار ہوگا دہم ولی، یا ولی عارضی ہوں، یا راضی نہ  
ہوں، بشرطیکہ وہ کھو میں، ورنہ ہر پر نکاح کرے۔

یہاں وقت ہے جب کہ ایک ہی شخص نے نکاح کا پیغام بھیجا ہو،  
اگر نکاح کا پیغام بھیجے، لے متعدد افراد ہوں تو عورت و صاحبہ کی  
کا شمار ہوگا، جس کو عورت متعین کرے ان سے شادی کر دی  
جائے، اگر عورت نے کسی ایک کو تعین نہیں کیا، وہاں بات پر  
دادہ ہے کہ ان میں سے کسی بھی ایک سے ان کی شادی کر دی جائے  
تو تاقضی سب سے بہتر شخص سے ان کی شادی کر دے گا، جیسا کہ  
مالکیہ و رشا فعیہ کہتے ہیں، اگر کسی ایک ولی نے سبقت کر کے کھو میں  
ان کی شادی کر دی تو درست ہوگا، کیونکہ کسی ولی میں دہم سے کے

مقدمہ میں کوئی امتیازی بات موجود نہیں ہے۔

اگر عورت نے سب ولیوں کو نکاح کرنے کی جازت دے دی  
وہ ایک سے درجہ کے اولیاء میں سے ایک نے کسی ایک مرد سے شادی  
کر دی ورنہ دہم سے ولی نے دہم سے شادی کر دی تو اگر یہ معلوم  
ہو کہ قدر ولی نے پہلے شادی کی ہے تو اس کا نکاح درست ہے، ورنہ  
دہم نکاح باطل ہے، اگر دونوں نکاح ایک زمانہ میں ہوئے ہوں، یا  
یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون سا نکاح پہلے ہو تو دونوں نکاح باطل ہیں، یہ  
مسئلہ بالانفاق ہے، کچھ تفصیل کے ساتھ (دیکھیے: نکاح، ولی)۔

۳۳- بصیئت میں اگر وہ آدمیوں کے لئے ایک ساتھ بصیئت کی تو  
دونوں ایک ساتھ بھی ہوں گے، تہاں میں سے کسی کو تعارف کا اختیار  
حاصل نہ ہوگا، اگر کسی معاملہ میں، مثلاً خرید و فروخت میں دونوں  
بھیوں میں سبب نفع ہو جائے تو تاقضی دیکھے گا کہ اس کا تعارف یتیم  
کے حق میں زیادہ بہتر ہے؟ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں۔

ہام ابو یوسف کے علاوہ دہم سے فقہاء حنیف کے ہر دیکھ کوئی بھی  
تہا تعارف نہیں کر سکتا، الا یہ کہ وہ شہروں کے دو قاصیوں کی طرف سے  
دو ملگ ملگ بھی مقرر کیے گئے ہوں، یہی صورت میں تہا ایک بھی کا  
تعارف کرنا جائز ہوگا۔

ہام ابو یوسف فرماتے ہیں: تمام امور میں ہر بھی تہا تعارف  
کر سکتا ہے۔<sup>۱</sup>

### ذات کا طریقہ:

۳۴- جازت و تعبیر کے متعدد درجے ہیں: نہیں میں سے ایک یہ

۱۔ طبع ۲۵، مغنی المحتاج ۳، ۱۰، ۲، ج ۲، ۲۳۳، یعنی ۶، ۵۔  
۲۔ ج ۲، ۲، ۵۳، الکافی ۲، ۱۰، طبع مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔  
۳۔ ۱۰، طبع ۲، بولاق، مغنی المحتاج ۳، ۷، یعنی ۱، ۳۴۔





کا حق، یہ یہ حقوق عقد بنایا، جب ہوے ہوں، مثلاً، قصد گانے  
 و لے، پٹھہ گانے، لے، رختہ کرنے، لے کا عمل۔  
 اس حقوق میں یہ شرط نہیں ہوتی کہ اس کا انجام بد متی ہو، والا یہ کہ  
 حد معتاد سے تجاوز نہ ہو۔

(۲) مباح حقوق، مثلاً، امام ابو حنیفہ کے نزدیک ولی کا تادیب  
 کا حق، جائز دہرے میں شہر کا عزیر کا حق، عام راستہ سے نفع  
 اٹھانے کا حق۔

اس حقوق میں یہ پابندی ہے کہ اس کے استعمال کا انجام بد متی  
 ہونا چاہئے۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں دیگر فقہاء بھی حسیہ  
 عی کے ساتھ ہیں، البتہ تمام فقہاء شہسوں حسیہ اس بارے میں متاف  
 کرتے ہیں کہ کن حقوق میں بد متی کے وصف و قید ہے، و کن حقوق  
 میں پقید نہیں ہے، یونکہ فعل و تعمیل میں اس کا نقطہ نظر یک دہرے  
 سے مختلف ہوتا ہے، حتیٰ کہ خود یک عی مذہب کے فقہاء کے درمیان  
 یک عی فعل کے بارے میں ہمیں متاف ملتا ہے، مثلاً، امام ابو حسیہ  
 و رصاص میں اس کے عی و ت کے عے قصاص پنے کے  
 بارے میں متاف ہے، اس کا یوں درج دلیل مسائل کے تحت  
 کیا جاتا ہے:

۱۔ وہ حقوق جن میں بد متی کی قید نہیں ہے:

الف۔ شارع کے وجہ کرنے سے وجہ ہونے  
 و عے حقوق و رت کی چند مثالیں:

۴۰۔ اگر امام حد جاری کرے، مثلاً، شراب پینے، لے کو کوڑے  
 لگائے، یا چوہ کا ہاتھ کاٹے، و جس پر حد جاری دگئی اس کا تقاضا

الاشہ لاس کیم ص ۱۔

جائز و شرط ہوتی ہے اس میں خاموشی کا عنصر نہیں ہونا، مثلاً،  
 کوئی شخص دہرے کا مال فروخت کر رہا ہو، اس مال کا مالک یہ دیکھ  
 کر خاموش ہو تو اس کو جائز نہیں مانا جاتا، دہری بات یہ ہے کہ  
 خاموشی میں رصاصہ مندی و رمارہنگی دونوں کا اعتبار ہے، البتہ اعتبار  
 کے ہوتے ہوئے خاموشی جائز و دلیل بننے کے لائق نہیں  
 ہے۔

۳۸۔ کبھی جائز طریق دلالت ہوتی ہے، مثلاً، مہمانوں کے  
 سامنے کھانا پیش کرنا، یہ جائز پر دلالت کرنے والا طریقہ ہے، تاکہ  
 پنے غلام کے عے سامان خرید کر سے دوکان میں رکھنا و رفا۔ م کو اس  
 میں بیٹھنے کا حکم دینا، مسلمانوں و مسافروں کے عے تقویت (پانی  
 پینے و جگہیں) و مسافر خانوں و تعمیر۔

جائز کو بد متی کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹۔ یک فقہی قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز و جائز دی گئی ہو اس کے  
 کرنے سے اگر کوئی نقص ہو جائے تو اس کا صواب لازم نہیں ہوتا،  
 اس قاعدہ سے وہ صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں انجام بد متی و شرط  
 لگائی ہو۔

حسیہ جائز دیے ہوئے شخص کے عے ثابت ہونے و لے  
 حقوق و تقسیم کرتے ہیں:

(۱) وجہ حقوق، خود یہ حقوق شارع کے ثابت کرنے سے  
 ہوں، مثلاً، حد و نظام کرنے، قصاص و عزیر جاری کرنے میں امام

منہی احتجاج ۲، ۱۰۰، ص ۵۵، ۳، لاقیہ ۲، ۱۰۰، ص ۵۵، ۸۵،

منہی لاقیہ ۲، ۱۰۰، ص ۵۵، ۳، لاقیہ ۲، ۱۰۰، ص ۵۵، ۸۵،

لاقیہ ۲، ۱۰۰، ص ۵۵، ۳، لاقیہ ۲، ۱۰۰، ص ۵۵، ۸۵،

۲۲۳

الاشہ مسیوٹی ص ۱، ۲، ص ۵۵، ۳۰۵۔



ملاک ہو گیا تو صامن ہوگا، اس مسئلہ پر مذاق ہے۔

دوم- وہ حقوق جن میں سمدتی کی قید ہے:

۴۵- یہ مباح حقوق میں، س د مثال یہ ہے: بیوی کو نامزدی دینا، بچہ سے مارنا، اس مارنے میں گر کوئی ملاکت یا نقصان ہو جائے تو حقیقہً شافیہ کے نزدیک اس کا صام لازم ہوگا، حنا بد کے نزدیک اس میں صام نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اس مارنے میں سمدتی کا ظن غالب تھا تو صام نہ ہوگا۔<sup>۲</sup>

۴۶- عام رستہ میں چلنے اور جانور لے جانے کی تمام لوگوں کو اجازت ہے، انجام کی سمدتی کی شرط کے ساتھ، لہذا جس چلنے اور جانور لے جانے کا نتیجہ سمدتی نہ ہو اس کی اجازت نہیں ہے، رستہ چلنے، یا جانور لے جانے سے گر کسی کا نقصان ہو تو اس کا صام لازم ہوگا، لایہ کہ ایب نقصان ہو جس سے چننا ممس نہ ہو، لہذا جو شخص جانور پر سوز ہو کر جا رہا ہے گر اس کے چوپا پیہ نے کسی انسان کو کھیل دیا تو چوپا پیہ کے ہاتھ، پیرس، یا ٹکرنے سے جو نقصان ہوگا سوز اس کا صامن ہوگا، یونکہ اس نفع سے چننا ممس ہے۔

جانور کے پیر جھڑنے، دم جھڑنے سے جو نقصان ہو سوز اس کا صامن نہ ہوگا، یونکہ اس سے چننا ممس نہیں ہے، گر چوپا پیکور رستہ میں کھڑ کر دیا تو اس کے پیر جھڑنے سے بھی جو نقصان ہوگا وہ اس کا بھی صامن ہوگا، یونکہ شرعاً اجازت صرف گزرنے د ہے، جانور کھڑ کرنے د نہیں، ہاں حض حنا بد و مالکیہ نے کہا ہے کہ کشادہ رستہ میں گر بچہ چوپا پیکھڑ کیا تو اس میں صام نہیں، گر چوپا پیکو

۲۶۱۶ نو طیل ۲۰۹۰، معنی ۵۰۸، ۵۰۳، الاقر ۲۰۵۳، ص ۵

۲۰ اس صام میں ۵۰۳۷۵، معنی ۲۰۷۸، القبر ۲۰۵۳، ص ۲۰۹

مسجد کے دروازہ کے سامنے کھڑ کیا تو یہ بھی رستہ میں کھڑ کرنے د طرح ہے، لہذا صام لازم ہوگا، گر امام نے مسد نوب کے سے جانور کھڑے کرنے کے سے کوئی جگہ مخصوص کر دی تو اس میں صام نہیں ہے لایہ کہ وہ سوز ہو۔

امام نے جن جگہوں میں لوگوں کو چوپا پیہ کھڑے کرنے د اجازت دی ہے س جگہوں میں گر کوئی شخص چوپا پیہ پر سوز ہو کر جا رہا ہے، یا کھینچ کر یا ہانک کر لے جا رہا ہے (و چوپا پیہ سے کسی کو نقصان پہنچ گیا) تو صامن ہوگا، یونکہ امام د اجازت د وچہ سے صرف کھڑ کرنے کا صام تم ہو ہے، لے جانے و ہانکے کا صام تم نہیں ہو ہے، یہ تمام فقہاء کے نزدیک ہے۔

۴۷- جس شخص نے عام رستہ میں نواں کھود، گر نواں کھودا کسی مصیحت د وچہ سے نہ ہوگا تو نواں کھودنے و لے پر اس نواں سے ہونے و لے نقصان کا صام لازم ہوگا، و گر مسد نوب د مصیحت د خاطر نواں کھود گیا و اس میں کوئی شخص گر کر مر گیا، گر کھودنے و لے نے سلطان کی اجازت سے نواں کھود تھا تو صام نہیں ہوگا و گر اس کی اجازت کے بغیر کھود تھا تو صامن لازم ہوگا، اس سے کہ عام لوگوں کے حقوق کا نگر امام ہے تو اس کی اجازت ضروری ہے۔ یہ شافیہ، حنا بد و حنیف کا مسلک ہے، حنیف میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک سلطان د اجازت کے بغیر کھودنے د صورت میں بھی صامن نہیں ہوگا، کیونکہ جو کام مسد نوب کے مناد میں ہو اس کی اجازت دلالت ثابت ہے، شافیہ کی بھی یک رائے یہی ہے، مالکیہ نے بھی اجازت د قید نہیں لگائی ہے، جس شخص نے اپنی طبیعت میں یا فتادہ

۲۰۵۳، معنی ۲۰۵۳، ص ۲۰۵

۲۰۵۳، معنی ۲۰۵۳، ص ۲۰۵

بنائی پھر وہ دیو زگر پڑی تو صبا نہیں ہے، گر گرنے سے پہلے وہ دیو زگر سے دوطرف چھک گئی، یا کسی انسان دہشت دوطرف چھک گئی تو گر دیو رہنا نہ، لے کے اس کا توڑنا مہم نہ ہو، ورنہ ہی اس نے توڑنا ترک کرنے میں کوئی کوتاہی دے، یہ نکلے توڑنا اس کے بس میں نہیں تھا تو صبا لازم نہ ہوگا، ورنہ اس کے سے توڑنا مہم تھا، ورنہ اس سے مطابہ بھی یہاں پھر بھی اس نے نہیں توڑ تو ضامن ہوگا، ورنہ گر اس سے توڑنے کا مطابہ نہیں کیا گیا تو ضامن نہیں ہوگا۔

گھروں میں داخل ہونے میں جازت کا اثر:

۵۔ کسی کے عے دہمے کے گھر میں یہ جازت داخل ہونا جائز نہیں، اسی سے جب داخل ہونے کا ارادہ ہو تو جازت بیضا ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَمَّا أَفْهَمَهَا" (اے ایمان والو! اپنے گھروں کے علاوہ دہمے کے گھروں میں داخل مت ہو جب تک جازت نہ لے لو، گھر لوں کو سلام نہ کر لو)۔ اگر جازت دے تو داخل ہوگا، اگر جازت نہ دے تو لوٹ جائے گا۔

چوڑی داسز میں جازت لے کر گھر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، یہ نیک دھنوں کی جازت کو حد ساقط کرنے والا شرع قرار دیا جاتا ہے، اس لیے کہ جازت کی بنا پر گھر "حرز" ہونے سے خارج ہو گیا، نیز اس لیے کہ جب سے گھر میں داخل ہونے کی جازت دے دی گئی تو وہ گویا گھر کا ایک فرد بن گیا، یہ کوئی چیز لے

زمین میں نہاں کھود اس پر بالاساق صاف نہیں ہے ، امام ابو حنیفہ  
 دے دے ہے کُ گڈھے میں گرنے والا گر ہوک سے یا نعم سے  
 مرجے تو گڈھا کھودنے ، لے پر صاف نہیں ہوگا، ہوک سے مرنے  
 د صورت میں امام ابو یوسف بھی امام ابو حنیفہ کے نام خیار میں ، میں  
 گر نعم د وچہ سے وفات ہوئی تو امام ابو یوسف کھودنے ، لے پر صاف  
 لازم قرار دیتے ہیں۔

۴۸۔ جس شخص نے مسدودوں کے رستہ و طرف چھوڑ دیا، یہ پر مالہ صلب یہ، یہ چوترا دہنایا، یہ پتھر، یہ ننگری، یہ خر بوزہ کا چھسکا رکھا، یہ پانی بہایا، وراں دہچہ سے کوئی انسان پھسل گیا تو ہونٹھ صلب ہوگا کرنے والا اس کا ضامن ہوگا، یہ حنا بد، حسیہ و رشا فعیہ کا مسک ہے، مالکیہ کے ہر دیک " گر رستہ میں کوئی چیز رکھی ہے، مثلاً خر بوزہ کے چھلکے، یہ پانی بہایا تو اس سے ہونے والے نقص کا ضامن ہوگا، وراں کسی نے بارش کے سے پر مالہ صلب یہ، سے سڑک و طرف لگایا، پھر یک مدت کے بعد وہ پر مالہ کسی انسان کے سر پر گر پڑا جس سے وہ شخص مر گیا، یہ ماں پر گر گیا جس سے ماں صانع ہو گیا تو کوئی صلب نہیں، یونکہ بارش دہچہ سے پر مالہ لگایا یہ عمل ہے جس و

جائز ہے۔

۴۹۔ جس نے یہی دیو رقیبہ و ہوسرک و طرف جھکی ہوئی ہے، اس دیو رکے گرنے سے کوئی چیز صانع ہوئی تو اس میں صمان ہے اور گر اس نے سیدھی دیو رہائی، پانی مہیت و طرف جھکی ہوئی دیو اور

المذبح من الخشب من جودس . القصر ٥٠ × ٣٢ م . اشرح الصغير

۴ ۳۹۲ طبع اعلیٰ، مغنی المحتاج ۴۳۵-۴۳۶، معنی ۴۳۳-۴۳۴۔

۴ معنی ہے + ۸۳، ۷ جمع ہے ۲۷۹، ۲ الاضرہ ۵ ۵ ۵ معنی احتیاج

۳. التمسیر ۲۵ ۷۳۴

معنى ٤٢٤. معنى الاحتجاج ٩١. الله ٩٥. ٩٤. التبرير ٥

— 17 —

$$-P \leq \frac{b}{D} + P$$

عقود میں اجازت کا اثر:

۵۲- صل یہ ہے کہ جس کو تصرفات د جازت دی گئی ہے اس کا نفع پیش تصرف نافذ ہوگا، مثلاً تصرف د جازت یافتہ بچہ کا تصرف اس لوگوں کے ردیک جو بچہ کے تصرف کو جواز مقرر دیتے ہیں، بشرطہ اس تصرفات درست نہیں ہوتے، خود جازت سے جاملے، کسی سے بچے کا تصرف کسی کو کوئی چیز دینا (بد معوضہ) درست نہیں ہے۔

جو بچہ یا شعور ہو چکا ہے اور سے تصرفات د جازت دے دی گئی ہے اس کو وہی اختیار میں جو اختیار ت بالغ شخص کو میں میں یا شعور بچے کو جازت دے دے درنگی اسی وقت ہوں جب کہ بچہ پہنچتا ہو کہ فرحت کرنے سے فرحت کنندہ د طبیعت تم ہو جاتی ہے اور خریداری سے طبیعت حاصل ہوتی ہے اور معمولی دھوکے اور بڑے دھوکے میں تمیز کر سکتا ہو۔

۵۳- جس عقد کی جازت دی گئی ہے تصرف کا حق سی عقد تک محدود رہے گا، مثلاً وکالت، شرکت، قراض (مضاربت) میں وکیل، مضارب و شریک کو اسی تصرف کا اختیار ہوگا جس کی جازت انہیں دی گئی ہے، جس شخص کو فرختگی کا یا عقد نکاح کا یا کسی اور عقد کا وکیل بنایا گیا ہے سے اسی دائرے میں تصرف کا اختیار ہوگا، کوئی ایسا عقد کرنے کا اختیار نہ ہوگا جو دائرہ جازت میں نہیں آتا ہے۔

اس لوگوں کو ان عقود د جازت دی گئی ہے نہیں انجام دے کے بعد عقود سے پیدا ہونے والے حقوق اس کو حاصل ہوں گے؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ عقد شرکت میں یہ حقوق دونوں شریکوں کو حاصل ہوں گے، عقد مضاربت میں رب المال کو حاصل

تو وہ خیانت کرنے والا ہوگا، چوری کرنے والا نہیں ہوگا۔ اگر فقہاء کے درمیان اس بارے میں متاف ہے کہ کیا چیز چوری شمار ہوں؟ اور یہ چیز چوری شمار نہ ہوں؟ اس د تفصیل ”سہرۃ“ د اصطلاح میں ہے۔

۵۱- جرم و رصا میں بھی جازت لے کر گھر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، اسی سبب سے کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص کسی کے گھر میں جازت لے کر داخل ہو، اور صاحب مکان کے کتے نے سے کاٹ لیا تو حنا بد اور مالکیہ کے ردیک اور شافعیہ کے دہرے قوں کے مطابق صاحب مکان صائم ہوگا،<sup>۱</sup> یونکہ مالک مکان کتے کو نہ روک کر اس شخص د ملاکت کا سبب بنا، اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک اس کے خلاف ہے، شافعیہ کا ایک قوں حنفیہ کے مطابق ہے۔

سی طرح جس نے بچے گھر میں نہ اس کھود، کوئی شخص مالک مکان د جازت سے گھر میں داخل ہو، اور نوں میں گر پڑا تو مالکیہ اور حنفیہ کے ردیک صاحب مکان پر صا نہیں ہے، حنا بد اور شافعیہ کے ردیک گرا نہ سکا۔ ہو ہے و ردخل ہونے والا بیٹا ہے، نوں کو دیکھ رہا ہے تو صا نہیں، و ردخل ہونے والا شخص بائینا ہے یا نہ تارکی میں ہے، نظر نہیں رہا ہے تو حنا بد کے یہاں صا لازم ہے، شافعیہ کا بھی زیادہ قوی قوں یہی ہے، شافعیہ کے دہرے قوں میں مطلقاً صا نہیں۔<sup>۲</sup>

اس د تفصیل ”جنایۃ“ د اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۱ یعنی ۸/۲۵۳، المدلح ۷۳، مغنی المحتاج ۳/۷۲، امرد ۲/۲۸۰،

مشرح الصغیر ۳/۸۳، طبع، المدلح۔

۲ یعنی ۸/۳۳۸، المدلح ۷۳، امرد ۲/۹۳، منح خلیل ۳/۵۳۔

۳ یعنی ۷۳، منح خلیل ۳/۵۳، مغنی المحتاج ۳/۸۳، الزیلعی

۶/۱۳۵، المدلح ۷۳، ۷۳، ۷۳۔

اخطاب ۵/۷۱، الاذنی ۳/۲۰۰، سحابہ ۵/۳، المدلح

۷۳، ۷۵، مغنی المحتاج ۳/۹۹، اس سے بعد ۷ صفحات، منتہی

لا اذنی ۳/۷۳۔











# تراجم فقہاء

جد ۲ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

و شہادت دی ہے کہ ”بصرہ میں غزوہ سہم سے لے کر ہمارے اس وقت تک کوئی ایسا قاضی عہدہ قضاء پر فارما نہیں ہو جو عیسیٰ بن یونس سے زیادہ فقیہ ہو“۔

بعض تصانیف: ”کتاب العدل“ فقہ میں، ”کتاب الصحیح“، و ”کتاب الشہادات“۔

[جوہر المصیہ ۱: ۴۰۱؛ الفوائد المہیہ ص ۱۵۱؛ کشف الظنون ۱: ۱۴۳، ۱۴۴؛ معجم المؤلفین ۸: ۱۸۸]

بن بی حاتم (۲۴۰-۳۲۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد ابی حاتم بن وریس، شیخ الامام، ابو محمد تمیمی حنفی رزی ہیں، ”رے“ کے ایک محدث ”درب خطہ“ کی طرف نسبت سے حنفی کہلاتے ہیں، بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں، انہوں نے علم حدیث کی طلب میں اپنے والد کے ساتھ ورن کے حد مختلف شہروں کا سفر کیا، ورن عالی ندریں حاصل کیں۔ انہوں نے حدیث ابو سعید خدیج، بن زید اور ابو زریعہ سے سنی و ردیہم سے بہت سے لوگوں سے مختلف ملاقاتوں میں احادیث سنیں، ورن خود ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی۔ اسماء الرجاں کے امام تھے۔ ابو الولید باجی نے کہا: بن ابی حاتم ثقہ حافظ ہیں۔

بعض تصانیف: ”الاجورح و الاستعدیل“ یہ کتاب حفظ (حدیث و رجال) میں ان کے امتیاز اور پختگی کے مقام پر فارما ہونے کی دلیل ہے، ”التفسیر“ نئی جلدوں میں، ورن ”امود عسی الجہمیہ“ کی طرح فقہ ورن سلف صی پر پناہ عین پر بھی کتابیں لکھیں۔

[تذکرۃ الفقہ ۳: ۴۶۲؛ طبقات ابن ابی شیبہ ۲: ۵۵۵؛ الاعلام للزکری [۹۹، ۴]

## الف

برہم لکھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

برہم لکھی (۱۱۹-۱۲۰ھ)

یہ ابو نعیم بن عبد اللہ بن ابو نعیم بن سیف وکلی حدی، صلی عام ورفیقہ میں، ان کا اصل وطن حد ہے، اور انہوں نے جزیل سبقت اختیار کی، وہ بچے زمانہ میں مذہب صلی کے مرتب تھے، ان کی ولادت ورنات مدینہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”العذب القاص شرح عمدۃ کل فارص“ و ”عمدۃ کل فارص“ شیخ صالح بن حسن (متوفی ۱۱۲۱ھ) کی تصنیف ہے جو ”اللمیۃ الفرائص“ کے نام سے مشہور ہے۔

[معجم المؤلفین ۱: ۵۰؛ ایضاً المکتون ۴: ۱۴۳]

بن یونس (۲۲۱-۲۲۲ھ)

یہ عیسیٰ بن یونس بن صدق، ابو موسیٰ، بغداد کے باشندے ہیں، حنفی فقیہ وراصلی ہیں، انہوں نے امام محمد بن حسن سے فقہ سیکھی، ورن ان کے دامن فیض سے پورے طور پر وسستہ ہو گئے، ورن خود ان سے امام طحاوی کے سوا قاضی عبد الحمید نے فقہ سیکھی، چھ حافظ حدیث تھے، قضاء کے عہدے پر مامور ہوئے ورنات ان عہدے پر فارما رہے۔ ملاں بن یحییٰ نے ان کے بارے میں یہ کہتے ہوئے علم فضل

بن ابی شیبہ

ترجمہ فقہاء

بن الاثیر

بن ابی شیبہ (۱۵۹-۲۳۵ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن ابی نعیم بن عثمان، ابو بکر، مدنی میں، کوفہ کے باشندہ تھے، حدیث و روایات میں امامت کا مقام رکھتے تھے، وہ حدیث کے تجھے حافظ اور اس کی کثرت سے روایت کرنے والے تھے، انہوں نے شریف بن عبد اللہ، سفیان بن عیینہ، عبد اللہ بن مبارک و ابن کے طبقہ کے دوسرے لوگوں سے حدیث سنی، و اس سے امام بخاری و مسلم و احمد بن حنبل و دوسرے محدثین نے روایت کی ہے۔ متوکل علی اللہ کے دو خلافت میں بغداد شریف لائے، تو لوگوں نے اس د محس میں حاضر ہونے والوں کا اندازہ نہیں ہر (۳۰۰۰۰) لگایا۔ ابو زرہ زکی فرماتے ہیں: "میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ سے بڑے حافظ حدیث نہیں دیکھا۔"

بعض تصانیف: "المسند"، "الأحكام"، و "التفسير"۔

[تذکرۃ الکھفہ ط ۲/ ۹۱۳: شذرات الذہب ۲/ ۹۵: تاریخ بغداد

۱۰: ۶۶: مجمع مؤلفین ۶: ۱۰۷]

بن ابی عاصم (۲۰۶-۲۸۷ھ) اور یک قول (۲۸۹ھ)

یہ احمد بن عمر، لیل ابی عاصم (بعض کے نزدیک احمد بن عمر) بن ابی عاصم لیل، ابو بکر، شیبہ بن بصری، قاضی صہبہ بن میں، وہ امام، حافظ حدیث، فقیہ ظاہری و صالح و پرہیزگار تھے، نبیوں نے حدیث کے سلسلہ میں دور دراز کے سفر سے، ان کا مذہب یہ تھا کہ نصوص کے ظاہر کو لیا جائے و رقیوں کو ترک کیا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ اس د کتابیں زنجی قند میں صانع ہو گئیں تو انہوں نے اپنے حافظ سے بچاں ہر حدیثیں دوبارہ نہیں۔

بعض تصانیف: "المسند الکبیر"، "الاحاد والمثنائی"،

"امسۃ" و "امدیاب"۔

[تذکرۃ الکھفہ ط ۲/ ۱۹۳: شذرات الذہب ۲/ ۱۹۵: بدیع

والتہذیب ۱۱/ ۱۸۴: الأعلام لسورکلی ۱/ ۱۸۲]

بن ابی سیل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

بن ابی مریم:

دیکھیے: نصر بن علی بن محمد البخیرازی۔

بن ابی ملیکہ (۱-۱۱۷ھ) اور یک قول (۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ، ابو بکر، و یک قول: ابو محمد، تمیمی مکی میں، ثقہ تابعی، شیعہ حدیث میں، وہ حرم کے امام و شیخ و امامت درمود تھے، نبیوں نے انہیں صی پر کو پاپا اور ان سے حدیث شریف و روایت د۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے انہیں طائف کا قاضی بنایا۔

[تہذیب المعجم ۵/ ۳۰۶: شذرات الذہب ۱/ ۱۵۳: الأعلام

۴/ ۲۳۶]

بن ابی موسی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

بن الاثیر (۵۴۴-۶۰۶ھ)

یہ مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم، ابو سعادت، مجد الدین شیبہ بنی جزری میں، بن الاثیر کے امام سے مشہور ہیں، اس د ولادت وراثت وراثت "جزیرہ بن عمر" میں ہوئی، مشہور علماء و ربہ شرفاء میں



## بن حبیب

## ترجم فقہاء

## بن مزہیر

پر حماد بن عمار پر ہونے لگا متعدد جنگوں میں انہوں نے دریں دیا، اس کو مدرسہ "مہر سیہ" کی نکل مت اور اس کی نگرانی کی ذمہ داری سونپی گئی، ورد ز حدیث میں فتویٰ دیے، ورجامع زہر میں خطابت و ذمہ داری سونپی گئی، ورمستحب قضاء پر بھی فائز ہوئے، اس کا تصانیف ۱۵۰ سے زائد ہیں۔

بعض تصانیف: "فتح الباری شرح صحیح البخاری" پندرہ جلدوں میں، "الدراية في مستحب تحريج احاديث الهداية"، و "تحصيل الحبيب في تحريج احاديث الراعي الكبير"۔

[الضوء للملا مع ۲ ۶۶: البدر المذلل ۱ ۷۸: شذرات الذهب ۷۰: ۲۰۰: معجم المؤلفين ۲ ۲۰۰]

## بن حجر البیتھی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

## بن حزم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

## بن الخطیب شربنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

## بن رشد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

## بن مزہیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

مختلف ملک کا سفر کیا، آپ محدث، مورخ، طب و علم نجوم میں ماہر تھے، پہلے "سرمقہ" پھر "ن" کے قاضی رہے۔ بن السمعانی فرماتے ہیں: "وہ بے زمانہ کے امام تھے"۔

بعض تصانیف: "المسند الصحيح عی التماسیم والأشواع" یہ کتاب صحیح بن حبان کے نام سے مشہور ہے اور ان حدیث میں ہے، "روضة العقلاء" وہ ہیں، "انتخاب" ان رجال حدیث میں، و"وصف العیون وأنواعها"۔

[طبقات الشافعیہ ۲، ۱۴۱: الأعلام للسرکلی ۶/۶۳۰: تذکرۃ الفقہ ۱۲۵/۳: شذرات الذهب ۱۶/۳]

## بن حبیب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

## بن حجر العسقلانی (۷۷۳-۸۵۲ھ)

یہ احمد بن علی بن محمد، شہاب الدین، ابو الفضل بن علی عسقلانی ہیں، ن ولادت، شہرہ و وفات مصر میں ہوئی، یہ بن حجر کے نام سے معروف ہیں، بن حجر "بن حجر" و طرف بہت ہے، بن حجر بدو "تہذیب" میں آباد تھے، وراں کا یہ علاقہ تونس میں "قابس" کے علاقہ میں پڑتا ہے، وہ ۵۰۰ شافعی علماء میں سے تھے، محدث، فقیہ و مورخ تھے، رجال و معرفت و تخصص، عالی و نازند و عمل حدیث وغیرہ معرفت میں نہ کا درجہ رکھتے تھے، انہوں نے بقیہ، بروہی و عز بن حماد سے فقہ حاصل کیا۔ بدو شام و ردہری جنگوں کا سفر کیا، حدیث و نشر و شاعت میں لگ گئے، وریے آپ کو حدیث کے مطالعہ و تدوین و تصنیف و فتاء کے بے وقف کردیا، وراں میدان میں فرزند بن گئے، یہاں تک کہ لفظ "عسقلانی" کا اطلاق اس

بن سمرق:

ترجمہ فقہاء

بن شہین

بن سمرق:

بن سید بن (۶۷۱-۷۳۴ھ)

۱ کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن سکین (۳۵۳-۴۰۰ھ)

یہ سعید بن عثمان بن سعید بن سکین، ابو علی ہیں، بغداد کے باشندے ہیں، آپ مصر شریف لائے، وہیں وفات پائی، آپ مرخفاظ و ریہ زمزم مصنفین میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "الصحيح المستقى" حدیث میں۔

[تذکرۃ الفقہ ص ۴۳ و ۴۴: الرسائل المستطرفة ص ۲۵: تہذیب

بن عساکر ۶/۱۵۴: الاعلام لدرکلی ۳/۱۵۱]

بن السید البطلیوسی (۴۴۴-۵۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن السید، ابو محمد ہیں، بطلیوس کے باشندے ہیں (بطلیوس کے ہندانی و حروف پر زبہ و لام ساکن ہے، یہ اندلس کا ایک بڑا شہر ہے)، ان کی ولادت و نشو و نما بھی وہیں ہوئی، پھر وہ بلسیہ منتقل ہو گئے، وہاں سکونت اختیار کی وہیں وفات پائی۔ وہ ادب و لغت کے عام تھے، لوگوں نے ان سے علم حاصل کیا اور فائدہ اٹھایا، وہ چھ معلم تھے و بہت کو چھٹی طرح سمجھ دیتے تھے، ثقہ و صاحب تھے، جس چیز کے بارے میں وہ گفتگو کرتے بہت عمدہ گفتگو کرتے۔

بعض تصانیف: "الإصناف في التسمية على الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسمين في ادانهم"، "المعنى" لغت میں، "المحذائق" اصم دیں میں، اور "الاقتصاب في شرح أدب الكتاب لابن قتيبة"۔

[الديوان ص ۱۴۰: شذرات الذهب ۴/۶۴]

یہ محمد بن محمد بن محمد بن احمد بن سید الناس، فتح مدین، ابو الفتح عمری ہیں، "بصر" کی طرف ہجرت ہے، جو قبیلہ "کنانہ" کی ایک شاخ ہے، مسلطاً ثانی تھے، وہ جلیل القدر امام اور حافظ حدیث ہیں، عقل میں حجت تھے، سیرت کا انہیں خوب اختیار تھا، ساکورا جال و طبقات کے بارے میں کامل مہارت تھی، ختلف فقہاء کی بھی گہری واقفیت تھی، سنیات میں ید طولی حاصل تھا۔ انہوں نے القز الحرفی اور ابن الانماطی وغیرہ سے حدیث سنی، لکھیب عبد اللطیف و سعد بن یک جمعیت نے ساکورا جزئی دی۔ درحدیث ظاہر میں شیخ کے علاوہ وہ مدرسہ ابی حلیفہ کے مدرسہ ورجاء مع اشدق ذوق کے خطیب تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب عیون الأثر فی فہم السعاری والشمائل والسير" اس کتاب کا مختصر بھی ہے جس کا نام انہوں نے "فہم العیون" رکھا، اور "تحصیل الإصابة فی تفضیل الصحابة"۔

[الجوم الزاہرہ ۹/۳۰۳: ذیل تذکرۃ الفقہ ص ۱۶: الدرر الكامنه ۴/۲۰۸: الاعلام لدرکلی ۷/۲۶۳: الوانی بولونیات ۱/۲۸۹]

بن سیرین:

۱ کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

بن شہین (۲۹۷-۳۸۵ھ)

یہ عمر بن احمد بن عثمان، ابو حفص بن شہین ہیں، بغداد کے باشندے اور حافظ حدیث بصر و عتق ہیں، وہ بغداد کے جلیل القدر محدث و فیض رسالت تھے، انہوں نے بصرہ، فارس و شام کا سفر



بن شبرمہ

ترجمہ فقہاء

بن عبد السلام

یہ بوغندی، غوی، ابو علی محمد بن سید بن مالکی وراں کے طبقہ کے لوگوں سے، رحمت د، ورن سے ابو سعید مائینی، ابو نکر بر قالی، ابو القاسم تونجی ورمہت سے لوگوں نے روایت د، ثقہ ورمامون تھے۔ ال د ۳۳۰ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: "التفسیر السکین" یکم رجزہ پر مشتمل ہے، "المسند" ڈیڑھ رجزہ، اور "التاریخ" ڈیڑھ سو رجزہ پر مشتمل ہے۔

[سالمیر ال ۴۸۳: تذکرۃ الحفاظ ۳۸۳: ۱۸۳: الرسالۃ لمستر فیہ ص ۸۹: ہدیۃ العرفین ۵۸۱: معجم الکوفین ۷۷۳: ۲۷۳]

بن شبرمہ (۷۲ - ۱۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن شبرمہ بن لطفیل بن حسن، ابو شبرمہ لکھی میں، صمدی طرف بہت ہے، کوفہ کے باشندے ہیں، ثقہ، فقیہ، پاکد میں ورمحاط تھے، زہدیں اور عبادت گزاروں کے مشابہ تھے، سواد عراق میں قاضی مقرر ہوئے۔ انہوں نے حضرت انسؓ ورتابعین سے روایت د، وراں سے عبد الملک، سعید، بن مبارک ورمہ سے لوگوں نے روایت د۔

[تہذیب التہذیب ۵۵۰: المعجم فی خبر من عمر ۱۷۹: تہذیب التہذیب ۴۲۲: الانساب ۸۸۴: ۳۸۴]

بن شہاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

بن عبد النعم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن الصلاح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عبد السلام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن حادین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن عباس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن عبد البر (۳۶۸ - ۴۶۳ھ)

یہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر الشمری، حافظ، ابو عمر میں، قرطہ میں پیدا ہوئے، پانچ بیٹے ورفقہاء میں تھے، اور صحابہ اندلس کے شیخ تھے، مورخ، ادیب ورنشر التہذیب تھے، انہوں نے بہت دور درز کے سرے، ورن "شاطیہ" میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الاستدکار فی شرح مذاہب علماء الأمصار"، "التہذیب لما فی الموطأ من المعانی والأسانید"، ورن "المکافی" فقہ میں۔

[المحذرات ۳۸۴: ۱۴۱: ترتیب المد رک ۴۵۶، ۸۰۸، طبع در ایقۃ شجرة النور ص ۱۱۹: الاعلام ۹۷۹: ۳۱۷: الدیوان الحمد ہب ص ۳۵۷: صاحب الدیوان الحمد ہب نے ابن عبد البر کا نام یوسف بن عمر ذکر کیا ہے، مگر ن کے حالات کے سن میں لکھا ہے: ابو عمر کے والد ابو محمد عبد اللہ بن محمد الی علم میں سے تھے]

بن اعرقی

ترجم فقہاء

بن عقیل

بن اعرقی (۷۶۲-۸۲۶ھ)

بن عطیہ (۴۸۱ و یک قول ۴۸۰-۵۴۲ھ و یک

قول اس کے علاوہ ہے)

یہ احمد بن عبد رحیم بن حسین، بوزرجمہ، ولی لدیں میں،  
بن اعرقی کے نام سے معروف ہیں، کردی الاصل ہیں، ان کی  
ولادت اور وفات نامہ نہیں ہوئی۔ بچے زمانہ میں مصر کے مرثا فعیہ  
میں سے تھے، رہتے عام و فاضل اور اصحاب فروع میں نئی کتابوں  
کے مصنف ہیں، نبیوں نے ذوق، مکہ اور مدینہ کا سفر کیا۔ بچے والد  
سے حدیث، فتوے حدیث اور دوسرے علوم میں مہارت حاصل کی،  
انہی سے فقہ سنی، الفقیہ عیسیٰ بن عبد اللہ الحنفی مقرر ہوئے، یہ بھی متقدم  
ہیں۔ حدیث، فقہ، اصحاب فقہ اور بیت میں غیر معمولی امتیاز پیدا کیا،  
دوسرے علوم و فنون میں بھی نہیں دخل تھا، والد کی وفات کے بعد ان  
کے عہدے سے ان کے خولے کر دیے گئے، قضاء میں ۲۰ سال تک  
الحمد والکر کی کے نائب رہے، پھر عہدہ سے ہٹ کر بصرہ و یسویہ ہو کر اپنے  
آپ کو قیام، مدرسہ اور تصنیف و تالیف کے سے فارغ کر لیا،  
جاہل الدین یحییٰ کے بعد وہ مصر کے قاضی بنائے گئے۔

یہ عبد الحق بن غالب بن عطیہ ابو محمد بن ربیع بن خرماتہ کے  
باشندے، دیر انداز کے ممتاز قاضی اور زبردست فقیہ تھے، حاکم،  
حدیث و تفسیر و گہری و قنیت تھی، نحوی، نحوی و ادیب تھے،  
وہانت اور حسن فہم و رجالت تعارف میں نچے کو پہنچے ہوئے تھے۔  
نبیوں نے بچے والد کا نظ میں ابو بکر، میر ابو علی غسانی و دوسرے  
لوگوں سے روایت کی، اور خود ان سے ابو القاسم بن میسرور و یک  
بڑی جرأت نے روایت کی، "یہ" کے قاضی بنائے گئے، بچے  
بصرہ میں حق بدل کی پاسداری کرتے۔

بعض تصانیف: "المحور الوجیز فی تفسیر الکتاب  
العرب"۔

یہ بن عطیہ، صاحب "تفسیر بن عطیہ" ابو محمد، قاری، مفسر عبد اللہ  
بن عطیہ بن عبد اللہ دمشقی (متوفی ۸۳۷ھ) کے علاوہ ہیں، دونوں  
میں فرق اس طرح کیا جاتا ہے کہ ابن عطیہ اندلسی (عبد الحق بن  
غالب) کو "کتاب الخیر" و عبد اللہ بن عطیہ کو "المستدرک" کہا جاتا ہے۔

[خیر الوعاء ۲: ۳۷ طبع عیسیٰ خلیفہ طبقات المفسرین ص  
۱۵-۱۶: تاریخ قضاة الاندلس ص ۱۰۹: الأعلام لدور کلی ۴: ۵۳،  
۲۳۹/۳]

بعض تصانیف: "البيان والتوضیح لمن أخرج له في  
المصحيح وقد منس بصر من التجویح"، "أخبار  
المفسرین"، و ان کا ایک مفید کردہ کی جلدوں میں ہے۔  
[الضوء الملامح ۱: ۳۳۶: البدر الملاح ۱: ۷۲: الرسالة  
المختصر فیہ ص ۸۳: الأعلام لدور کلی ۱: ۱۴۴]

بن اعرابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن عرفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بن عقیل (۴۳۱-۵۱۳ھ)

پہلی بن عقیل بن محمد ابو الوفاء ہیں، بچے زمانہ میں بغداد میں  
حسابہ کے نام سے تھے، قاضی ابو یعلیٰ کے تابعین میں سے ہیں، نبیوں نے  
اپنی نو عمری میں معتزلہ کے مسلک سے وابستگی اختیار کر لی تھی، حالات کی  
بہت تعظیم کرتے تھے، حسابہ نے نہیں قتل کرنا چاہا تو وہ روپوش ہو گئے،

بن علیہ

ترجم فقہاء

بن مبارک

پھر نبیوں نے اس سے توبہ کا اظہار کیا، وہ ہم مذہب کے علماء سے ملاقات کرتے تھے، اسی وجہ سے آپے معاصریں پر فائق ہو گئے۔ بعض تصانیف: "انصوں"، "انصاح" اصوں فقہ میں، اور "انصوں" فقہ میں۔

[البدیع والتہذیب ۱۲/۱۸۴: الأعلام ۵/۱۲۹: الذیل علی طبقات

اکن بعد ۱۷۱ھ]

بن فرحون:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن القاسم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن قدامہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

بن التیم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

بن مہاشون:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن ماجہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن علیہ (۱۱۰ - ۱۹۳ھ)

یہ داعی بن ابی نعیم بن مقسم، ابو بکر الاسدی ہیں، بن علیہ کے نام سے مشہور ہیں (علیہ بن ابی نعیم کا نام ہے)، کوئی الاصل میں۔ حافظ، جلیل القدر فقیہ، حدیث میں ثقہ، دلیل و رحمت تھے۔ نبیوں نے یوبختی بن ابی محمد بن اسلمد روایت سے حدیث سنیں، وراں سے بن جریج و شعبہ نے روایت کی، حالانکہ یہ دونوں بن کے شیخ ہیں، میر علی بن المدینی و ردہمے لوگوں نے بھی بن سے روایت کی۔ بصرہ کے صدقات و مسری نہیں سونی گئی، ہارون رشید کے سخری و رخصت میں بغداد کے "محکمہ مطام" کے والی بنائے گئے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وہ قرآن کو مخلوق مانتے تھے، یہ بات بھی ذکر گئی ہے کہ نبیوں نے اس سے توبہ کر لی تھی۔

ن کا ایک بڑا جس کا نام اب نعیم ہے، سا کو بھی بن علیہ کے نام سے پکارا جاتا ہے، چہنچ تھے وخلق قرآن کے قائل تھے، فقہ میں ان کی کتابیں ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱/۲۷۵: تذکرۃ الفقہ ۱/۲۹۶: میزان

الاعتدال ۱/۲۱۶، ۲۰: الأعلام لسرکلی ۱/۲۵۴]

بن عمر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بن المبارک (۱۱۸ - ۱۸۱ھ)

یہ عبد اللہ بن المبارک، ابو عبد الرحمن، ولاء کے غدار سے مختلف مروزی ہیں، اب داود بن خوزمی اور باپ تری تھے۔ امام، فقیہ، ثقہ، حجت وراثت سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ نبیوں نے امام ابو حنیفہ و صحبت اختیار کی، ورنہ غیب ثوری، غیب بن عیینہ، سید ابی نعیم و حمید الطویل سے حدیث سنیں، وراں سے مختلف ممالک کے بے شمار لوگوں نے حدیث احذی، بن میں سے عبد الرحمن

بن مسعود

ترجم فقہاء

بن وہب بن

بن مہدی، یحییٰ بن معین و احمد بن حنبل میں۔ ان کے کچھ شاگردوں نے ان کے وصال پر کرتے ہوئے کہا ہے کہ وہ علم، فقہ، دین، نحو، لغت، شعر، زہد، فصاحت، ورع، قیام لیل (تہجد گزری)، عبادت، روایت میں درستی، لایحی باتوں سے احتراز اور اپنے اصحاب سے کم سے کم حسداف کرنے کے جامع تھے۔ ان کی ایک وسیع تہذیب تھی، اس میں فقر و پرہیزگاروں کی لاکھ درہم خرچ کرتے تھے۔ "بہت" میں غزوہ روم سے واپس آتے ہوئے ستر مرگ پر وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "المعانی فی القرآن"، "رفع الاعتراضات"۔

[ مجموعہ المصنف ۱: ۲۸۱: الفوائد المہدیہ ص ۱۰۳: تذکرۃ الفقہاء

۱: ۲۵۳: شذرات الذہب ۱: ۲۹۵: ہدایۃ العارفین ۵: ۴۳۸ ]

بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

بن مفلح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن المقرئ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن موز (۱۸۰-۲۶۹) وریک قول (۲۸۱ھ)

یہ محدث ابن تیم بن زید ہیں، ان موز کے نام سے معروف ہیں، ان کا شمار چوٹی کے فقہاء مالکیہ میں ہوتا ہے، سکندریہ کے باشندے ہیں۔ ابن المیشون و ابن عبد حکم سے فقہ حاصل، فقہ و فتویٰ میں ان کو ملکہ تامہ حاصل تھی، دُشوق میں وفات پائی۔ ان کی ایک کتاب "موازیۃ" کے نام سے مشہور ہے، یہ مالکیہ و تابعیہ کردہ کتابوں میں سب سے عظیم ترین کتاب ہے، اس کے مسائل سب سے زیادہ صحیح ہیں، اس میں سب سے زیادہ تفصیل سے کلام کیا گیا ہے و سب سے زیادہ جامع ہے۔ القابی نے اس کو فقہ مالکی و تمام بنیادی کتابوں پر ترجیح دی ہے۔

[ المدینۃ المذہب ص ۲۳۲ ۲۳۳: الأعلام للزکری ۶: ۱۸۳:

المندرجات ۲: ۱۷۷ ]

بن نجیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن وہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن وہب بن (۹-۷۸ھ)

یہ عبد الوہاب بن حمد بن وہب بن حارثی ہیں، آپ کا لقب میں لدین تھی، حنفی فقیہ و ادیب ہیں، دُشوق کے باعث تھے، حماۃ کے قاضی بنائے گئے، تقریباً چالیس سال دُشوق میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "قید البشر اند" منظوم کتاب ہے جس میں ایک ہزار شعر ہیں، اس میں انہوں نے فقہ کے مسائل کو جمع کیا ہے،

بن الہمام

ترجم فقہاء

بو بکر بن العربی

”عقد القلائد“ یہ کتاب ”قید الشرائد“ کی شرح ہے، اور

”امتنال الامر فی قراءۃ ابی عمرو“ یہ کتاب منظوم ہے۔

[الفوائد المہیہ ص ۱۱۳ الدرر الكامنه ۲/۲۳۳ ج ۱ علام

۳۳۰]

بن الہمام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن الہندی (۳۲۰-۳۹۹ھ)

یہ احمد بن سعید بن ابی نعیم، ابو عمر، ہمدانی، قزطبی میں، بن الہندی

کے نام سے معروف ہیں، مالکی فقیہ و رشتہ میں، علم اشروط میں پے

زمانہ میں یگانہ تھے، ان دنوں مہارت کا قمر زبدیس کے فقہاء نے یہ

ہے۔ ابو ابی نعیم سحاق بن ابی نعیم سے نہیں علم حاصل کیا۔

جسٹ تصنیف: ”دیوان ابونعیم“ ۶ جلدوں میں ہے۔

[الدرجات ص ۸۹ شجرة النور الزكية ص ۱۰۱ ہدایۃ العارفین

۵: ۶۹ مجمع الموفین ۱/۳۸]

بو سحاق تنوخی:

دیکھیے: تنوخی۔

بو سحاق الشیرازی:

دیکھیے: الشیرازی۔

بو سحاق امروزی:

دیکھیے: امروزی۔

بو بردہ (۱۰۳-۹۰ھ)

یہ ابو بردہ بن ابی موسیٰ عبد اللہ بن قیس اشعری ہیں، ایک روایت

ہے کہ ن کا نام حارث ہے، دوسری روایت ہے کہ ن کا نام عامر

ہے، اور ایک روایت ہے کہ ن کنیت (ابو بردہ) علی ان کا نام

ہے۔ ان کا شمار بارناجین میں ہے، وہ ثقہ و رشتہ سے حدیث

روایت کرنے والے تھے، کوفہ کے قاضی تھے، ان کے کاتب سعید بن

جبر تھے۔

[تجدید المہیہ ص ۱۸/۱۲]

بو بکر باقدانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۵۲ میں گزر چکے۔

بو بکر الجصاص:

ن کے حالات ج ۱ ص ۵۶ میں گزر چکے۔

بو بکر سرری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۵۶ میں گزر چکے۔

بو بکر صدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲ میں گزر چکے۔

بو بکر عبد معزیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گزر چکے۔

بو بکر بن العربی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵ میں گزر چکے۔

بوکر بن محمد

ترجم فقہاء

بوذر

بوکر بن محمد (۹-۱۲۰ھ) ایک قول کے علاوہ ہے (یہ ابو بکر بن محمد بن عمر بن حرم، ابو محمد الساری خراجی پھر غازی مدنی ہیں) ایک روایت ہے کہ ان کی کنیت (ابو محمد) ہی ان کا نام ہے، یہ مدینہ کے محدثین میں سے ہیں، وہ ثقہ وراثت سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ نبیوں نے اپنے والد، بیٹی خالد عمرہ بنت عبد الرحمن، عمر بن عبد العزیز و ایک جماعت سے حدیث روایت کی، ورنہ ان سے ان کے دونوں بڑے عبداللہ و محمد بن عمر بن دینار زہری و دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ امام مالک نے فرمایا کہ ہمارے پاس مدینہ میں کوئی شخص ابو بکر بن محمد بن عمر بن حرم کے بارے میں قصہ کا علم رکھنے والا نہ تھا۔

[تہذیب التہذیب ۱۲: ۸۸، تہذیب التہذیب ۲: ۳۹۹]

بوٹور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بو الحسن البیہری (۵۵۷-۶۱۸ھ) ورجض کے نزدیک (۵۵۹-۶۱۶ھ)

حاشیۃ السوقی میں اسی طرح "ابو حسن" آیا ہے، ان کا مشہور نام درج نہیں کیا ہے، نام نہ پتلی بن، عیسیٰ بن علی شمس الدین، ابو حسن صہاجی بیہری ہیں، مصر و سکندریہ کے درمیان و قلع جزیرہ بنی نصر کے ایک گاؤں "بیہر" کی طرف مہجرت ہے۔ یہ مالکی فقیہ و اصولی ہیں، بعد پایہ علماء و مدرسہ میں سے ہیں، مختلف علوم میں مہارت حاصل کی۔ بہت سے علماء سے فقہ سیکھی، ان میں سے ایک ابو طاهر بن عوف ہیں، عمل قضاء میں قاضی عبد الرحمن بن مالک کے نائب ہوئے، ان کی تصنیفات فقہ و اصول فقہ میں ان کی مہارت پر

دلالت کرتی ہیں، حض لوگوں نے ان کو اصول میں امام فخر الدین رازی پر فضیلت دی ہے۔

بعض تصانیف: "شرح البرہان لأبی المعالی" اصول فقہ میں، "تسمیۃ الحقاہ" امام غزالی کی الاحیاء کے طرز پر ہے، ابو مخلوف ان کتاب پر کاشمیر بھی ہے جس میں مخلوف نے "انتصرون" و "الجامع لابن یونس" کو یکجا کیا ہے۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۱۱۶: الدبیح الحمد ص ۲۱۳: معجم المؤلفین ج ۱ ص ۳۰۷: مرصع الاطباء ج ۱ ص ۲۱۱]

بوحنینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بودود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بوذر (۹-۳۲ھ)

کہا جاتا ہے کہ ان کا نام جندب بن جنادہ بن قیس ہے، آپ بارہوی ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعریف کی ہے ان کا قول کے ذریعہ فرمائی: "ما أضلت الحضراء ولا أفلت الغبراء أصدق لہجۃ من أبی ذر" (آہن کے زیر سایہ و زمیں کے پر ابو ذر سے زیادہ درست کو کوئی شخص نہیں ہو گا، انہوں نے حضرت معاذ پر پھر حضرت عثمان پر کچھ چیزوں کے بارے میں اعتراض کیا تو

یوزر ہروی

ترجم فقہاء

یوزید

حضرت عثمانؓ نے اہل کو مدینہ سے جاؤن کر کے مقام ربذہ میں بھیج دیا، وہیں وفات پائی، ورحضرت بن مسعودؓ نے اس نماز جنازہ پڑھائی۔

[تہذیب المتہذیب ۱۲/۹۱]

یوزر ہروی (؟ - ۴۳۴ یا ۴۳۵ھ) وریک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبد بن احمد یوزر ہروی ہیں، ان کا نام حمید بن محمد بھی بتایا جاتا ہے، ان کو بن الساک کہنا ہے، یہ اصحابِ ق کے ہیں، مکہ مکرمہ میں ققامت پذیر ہوئے، وہیں وفات پائی۔ یہ مالکی فقیہ تھے، محدث، حافظ، حجت، ثقہ، ورحدیث پر گہری نظر رکھنے والے تھے، ان پر حدیث کا غلبہ ہو تو وہ اس میں امام ہو گئے۔ متعدد ہندوستانی شخصیتوں سے انہوں نے علم حاصل کیا، ان میں سے زید بن محمد، قاضی باقانی، قاضی بن القصیر ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "المستدرک علی صحیح البخاری و مسلم"، "کتاب الجامع"، و "شہادۃ اسود"۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۱۶۴: بدیعہ العرفین ۵: ۴۳۷: الاذام لمرقئی ۴۱۴]

یوزر مدنی

دیکھئے: بن العرقی۔

یوزر الشفاء:

دیکھئے: جابر بن زید۔

یوزید بن نصاری (؟ - ؟)

یہ عمر بن خنسب بن رفاع، یوزید بن نصاری ثریجی ہیں، آپ

یوزید:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

صحابی رسول ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تیرہ غزوات میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرے، و فرمایا: "اسم جنتہ" (یہ اللہ اس کو جس عذاب سے محفوظ رکھے گا) تو وہ اس کے حد پورے نہیں ہوئے، بصرہ میں ققامت پذیر ہوئے۔ اس سے اس کے بڑے شاعر، ہوقادہ، و دوم کے لوگوں نے روایت کی، اس حدیث صحیح مسلم و سنن میں ہے۔ قائل ذکر بات یہ ہے کہ امام غزالی نے یوزید عمر بن خنسب، و یوزید بن نصاری کے درمیان فرق کیا ہے۔

[اص ۲: ۵۲۲، ۴: ۸۲: تہذیب المتہذیب ۸: ۴]

یوزید مدنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

یوسم بن عبد الرحمن (؟ - ۹۴ھ)

یہ یوسم بن عبد الرحمن بن عوف زہری ہیں، اس کے نام کے بارے میں تین روایتیں ہیں: یک روایت کے مطابق اس کا نام عبد اللہ، دوسری روایت کے مطابق عیسیٰ، و تیسری روایت کے مطابق یوسم نام بھی ہے، و کنیت بھی۔ یہ مدینہ کے بارنا عین میں سے تھے، ثقہ، فقیہ، و شریعت پر تھے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے۔

[تہذیب المتہذیب ۱۲: ۱۱۸: طبقات بن سعد ۵: ۱۵۵، طبع

درصد]

ابو عبیدہ بن الجراح

ترجمہ فقہاء

ابو یعلیٰ غفر

ابو عبیدہ بن الجراح (۴۰ ق ھ - ۱۸ ھ)

یہ عامر بن عبد اللہ بن الجراح قرشی فہری ہیں، یہ بچی کنیت ابو عبیدہ اور اپنے دادا الجراح کی طرف نسبت سے مشہور ہیں، ان صبیہ میں سے ہیں جن کے قوی بہت کم ہیں، ساتتین و لیس و عشرہ پیشہ میں سے ہیں، نبیوں نے وہ بدر و ہجرت میں، بدر اور اس کے بعد کے معرکوں میں شریک رہے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے ہر سعد بن معاذ کے درمیان بھائی چاروں (مواخاۃ) کرائی تھی۔ امام احمد حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ اہل یمن جب رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے و عرض کیا کہ ہمارے ساتھ کوئی ایسا شخص بھیج دیجئے جو ہمیں سنت نبوی و رسول اللہ ﷺ کے تقوٰی و توبہ آپ ﷺ نے حضرت ابو عبیدہ بن جراح کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: ”ہذا یمین ہدہ الأملہ“ (یہ اہل امت کے میں ہیں)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے دن سقیفہ بنی سعدہ میں لوگوں کو حضرت عمرؓ یا حضرت ابو عبیدہ سے بیعت کرنے کی دعوت دی۔ حضرت عمرؓ نے ان کو شام کا ولی بنایا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر یرموک و جندہ فتح کیا۔ ملک شام میں طاعون ”عمواس“ میں ان کی وفات ہوئی، صحیحین میں ان کی ۱۴ حدیثیں ہیں۔

[اصحہ بی ترمذی ص ۲۵۲: تہذیب المعجم ص ۵۳۰]

علامہ موقعین ۱: ۱۲: الأعلام لمؤرخین ۱۴

ابو شیحہ نسیب پوری (۳۸۹-۵۵۲ ھ)

یہ ناصر بن سہب (اور یک قوس ہے: سہب بن ناصر بن عمران، ابو الفتح النزاری نسیب پوری ہیں، شافعی علماء میں سے ہیں۔ محدث، امام، مناظر و معلم کلام میں ماہر تھے، علم کلام میں اپنے معاصریں پر سہمت لے گئے۔ اپنے والد اور ابو الحسن المدنی مودون

اور دوسرے لوگوں سے احادیث سنیں، ورنہ سے سعد بن اسمعٰلی وغیرہ نے روایت کی۔

بعض تصانیف: ”کتاب فی علم الکلام“۔

[طبقات الشافعیہ ۴/۱۷۱: الأعلام لمؤرخین ۸، ۱۱، ۱۲: معجم المؤرخین ۳۴/۶: ہدایۃ الاریفین ۶/۸۸۸]

ابو قحطہ (؟-۳۸ ھ)

یہ حارث بن ربیع بن ہندم النزاری ثریجی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے مشہور زعمی تھے، غزوہ بدر اور اس کے بعد کے معرکوں میں شریک ہوئے، حضرت علیؓ کے ساتھ معرکوں میں شریک ہونے کے بعد ان کی خدمت کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی۔

[اصحہ بی ۴: الاستیعاب بہامش ۱/ص ۱۶۱]

ابو انجی عجبوی:

دیکھئے: عجبوی۔

ابو ہریرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گذر چکے۔

ابو ولید ساجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ابو یعلیٰ غفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔



ابو یوسف

ترجمہ فقہاء

احمد لیشیشی

ابو یوسف:

اثر:

۳ کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

۴ کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

ابن ابی رکی:

دیکھئے: ابو حسن الایاری۔

احمد ابو القاسم البلیخی (؟ - ۳۲۶ھ) بعض کے نزدیک (۳۳۶ھ)

الایقانی (۶۸۵-۷۵۸ھ)

یہ احمد بن حازم بن عصمہ، ابو القاسم صندری، کھنکی میں، یہ حنفی فقیہ و زہد دست نام تھے، پنج میں لوگ ال کے پاس سر کر کے جاتے تھے۔ انہوں نے فقیہ ابو جعفر، ندوی سے مسائل نقل سے، اور ابو حامد احمد بن عسین مروزی نے ال سے فقہ سیکھی۔ فقہ و خود عتاد کی میں ال درجہ پر پہنچ گئے کہ انہوں نے خوفاً مایہ میں نے ایک ہر مسائل میں نام ابو حنیفہ سے متاف یہ و میں نے اجتہاد و اجتہاد کردہ قوں پر فتویٰ دیتا تھا، ال ایک ہر مسائل میں جت میرے قوں پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

یہ امیر کاتب بن امیر عمر بن امیر غازی، قوام الدین، ابو حنیفہ، نقانی فارابی میں، نقاب میں پیدا ہوئے (نقابات فاراب کا ایک قصبہ ہے، و فاراب نہر سیحون کے کس پر کا ایک صوبہ ہے)، قاتلہ و میں وفات پائی، حنیفہ کے نام تھے، فقہ، عربی زبان و دوسرے علوم میں ماہر تھے، مصر سے پھر وہاں سے و پس ہو کر بغداد آگئے و وہاں کے قاضی بنائے گئے، پھر دمشق سے و رد راجد بیٹ ظاہر پہ میں مدین بنائے گئے، پھر ال کو قاتلہ و امرا ازہ کرام کے ساتھ بیٹ گیا تو وہ وہاں جے گئے و وہاں کے ممتاز علماء میں سے ہو گئے، صرتمش نے جو مدرسہ بنوایا تھا ال کا نہیں ڈمرو رہنا دیا۔

”جوہر المصیہ“ کے مصنف نے ایک دوسرے شخص و طرف اشارہ کیا ہے، ۳ و کنیت بھی انہوں نے ابو القاسم بنی نقانی ہے، میں ہمارے پاس جو مرتب میں ال میں سے کسی میں بھی نام کو ان کے حالات نہیں مل سکے۔

بعض تصانیف: ”غایۃ البیان و مآدیرہ الروای فی آخر الاوان“ یہ ہر یہ کی شرح ہے میں جدول میں، ”التبیین فی اصول المذہب“ ”الاحیائی“ کی شرح ہے (جسکی ”سید“ و طرف بہت ہے) (کاء کے ساتھ)، حض لوگوں کے نزدیک کاء کے ساتھ ہے، یہ ماوراء النہر میں ایک شہر ہے، و ”شرح البردوی“۔

[مشخخ پنج من المصیہ ص ۹۰: جوہر المصیہ ۱/۸۷، ۲/۶۳: الفو مد المہیہ ص ۲۶]

[الفو مد المہیہ ص ۵۰: جوہر المصیہ ۲/۹۷: الفو مد المہیہ ص ۱۰۲: معجم الموفین ص ۴۴]

احمد لیشیشی (۱۰۴۰-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد العزیز بن قاضی احمد، شہاب الدین شیشی میں، شیش (دہنوں براء کے سرہ کے ساتھ) میں پیدا ہوئے، جو آخریہ کے ملاقا لکھلہ کا ایک شہر ہے، یہ شافعی علماء میں تھے، و نام، محقق، حجت، ثقہ تھے، بہت سے قوں میں مہارت رکھتے تھے، ہر ایک بنی و

احمد بن حنبل

ترجمہ فقہاء

مردود

طرف بہت مائل تھے، عورتوں میں تعریف کا ان کو ملکہ حاصل تھا۔  
ابو القصیبہ علی شہر مجلسی کے دامن فیض سے و ستہ ہوئے، الدردی وری  
و دوسرے سماء سے بھی انہوں نے کسب فیض کیا۔ جامعہ ازہر میں  
دریں و فتاء کے کام میں سفت و امتیاز حاصل ہوا، فضاء کا ان کے  
پاس جتنا ہوتا، بے شیخ سبط المرحوم کے جانشین ہوئے، ان دن  
جماعت ان کے دامن فیض سے و ستہ ہوئی، انہوں نے علوم شریعہ  
و عقلیہ کا درس دیا، پھر مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہو کر درس دیے لگے،  
وہاں ایک جماعت نے ان سے فائدہ اٹھایا، پھر انہوں نے مصر کا  
رحلہ کیا و وہاں سے اپنے شہر شوش کا سفر کیا و وہیں وفات پائی۔  
بعض تصانیف: "التحفة السیة بأجوبة الأسئلة  
المروصیة"۔

[خدا صۃ الآثار ۲۳۸: دلیل کشف الظہور ۲۵۱/۳]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

حق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

سماء بنت ابی بکر صدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

اکثہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

مصنف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

محبیبہ (۴-۴۴) ورجض کے نزدیک (۴۲ھ)

یہ مدہ بنت ابی غیاث صحابہ بن حرب بن مہاجر شیبہ مویہ میں، م  
حبیبہ ان دن کنیت ہے و رام المؤمنین میں، وہ ساقین و لیس میں سے  
تھیں، انہوں نے اپنے شوہر عبید اللہ بن جحش کے ساتھ حبشہ طرف  
ہجرت کی تو وہاں حبیبہ پیدا ہوئیں، پھر ان کے شوہر عبید اللہ نصرانی  
ہو گئے و نصرانیت ہی دن حالت میں حبشہ میں وفات پائی، اور م  
حبیبہ حبشہ میں س م پر قائم رہیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کے  
پاس ان سے شادی کا پیغام بھیجا، تو آپ ﷺ نے اس سے جب  
کہ وہ حبشہ ہی میں تھیں شادی کر لی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے  
کچھ حدیثیں و زیبہ بنت جحش سے بھی حدیثیں روایت کیں، و  
اس سے ان دن حیدرہ و اس کے دو بھائی معاویہ و عتہ و  
دوسرے لوگوں نے حدیثیں روایت کیں۔

[اصحابہ ۴۰۵: سرد الفہرہ ۵۴۳]

مردود (حضرت عثمان کے عہد خدفت میں وفات  
ہوئی)

یہ خیرہ بنت ابی حدرد بنی، ام الدرداء کنی، صحابیہ میں، وہ  
فاضل، عاقل و صاحب ارے عورتوں میں تھیں۔ انہوں نے حضور  
ﷺ سے براہ راست اور بے خاندان ابو الدرداء کے طریق سے  
پانچ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے تابعین دن یک جماعت نے  
روایت کی، جن میں میمون بن مہر بن صفوان بن عبد اللہ، زبیر بن سہم  
میں۔ یہ ام الدرداء الصغری کے علاوہ ہیں جن کا نام "قییمہ" ہے، و

مسمیٰ

ترجمہ فقہاء

باب

ایک قوم یہ ہے کہ جہنم ہے، یہ بھی ابو الدرداءؓ کی بیوی میں، کوئی یہی روایت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ صحیح ہے۔ یہ تمہیں یہ نہیں نبی کریم ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی۔ ان کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ حضرت معویہؓ نے حضرت ابو الدرداءؓ کے بعد ان کے پاس شادی کا پیغام بھیجا تو انہوں نے ان سے شادی کرنے سے انکار کر دیا۔

[لہ ص ۴۹۵: الاستیعاب ۴/۱۹۳: اعلام النساء

۱/۳۳]

مسمیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

مسمیٰ ہانی (حضرت معویہؓ کے عہد خلافت میں وفات ہوئی)

یہ مہانی بنت ابی طالب بن عبد المطلب ہاشمیہ، رسول اللہ ﷺ کی چچا زاد بہن ہیں، ان کا نام فاختہ ہے، وہ بھی زیادہ مشہور ہے، ان کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ اپنے زمانہ کی صاحب فضل و مال عورتوں میں تھیں، ان کو رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، فتح مکہ کے سال وہ سدم لائیں، ان کے شوہر مہرہ بن عمرو بن عائد مخزومی تھے، جب وہ سدم لائیں، رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح کیا تو ان کے شوہر نجران بھاگ گئے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے ۴۶ حدیثیں روایت کیں، ان سے عبد اللہ بن عباسؓ وروہمہ لوگوں نے احادیث کی روایت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پاس شادی کا پیغام بھیجا تھا میں آپ ﷺ نے شادی نہیں دی۔

[لہ ص ۴۵۳: تہذیب التہذیب ۱۲/۴۸۱: تہذیب

تہذیب ۲/۶۲۵: اعلام النساء ۴/۱۳]

نس بن مالک (۱۰۰ ق ھ - ۹۳ ھ)

یہ نس بن مالک بن ہرنبی ثریانی انصاری ہیں، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت اختیار کی، آپ ﷺ کی خدمت میں مل گئے، رسول کریم ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔ پھر انہوں نے دمشق کا سفر کیا، وہاں سے بصرہ چلے گئے، وہ شری صحابی تھے، ان دنوں وہاں (بصرہ میں) وفات ہوئی۔ صحیح میں ان سے ۲۲۸۶ حدیثیں ہیں۔

[الاعلام لدرکلی: لہ ص ۱۱۱: طبقات ابن سعد: تہذیب بن عباس کر

۳/۱۹۹: مصنفه المصنفه ۱/۲۹۸]

انصاری:

دیکھیے: ابو زید الانصاری، عبد جلی الانصاری، عیون بن عمرو

الانصاری۔

ابو زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ب

باب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

بقدرنی

ترجم فقہاء

لہوتی

بقدرنی:

الہز ر (۹-۲۹۲ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

نئی رکی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

بدر مدین لعینی:  
دیکھیے: لعینی۔

بریدہ (۹-۶۳ھ)

بریدہ (بعض کا ہونا ہے کہ بریدہ کا نام عامر ہے اور بریدہ لقب ہے) ابن الحصیب بن عبد اللہ بن حارث ثعلبی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، ان کے علاوہ بھی روایت ہے، مدینہ میں سکونت اختیار دی، پھر وہاں سے بصرہ منتقل ہوئے، پھر ”مرہ“، اور وہیں وفات پائی، صحابی ہیں، یہ اس وقت سدم لائے جب کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کرتے ہوئے غمیم سے گذرے، یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بدر سے واپسی کے بعد سدم لائے، پھر آپ ﷺ کے پاس حد کے حد سے، واپس آپ ﷺ کے ساتھ مختلف جنگوں میں شریک ہوئے، صلح حدیبیہ و درمست کے نیچے بیعت رضوں میں بھی شریک ہوئے۔ صحیحین میں ن سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کے ہمراہ سولہ (۱۶) جنگوں میں شرکت دی۔ نبیوں نے رسول اللہ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، ورنہ ان سے ان کے دونوں بڑے کے عبد اللہ اور سیمان ورامہ شعی وروہمے لوگوں نے روایت کی، ان کی خبریں بہت ہیں ورنہ کے مناقب مشہور ہیں۔

[اصابہ ۱: ۱۴۶؛ اسد الغابہ ۵: ۱۷۱؛ تہذیب المعجم ۱: ۴۳۲]

یہ احمد بن عمر بن عبد الحقیق، ابو بکر المرز ہیں، بصرہ کے باشندہ تھے، مدینہ میں سکونت اختیار دی، اور وہیں وفات پائی، وہ حافظ حدیث، نہایت راست گو و ثقہ تھے، کبھی کبھی منطقی کرتے تھے، ان کو بے حافظہ پر کھروسہ تھی۔ الفضل، بند ز وروہمے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، ورنہ ان سے عبد الحقیق بن قافع، ابو بکر خللی، عبد اللہ بن حسن وغیرہ نے روایت کی۔ شجر عمر میں پنے علم کو بچھا۔ تے ہوئے اصہبان، شام و اطراف شام کا سریا۔

بعض تصانیف: ”المسد الکبیر المصل“ جس کا نام انہوں نے ”ابو ابراحیم“ رکھا، ان میں وہ صحیح اور غیر صحیح حدیثوں و صحت کرتے ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲: ۲۰۴؛ میزان الاعتدال ۱: ۱۲۴؛ الرسالۃ المستطرفة ص ۶۸؛ شذرات الذهب ۲: ۲۰۹؛ الاعلام للبرکلی ۱: ۱۸۲]

البغوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

لبقینی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

لہوتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

لہستانی

ترجمہ فقہاء

اتوئی

لہستانی (۳۸۴-۴۵۸ھ)

یہ احمد بن حنبل بن علی بن عبد اللہ، ابو بکر بیہقی میں، "مہبت" د  
طرف بہت ہے جو نیدر پور کے نواح میں چند گاہ کے محمود کا نام  
ہے۔ شافعی فقیہ، ہرے کا فظ حدیث، بعد پاپہ صلی و ریشہ صلیف  
میں، ال پر حدیث کا غصہ ہو، اسی کے ذریعہ ن د شہرت ہوئی، اور  
غلب حدیث میں نبیوں نے سرے، وہ پہلے شخص میں جنہوں نے  
امام شافعی کے نصوص کو دس جلدوں میں جمع کیا، امام شافعی کے مذہب  
کے وہ سب سے زیادہ حمایتی تھے۔ امام احرار میں نے ان کے حق میں  
فرمایا: ہر شافعی ائمہ مذہب پر امام شافعی کا حسن ہے سوئے احمد لہستانی  
کے، کہ امام شافعی پر ال کا حسن ہے۔

بعض تصانیف: "اسس الکبیر"، "اسس الصغیر"،  
"کتاب اختلاف"، و "مقابہ اشافعی"۔ کہا جاتا ہے کہ ان  
د تصنیفات د تعداد یک ہر جزو تک پہنچتی ہے۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳۴۴: وفیات الاعیان ۱/۵۷: شذرات  
الذہب ۳/۳۴۴: الملب ۱/۲۰۲: الأعلام لسرر کلی ۱/۱۳۱]

مہنہ نوی (۱۱۵۸ھ میں زندہ تھے)

یہ محمد بن علی بن محمد حامد بن محمد صابہ فاروقی تھانوی ہیں (ان کی  
کتاب "کشاف اصطلاحات الفنون" کے ویران کا نام مولوی محمد  
علی لکھا ہو ہے)، مدہ کتاب کے باشندے ہیں، حلی المذہب تھے،  
صد و دہا ہر لغت میں، حض دہرے علوم میں بھی دسترس رکھتے تھے۔  
بعض تصانیف: "کشاف اصطلاحات الفنون" و "نسب  
انغایات فی سنی الآیات" ☆ -

[بدیۃ العرفین ۶/۲۶۶: الأعلام لسرر کلی ۱/۱۳۱: مجمع الموفین ۱۱/۷۷]

توئی (۴۴۳-۴۴۳ھ)

یہ ابو نعیم بن حسن بن سق توئی میں، ابو سق کنیت ہے، مالکی  
فقہ و اصولی میں، زیر دست فاضل، امام، صالح و نچردن زندی  
گزرے و لے تھے۔ ابو بکر بن عبد الرحمن و ابو عمر بن فاسی سے فقہ  
حاصل کی، ورنہ سے ازریقوں د یک جماعت نے فقہ سیکھی،

☆ تذکرہ ثقا سے مطلق ہوں ہے سنی احادیث فی سنی نبیات مسالامہ علی  
تھاؤں د تصنیف نہیں ہے بلکہاں سے یہ دوسرے ہم وطن صمیم لاسٹ ہوا  
محمد شریف علی تھاؤں د تصنیف ہے۔

ت

لردن (۵۱۱-۵۹۷ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن عیسیٰ، ابو محمد تادلی ہیں، "تادلیہ" کی طرف  
بہت ہے جو تھمان ورنہ فاس کے قریب مرکش میں ہر کے  
پہاڑوں میں سے یک پہاڑ ہے، مالکی علماء میں تھے، فقیہ، ادیب اور



حکم

ترجم فقہاء

حدیث

حکم (۳۲۱-۵۰۵ھ)

حجہ کی (۹-۹۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن حمد و یہ ہیں، حکم کے نام سے مشہور ہیں، اور  
بن لعیج کے نام سے بھی جانے جاتے ہیں، ان کا شمار حفاظ حدیث  
و اُن حدیث کے مصنفین میں ہوتا ہے، نیدرپور کے باشندے ہیں۔  
تہ نیدرپور میں تقریباً ایک ہزار شیوخ سے و نیدرپور کے ہر تقریباً  
ایک ہزار شیوخ سے حدیث سنیں، ابو علی بن ابو ہریرہ و ابو اسل  
صلوٰہ سے فقہ حاصل و حدیث کے عمل و تصحیح و تعلیم حدیث و  
سنن میں ان طرف رجوع کیا جاتا تھا، ان کو تقریباً تین لاکھ  
حدیثیں یاد تھیں، ان پر تشیع و نعت رگانی تھی، جبہ سکی نے ان کا دفاع  
کیا ہے۔

بعض تصانیف: "المستدرک علی الصحیحین"، "تاریخ  
بیسابور"، و "معرفة علوم الحديث"۔

[طبقات الشافعیہ للسبکی ۳/۶۴: میزان الاعتدال ۳/۹۵]

تاریخ بغداد ۵/۴۷۳

حجہ بن عمرو انصاری (۹-۹)

یہ حجہ بن عمرو بن غزیہ انصاری، مازنی، مدنی ہیں، صیابی ہیں،  
فضل لوگوں نے ان کو تابعین میں ذکر کیا ہے۔ اصحاب سنن نے ان  
و ایک حدیث روایت کی ہے، جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ  
سے حج کے موقع پر پے و نعل و صرحت کی ہے، حضرت علیؓ کے  
ساتھ جنگ صفین میں شریک ہوئے۔

[المصابہ ۱/۳۱۳: تہذیب المعجم ۲/۴۰۴: تہذیب

المعجم ۱/۱۵۳]

حدیث (۹-۳۶ھ)

یہ حدیث بن الیمام، ابو عبد اللہ کعبی ہیں (یہاں حدیث کے والد  
کا لقب ہے، نام میل ہے، و ایک روایت کے مطابق میل ہے)،  
کبار صیابی ہیں، و رسول اللہ ﷺ کے زردار ہیں، وہ ورس  
کے والد سام لائے و ورس میں شریک ہونا چاہتا تو مشرکین نے ان  
دونوں کو روک دیا، پھر غزوہ حد میں شریک ہوئے، یمن اسی غزوہ  
میں شہید کر دیے گئے، حضرت حدیث غزوہ خندق و رجاء کے معرکوں  
میں بھی شریک ہوئے، اسی طرح وہ عراق و فتوحات میں شریک  
ہوئے، وہاں ان کے مشہور آثار ہیں، نبی کریم ﷺ نے ان کو  
ہجرت نصرت کے درمیان اٹھایا تو انہوں نے نصرت کو اٹھایا رکھا،  
حضرت عمرؓ نے ان کو مدائن کا گورنر بنایا، وہ اسی عہدہ پر برقرار رہے،

## حرب

## ترجم فقہاء

## حسین بن علی

یہاں تک کہ حضرت علیؓ بیعت کے چار بیسوں حد وفات پائی۔ نبی کریم ﷺ سے بہت سی حدیثیں روایت کیں اور حضرت عمرؓ سے بھی، اور ان سے حضرت جابر، جندب، عبداللہ بن یربوع، و ردہمہ لوگوں نے حدیث روایت کیں۔

[تہذیب المعجم ص ۲۱۹، ۲۱۷، ص ۱۷۱، ۱۷۲، تہذیب تاریخ ابن عساکر ص ۹۳، الاعلام للزکریا ص ۱۸۰]

## حرب (؟ - ۲۸۰ھ)

یہ حرب بن اسماعیل بن خلف، ابو محمد (وریک قول ابو عبد اللہ ہے) مطلق کرمانی ہیں، امام احمد کی صحبت اختیار دی، یہ فقیہ و حافظ حدیث تھے، امام احمد سے بہت سے فقہی مسائل کی روایت دی، میں امام احمد کے حوالہ سے انہوں نے جو کچھ بیان کیا وہ تمام و تمام چیزیں انہوں نے براہ راست امام سے نہیں سنیں، یہاں تک کہ خدا نے فرمایا: انہوں نے امام احمد اور سحاق بن راہویہ سے سننے سے پہلے ان کے چارہم زمرہ میں داخل کر دیے تھے۔ خدا نے ان سے بہت سے مسائل سنے۔ امام مروزی، امام احمد سے عظیم تعلق کے باوجود جو کچھ حرب نے لکھا تھا اس کو اس سے نقل کرتے تھے، بادشاہ نے انہیں قصاء و شہر کی بعض دھری جتائی ذمہ داریاں سونپی تھیں۔

[طبقات اکبر بعد ۱۲۵: طبقات اکبر ص ۲۸۰، ابن حنبل

لابی زہر ص ۲۰۸]

## حسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۸ میں گذر چکے۔

## حسن بن صالح (بن حنی):

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۸ میں گذر چکے۔

حسن بن علی (۳۳ھ وریک قول اس کے بعد کا ہے - ۵۰ھ وریک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ حسن بن علی بن ابی طالب، ابو محمد ہاشمی، میر المومنین ہیں، رسول اللہ ﷺ کے نو سے ورنیا میں آپ ﷺ کے پھوپھوں میں، وریست کے جوانوں کے دھم دھم میں سے ایک سردار ہیں۔ انہوں نے اپنے ماما حضور ﷺ سے، اپنے والد حضرت علیؓ سے، اپنے بھائی حضرت حسینؓ سے وریسے ماموں، عذراں ابی ہالد سے روایت دی، وریسے اس کے بڑے حسن، مام المومنین حضرت عائشہؓ، عکرمہ، محمد بن یحییٰ و ردہمہ لوگوں نے روایت دی۔ وریسے دہرہ صاحب وریسے صاحب فضل وریسے تھے، اپنے والد کے حد چند ماہ خیفہ رہے، پھر چند شرطوں کے ساتھ حضرت معاویہؓ کے حق میں خدمت سے دست بردار ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے ان کے دریغ مسلمانوں و جتامت کی حفاظت فرمائی، اور نبی کریم ﷺ کی درج ذیل معجزہ پیشین گوئی کا ظہور ہوا: "ابی ہداسید وریسے ان یصح بہ بین فستیں من المسممین" (میر یہ بڑا سردار ہے، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے دریغ مسلمانوں کے دہرہ ہوں میں صبح کر دے)۔

حضرت حسن مدینہ واپس شریف لائے، جہاں وہ وفات تک مقیم رہے، یہ بھی روایت ہے کہ اس کا انتقال زہر کے اثر سے ہو۔

[اص ۱ ۲۸۹: سر الف ۲ ۹۲: تہذیب المعجم ص ۲۸۰]

۲۹۵: صفحہ الصفو ۱۳۰۰]

حسین بن علی (۳۳ھ وریک قول اس کے بعد کا ہے - ۶۱ھ)

یہ حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ ہاشمی ہیں، رسول اللہ ﷺ



نظم

ترجم فقہاء

حمید مدین ضریر

کے نو سے وردیہ میں آپ علیہ السلام کے پھوں ہر دست میں نو جو نوں  
کے دھم دڑوں میں سے ایک سردار میں مدینہ میں پیدا ہوئے، اور  
میں اقامت پذیر ہوئے، یہاں تک کہ اپنے والد کے ساتھ کوفہ  
طرف گئے، ان کے ساتھ جنگ جمل پھر جنگ صفین پھر خون ریز  
جنگ میں شریک ہوئے، اپنے والد کے ساتھ رہے یہاں تک کہ ان  
کے والد شہید کر دیے گئے، پھر وہ اپنے بھائی حضرت حسن کے ساتھ  
رہے یہاں تک کہ حکومت دباگ ڈور انہوں نے حضرت معاویہ کے  
پر دکردی، پھر اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ واپس ہوئے۔ انہوں نے  
اپنے ماما، والد، والدہ، ماموں، ممدیں اپنی ہالہ، عمر میں خطاب سے  
حدیثیں روایت کیں، وراں سے ان کے بھائی حسن و رٹ کے سلی  
زین العابدین، رٹ فاطمہ، ان کے پوتے باقر و فحش و ردہم سے  
لوگوں نے روایت دی۔ اسی سنسن نے ان کو ڈی کی روایتیں  
درج دیں، وہ صاحب فضل و مہار و عبادت گذار تھے، عراق میں  
یرید میں معاویہ کے زمانہ میں یرید کے خلاف شریعت کے حد شہید  
کر دیے گئے۔

[المصابہ ۱/۳۳۲: کسب الغابہ ۲/۱۸: تہذیب المعجم ۲/۲۶۳]  
۲/۵۵۴: صفحہ ۱۳۵، ۳۲۱: الأعلام لسررکلی ۲/۲۶۳]

لکھنوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

مطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

الحکم (۵۰-۱۱۳ھ)

یہ حکم بن حنیفہ کنڈی ولاء کے غدار سے کوفہ کے باشندے ہیں،

نامی میں، حض صی کو انہوں نے پایہ فقہ میں معروف ہوئے، امام  
وزیری وغیرہ نے ان کے حق میں شہادت دی، ان میں شیعیت تھی  
میں وہ ان سے ظاہر نہیں ہوئی، ان پر تیس کا الزام لگایا گیا ہے، ثقہ  
تھے۔

[تہذیب المعجم ۲/۴۳۲]

لکھنوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

حماد (؟ - ۱۶۷ھ)

یہاں حماد سے مراد حماد بن سمعہ بن دینار ابو سمعہ ہیں، تمیم کے  
سزا کردہ غلام ہیں، بصرہ والوں کے مفتی ورجیل قدر محدث ہیں،  
عربیت کے امام، فقیہ، بصرہ، مدینہ، کوفہ، عراق میں تھے، اہل بدعت  
کے سخت مخالف تھے، امام مسلم نے انہوں میں ان چند حدیثیں لی  
ہیں، میں امام بخاری نے ان سے کئی روایتیں لی ہیں۔ انہوں نے  
ثابت ابنانی، قتادہ واپس ماموں حمید الطویل و ردہم سے لوگوں  
سے روایت کی، وراں سے ان سے ابن جریج، ثوری، شعبہ و ردہم سے  
حضرات نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "العواصی فی الحمیث" و "کتاب السنن"  
[میزان الاعتدال ۱/۵۹۰: تہذیب المعجم ۲/۱۱۳: بدیع  
الرفیق ۵/۳۳۴: الأعلام لسررکلی ۲/۴۰۲]

حمید مدین ضریر (؟ - ۶۶۷ھ)

یہ علی بن محمد بن علی حمید الدی ضریر ہیں، "رمش" کے  
باشندے تھے، رمش (میم کے ضمہ کے ساتھ) بخار کے ماتحت یک

خالد بن معدن

ترجمہ فقہاء

مدہوی

گاؤں ہے۔ حنفی سماء میں تھے، امام، فقیہ، اصولی و زبر دست محدث تھے۔ شمس الاسمرہ کو روئے سے فقہ سکھی، ورنہ سے ایک جماعت نے علم فقہ حاصل کیا، جن میں کنز الدقائق کے مصنف حافظ الدین سلمی بھی ہیں، ماوراء النہر میں صدر نشین برہم علم تھے۔

خرقی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

لخطابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "المواہد" یہ ہدیہ پر حاشیہ ہے، جس میں نہوں نے ہدیہ کے متکمل مقامات کو حل کیا ہے، "شرح المصنوعۃ المستفیة" و "شرح الجامع المکیہ"۔

[ الفوائد المہیہ ص ۱۲۵: جوہر المصیہ ۱ ص ۳۷۳: مرصعہ

الاصطلاح ۲۶: ۵۹۶ ]

و

مدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

خ

مدیوسی (پوزید):

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مدروہی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مدسوقی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

خالد بن معدن (؟ - ۱۰۳ھ) وریک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ خالد بن معدن بن ابی کرب، ابو عبد اللہ کلائی ہیں، تابعی اور ثقہ ہیں، انہوں نے سفر صیچہ کو پایا۔ ثوبان، بن عمر، معاویہ بن ابو نفیص وغیرہ رضی اللہ عنہم سے حدیث روایت کیں، بن عباس نے کاد کر "ثقات" میں کیا ہے۔

[ تہذیب المعجم ص ۱۱۸: تہذیب بن عساکر ۵، ۸۶: الأعلام

لسررکلی ۲۲: ۲۴۰ ]

مدہوی (۱۱۰-۱۱۶ھ) ورجض کے نزدیک ۱۱۷ھ)

یہ احمد بن عبد الرحیم، ابو عبد الرحمن بن ابو عبد اللہ ہیں، بن کالقب شاد

مرزی

ترجم فقہاء

رحیبانی

ولی اللہ ہے، سندھستان کے شہر دہلی کے باشندے میں، جسی فقیہ، اصحابی، محدث اور مفسر میں۔ فہرست اہل علم کے مصنف نے لکھا ہے: اللہ تعالیٰ نے س کے وریدہ و س د ولاد و س کے گھر کے افراد و س کے شاگردوں کے وریدہ سندھستان میں حدیث و سنت کے ختم ہونے کے حدود پر وہ س کو زندہ کیا، اور اس ملک میں اس د کتابوں اور سندوں پر لوگوں کا مدار ہے۔

بعض تصانیف: "الإنصاف فی بیان أسباب الاختلاف"، "حجة الله البانغة" و "فتح الحیبر بما لا یبذل من حفضہ فی عدم التفسیر"۔

[الأعلام للزکری ۱۴۴: ہدیۃ الوریثین ۶: ۵۰۰: معجم المؤلفین

۴۹۲: معجم المخطوطات العربیہ ص ۸۹۰]

[س لکیر ال ۲۰۱۲: لہجہ و تعدیل لاس ابی حاتم ج ۱  
قسم ۲ ۸۶۱]

مرنی:

س کے حالات ج ۱ ص ۶۴ میں گزر چکے۔

مریج بن انس (۱۳۹ھ - ۱۴۰ھ) وریک قول ۱۴۰ھ)

پیر مریج بن انس، مکرکی (ورجی بھی کہا جاتا ہے)، بصری، شہر سالی میں۔ نبیوں نے انس بن مالک، ابو العالیہ، حسن بصری وغیرہم سے حدیثیں روایت کیں، و س سے ابو جعفر رازی، عمش، سید ستمی وغیرہم نے روایت دی۔ مامنسائی نے فرمایا: "یسس بہ جاس" (س میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ س د نے اس کو اللغات میں د کر کیا ہے، و فرمایا: لوگ س د اس حدیث سے پتے تھے دن د روایت س سے ابو جعفر کرتے تھے، یونکہ ابو جعفر کے طریق سے س د روایت میں بہت اضطراب ہے۔

[تہذیب التہذیب ۲۳۸/۳]

مرزی:

س کے حالات ج ۱ ص ۶۴ میں گزر چکے۔

ربیعہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۶۴ میں گزر چکے۔

رحیبانی (۱۱۶۳ - ۱۲۳۳ھ)

پیر مصطفیٰ بن سعد بن عبدہ میں، شہر کے عمار سے سیوطی و جئے پیدائش کے اعتبار سے رحیبانی میں، ربیعہ دمشق کے مصنفات میں یک گاہ ہے، یہ بھی روایت ہے کہ وہ سیوطی میں پیدا ہوئے، دمشق میں حنابلہ کے مفتی تھے، فقیہ و ماہر فہم تھے۔ فقہ شیخ احمد

رشد بن حفص زہری (۹ - ۹)

پیر رشد بن حفص بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، بن دن نے ثقافت میں اس کا ذکر کیا ہے۔ س سے ابو نعیم بن عبد المطلب بن سب بن ابی و د نے روایت کیا ہے۔ بن ابی حاتم نے فرمایا: میں نے پے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ وہ مجھوں میں وراثت کی د کتاب سے اس د دریافت کی ہے۔

رئی

ترجمہ فقہاء

زررکشی

یعنی، محمد بن مصطفیٰ ہدی ماہی وغیرہ سے حاصل د، اور اس سے بہت سے لوگوں نے روایت د، ورسب فیض کیا، بے عہد میں صدر نقیش برقم فقہ تھے، جامع موسیٰ کے ناظر (متولی) ورحابہ کے مفتی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "مصاب آوسی السہی فی شوح عایہ المستہی" فقہ جہلی میں تین ضخیم جلدوں میں ہے۔

[علیہ اشتر ۱۵۴۱: الأعلام للدرققی ۸: ۵۵۵: معجم المؤلفین ۱۲: ۵۵۴: مقدمة لتتقیق مطالب ولی لہی]

رئی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

روہونی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

رویانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

زررکشی (۷۴۵-۷۹۴ھ)

یہ محمد بن بہادر بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ، بدرالدین، زررکشی ہیں، شافعی فقیہ اور اصولی ہیں، صافری ہیں، ولادت ووفات مصر میں ہوئی، ن متعدد دنوں میں بہت سی تصانیف ہیں۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط" اصول فقہ میں تین جلدوں میں ہے، "علامہ اساجد بأحكام المساجد"، "المبیاح فی توضیح المساجح" فقہ میں، "المشور" یہ کتاب "قواعد الرد کشی" کے نام سے معروف ہے۔

[الأعلام ۶، ۲۸۶: الدرر لکامنہ ۳۹۷: ۳۹۷]

ز

زیر بن جو م (؟-۳۶ھ)

یزیر بن ابو ام بن خوید بن اسد، ابو عبد اللہ قرشی اسدی ہیں،

زفر:

ترجمہ فقہاء

سکون

زفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زریہ انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

س

زہری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سالم (؟- ۱۰۶ھ) ور یک قول اس کے علاوہ ہے

یہ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، ابو عمر (ور ابو عبد اللہ بھی کہا جاتا ہے) مدنی مدنی میں، ثقہ، تابعی ہیں، مدینہ کے فقہاء سبعہ میں سے ہیں، کثرت سے احادیث روایت کرنے والے تھے۔ اپنے والد (عبد اللہ بن عمر)، ابو ہریرہ ور ابو رافع وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں۔ امام مالک نے فرمایا: سالم بن عبد اللہ کے زمانہ میں زہد، فضل ور طرز زندگی میں گذشتہ صالحین سے س سے زیادہ مشہور کوئی نہیں تھا۔

[تہذیب التہذیب ۴/۳۶۶: تہذیب تاریخ ابن عساکر ۶/۵۰: الأعلام لدور کلی ۳/۱۱۴]

السبکی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سکون (۱۶۰ - ۲۴۰ھ)

یہ عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو سعید توفیقی قیری مدنی ہیں، بخاری کا لقب ہے۔ سعد عرب ور اصلاً شامی ہیں، حمص کے باشندے، مالکی فقیہ، اپنے زمانے کے شیخ ور اپنے دور کے عام تھے، ثقہ ور علم کے کئی نقطہ تھے، ۱۸ اپ ۱۹۱ سال کی عمر میں انہوں نے غلبہ علم میں سفر

زریہ بن ثابت:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زریلی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

کیا۔ امام مالک سے ان کی ملاقات نہیں ہوئی۔ انہوں نے امام مالک کے ممتاز ترین شاگردوں مثلاً بن قاسم و راہب سے علم حاصل کیا، و خود ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد تقریباً سات سو ہے، برم علم کے صدر فقیہ ہوئے، مشطرات میں ان پر غما دیا جاتا تھا، لوگ سفر کر کے ان کے پاس علم حاصل کرنے آتے تھے۔ امیر محمد بن اندب نے پورے سال تک انہیں منصب قضاء سو پنے کی کوشش د تو انہوں نے ان کو اس شرط پر قبول کر لیا کہ قضاء پر کوئی تنخواہ نہیں لیں گے، اور حقوق کے فیصلے صحیح صحیح امیر و ان کے اہل خانہ پر بھی نافذ کریں گے، ۲۲۴ھ میں قاضی بنے اور وفات تک ان منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المعروفۃ" جس میں انہوں نے امام مالک و فقہ کو جمع کر دیا ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۶۹؛ الدیاج ص ۱۶۰؛ مرقۃ بحار

۱۲، ۱۳؛ معجم المؤلفین ۵، ۲۲۴]

السنة کی (؟ - ۱۲۷ھ)

یہ ۱۰ عیال بن عبد الرحمن بن ابی کریم، ابو محمد سدی ہیں، "سنة" (سین کے ضم و دال و تشدید کے ساتھ) کا معنی دروازہ ہے، چونکہ یہ مسجد کوفہ کے دروازہ پر دوپٹے بیچتے تھے اسی سے انہیں سدی کہا جانے لگا، کوفہ کے باشندے ہیں، تابعی صدوق ہیں، ان کو وہم بھی ہوتا تھا، ان پر تشیع کا الزام لگایا گیا، تاریخ و روایات پر ان کی گہری نظر تھی۔ حضرت انسؓ و ابن عباسؓ سے حدیث روایت د، ابن عمرؓ زیارت د۔ ان سے شعبہ، ثوری، حسن بن صالح وغیرہ نے روایت د۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"۔

[تہذیب المعانی ۱۳۴؛ تاریخ تہذیب العرب ۱۱۷؛ المعجم

الزہراء ۱، ۸۰؛ ہدیتہ العربین ۵، ۲۰۶]

اسمرخسی:

ان کے حالات ۱۷ ص ۲۸ میں گذر چکے۔

اسمرخسی، رضی اللہ عنہ (؟ - ۱۷۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، رضی اللہ عنہ، بہا بن الامام سمرسی ہیں، حنفی فقیہ و اصولی ہیں، وہ جلیل القدر امام و علوم عقلیہ و نقلیہ کے جامع تھے، صاحب ۷۰ و محمود غزنوی کے حد مدرسہ نوریہ و مدرسہ ۱۰۱۰ میں درس دیا۔ ایک جماعت نے ان سے تعصب برتا، و ان پر کوناعی کرنے کا الزام لگایا تو وہ درس و تدریس سے مک ہو گئے و دمشق چلے گئے، و مدرسہ خنوتیہ میں تدریس کی و مہ واری سنہ ۱۰۱۱ء میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المحیط المکی" تقریباً ۴۰ جلدوں میں، "المحیط الثانی" ۱۰ جلدوں میں، "المحیط الثالث" ۳ جلدوں میں، و "المحیط الرابع" ۱۰ جلدوں میں۔

[جوہر المصیہ ۲، ۱۲۸؛ الفوائد المہیہ ص ۱۸۸؛ اعلام النور علی ۷، ۲۴۹، ۱۰، ۲۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۱، ۲۷۸]

سعد بن ابی نعيم (؟ - ۱۲۵ھ) و یک قول اس کے علاوہ (ہے)

یہ سعد بن ابی نعيم بن عبد الرحمن بن عوف، ابو سحاق (و ابو ابی نعيم بھی کہا جاتا ہے)، زہری ہیں، (مفضل بن فضالہ نے ان کا نام سعید بتایا ہے، جیسا کہ "ساب المیزان" میں آیا ہے، اسی طرح ابن اثیر ۴، ۸۶ طبع منار محمدیہ ۳۳ھ میں بھی ہے)، تابعی ہیں،

سعید بن ابی وقاص

ترجم فقہاء

شعبی

نہوں نے اس عمر میں زیارت کی۔ بچے والد اور فاس و غیر نام سے روایت کی، ورنہ اس سے ابو نعیم، زہری، موسیٰ بن عقبہ ورنہ حبیہ و غیر نام نے روایت کی۔ وہ ثقہ و بشیر الحدیث تھے، اہل علم کا ان کی تپائی پر اتفاق ہے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے، جب وہ عہد قضاء سے مگ ہوئے تو بھی لوگ اس سے اسی طرح ڈرتے تھے جس طرح زمانہ قضاء میں ان سے ڈرتے تھے۔

حدیث مقبول ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ ارجاء کے قائل تھے، ورنہ حجت نہیں ہیں۔ مکہ میں وہ فتویٰ دیتے تھے ورنہ اہل عرق کے قول کو اختیار کرتے تھے۔

[تہذیب المعادین ص ۴۵۵، میزان الاعتدال ۲/۳۹۹]

سعید بن المسیب:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

[تہذیب المعادین ص ۴۶۳، میزان الاعتدال ۲/۱۲۶]

سان المیزان ۳۱/۳

غیاث ثوری:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

سعید بن ابی وقاص:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

یوٹی:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن برنیم:

دیکھئے: سعد بن ابی نعیم۔

سعید بن جبیر:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ش

سعید بن سالم القدح (۲۰۰ھ سے قبل وفات پائی)

یہ سعید بن سالم القدح، ابو عثمان ہیں، صاحب سالی ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ وہ کوفہ کے ہیں، مکہ میں سکونت اختیار کی۔ ثوری و راہن جہ تب و غیرہ سے روایت کی، ورنہ اس سے علی بن حرب، بن حبیہ اور شافعی و غیر نام نے روایت کی۔ اس مدی نے اس کو کچھ حدیثوں کو ذکر کیا ہے، ورنہ مایہ: وہ حسن الحدیث ہیں، ان کی حدیث درست ہیں، وہ میرے نزدیک صدوق ہیں، اس میں کوئی حرج نہیں ورنہ ان کی

شعبی:

اس کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

شعبی (۹-۷۹ھ)

یہ ابو نعیم بن موسیٰ بن محمد، ابو سحاق عمی، غرناطی ہیں، شافعی کے نام سے مشہور ہیں، مالکی علماء میں ہیں، یہ امام، محقق، اصولی، مفسر، فقیہ،

## شافعی

## ترجم فقہاء

## اشعرانی

گہری نظر رکھنے والے محدث، حجت و مختلف علوم کے ماہر تھے۔ مختلف برائے سے نبیوں نے علم حاصل کیا، ان میں بن ابی نعیم، ابو عبد اللہ، ابو القاسم شریف لکھنوی، وراں سے ابو بکر بن عامر وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ ان کے جلیل قدر استنباطات لطیف فوائد و عظیم شایستگیوں میں، اسی کے ساتھ وہ چھٹی صالح، پاک دامن، متقی، قمع سنت تھے، اور بدعات سے بھت بکرتے تھے۔ خدا صہ کلام پاک علوم میں ان کا درجہ ان سے کہیں بلند ہے بھت بیاں بیا جاتا ہے، اور تحقیق میں ان کا مقام ان سے کہیں زیادہ ہے بھت کہ مشہور ہے۔

بعض تصانیف: "المواقف فی اصول الفقہ" چار جلدوں میں، "الاعتصام"، و "المجاسس" جس میں نبیوں نے صحیح بخاری و کتاب السنن و شرح ان ہے۔

[نیل الاہتاج بہامش المدینہ ص ۶۶: شجرۃ النور الزکیہ ص ۲۳۱: الاطیام لدورکلی، ۱، ۱۷۱]۔

شمس الامہ اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۸ میں گذر چکے۔

شربلانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۱۷۱ میں گذر چکے۔

شروانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۱۷۱ میں گذر چکے۔

شریح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۱۷۱ میں گذر چکے۔

اشعرانی (۸۹۸-۹۷۳ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن علی، ابو مواہب یا ابو محمد ہیں، شاعرانی یا شعر وی کے نام سے مشہور ہیں، منوفیہ کے مضافات میں شہر سابقہ ابلی شعرہ میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ میں وفات پائی۔ یہ فقیہ، محدث، اصولی، صوفی و ریشہ اخصاف تھے۔ اپنے زمانے کے مشائخ سے نبیوں نے علم حاصل کیا، جیسے کہ شیخ جلال الدین سیوطی اور زکریا النباری۔

بعض تصانیف: "الأجوبة المروصية عن أسئلة الفقهاء و الصوفية" و "آداب الصفاة"۔

[شذرات الذهب ۸، ۷۲: مجمع المطبوعات العربیہ ص

۱۱۲۹، الاطیام لدورکلی ۴، ۳۳۱: مجمع الموفین ۶، ۲۱۸]

## شافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۰ میں گذر چکے۔

## اشعر ملسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۰ میں گذر چکے۔

## شربینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۰ میں گذر چکے۔

## اشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۲ میں گذر چکے۔



شوکانی

ترجمہ فقہاء

صاحب العذب غافل

شوکانی (۱۱۷۳-۱۲۵۰ھ)

[شجرۃ انوار الزکیہ، ص ۳۸۵؛ لآعلام لدورکلی، ۲/۲۴۴؛ معجم

المؤلفین ۹/۱۲]

یہ محمد بن علی بن محمد شوکانی ہیں، صنعاء میں کے بارہوا میں سے ہیں، ور صاحب جہاد فقیہ ہیں، یس کے ملاؤ خولاب کے ”ہجرۃ شوکان“ میں ن کی ولادت ہوئی، ور صنعاء میں پروان چہ ۱۲۲۹ھ میں وہاں کے قاضی بنائے گئے، اور وہاں قضاء کے منصب پر ہوتے ہوئے وفات پائی، وہ تھلید کی حرمت کے قائل تھے، ن کی ۱۱۴ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: ”نبیل الأوصار شروح مستفی الأحبار سمجد بن تیمیة“، ”فتح القدیو“ تفسیر میں، ”اسمیل الجوار فی شروح الأرهاار“ فقہ میں، اور ”ارشاد الفحوں“ اصول فقہ میں۔

[الآعلام لدورکلی؛ البدر الکلیع ۲/۲۱۴-۲۲۵؛ نیل لآوطر

۳/۱]

شیخ عیش (۱۲۱۷-۱۲۹۹ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد عیش، ابو عبد اللہ ہیں، طرابلس الغرب کے باشندے ہیں، قاہرہ میں پیدا ہوئے، ور وہیں وفات پائی، مصر میں مالکیہ کے شیخ، ور ب کے مفتی تھے، فقیہ ور متعدد علوم میں ماہر تھے، زہر میں تعلیم حاصل د، اور اس میں مالکیہ د مشیت کا عہدہ سنبھالا۔ شیخ امیر صغیر ور شیخ مصطفی بولاق وغیرہ سے علم حاصل کیا، ور ہوا زہر کے متعدد طبقات نے ب کے پاس تعلیم کی تکمیل کی۔ جب برطانوی حکومت نے مصر پر قبضہ کر لیا تو وہ جیل د آزمائش سے دوچار ہوئے، اسی کے اثر سے ان کی موت و نفع ہوئی۔

بعض تصانیف: ”مع الجلیل عسی محاصر خلیل“ فقہ مالکی میں چار جزو میں ہے، ور ”ہدایۃ الساسک“ یہ درویر د شرح الصغیر پر حاشیہ ہے۔

الشیر زکی (۳۹۳-۴۶۷ھ)

یہ ابو نعیم بن علی بن یوسف، ابو سحاق، حماد الدین شیرازی ہیں، فیروز آباد (فارس کے ایک قصبہ) میں پیدا ہوئے، بغداد میں پروفیسر ہوئے، ور وہیں وفات پائی، وہ ہندوستانی علمی شخصیت ور شافعی فقیہ ہیں، مناظر، فصیح اللہ، صاحب تقوی اور متواضع تھے۔ فقہ ابو عبد اللہ یسوی ور وہمیرے لوگوں سے پریمی، قاضی ابو الطیب کے دامن فیض سے وسے ہو گئے، یہاں تک ک ن کے حلقہ درں میں ب کے معید درں ہو گئے، مسلک شافعی میں وہ تھارٹی د شیت رکھتے ہیں، نسکی کے سے مدرسہ نظامیہ د تعلیم عمل میں آئی، ور پنی وفات تک نہیں نے وہاں درں دیا۔

بعض تصانیف: ”امجدب“ فقہ میں، ”اسک“ ان مشاف میں، ور ”التبصرة“ اصول فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ، اکہ ی ۹۹/۳؛ شذرات الذمب

۳/۲۹۴؛ الملب ۲/۵۱۲؛ معجم المؤلفین ۱۸/۶۸]

ص

صاحب العذب غافل:

دیکھیے: ابو نعیم لونکی۔

صاحب الحیط

ترجمہ فقہاء

الطبرانی

صاحب الحیط:

بخاری میں ہیں، آپ ال لوکوں میں ہیں جو بد و فارس و فتح میں شریک ہوئے۔

اس بارے میں آراء مختلف ہیں کہ حصہ کے نزدیک صاحب الحیط سے کون مراد ہے؟

[تہذیب المعانی ص ۴۲۱: ۱۷۸۲ طبع المطبعة القاریہ]

بن ہشامی سے منقول ہے کہ مطلقاً صاحب الحیط ہونے سے رضی الدین محمد بن محمد سرحدی مراد ہوتے ہیں (دیکھیے: اسرحدی رضی الدین)، بن امیر الحاج نے ”المعنیہ“ کے مصنف کے ذکر کے وقت جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مطلقاً صاحب الحیط ہونے پر امام بن ہشام الدین مرغینانی مراد ہوتے ہیں (ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گزر چکے ہیں)۔ لکھنوی (عبدالحی فرنگی مکتبہ انوار) سے: بن امیر الحاج د یہ بات صحیح ہے کہ جب ”الحیط“ مطلقاً ہوا جائے تو اس سے اس متداول کتابوں میں الحیط امیر ہانی مراد ہوتی ہے، ن کے کلام پر مطلع ہونے سے پہلے میں بھی یہی سمجھ رہا تھا، لیکن الحیط امیر ہانی د ہاں الدین مرغینانی د طرف نسبت کرنے میں مجھے شک ہے، میر خیار ہے کہ الحیط امیر ہانی کے مصنف کوئی بخاری ہیں۔

ض

الضحاك:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ط

[الفوائد السیہ ص ۲۴۶]

صاحبین:

ط و ط:

سادہ و نوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

الطبرانی (۲۶۰-۳۶۰ھ)

یہ سیما ن بن احمد بن یوب بن مطر، ابو القاسم ہیں، فلسطین کے شہر طبرہ کے باشندے ہیں، عفا میں پیدا ہوئے، ورجوز، یمن، مصر و روم کی جنگوں کا شہید، صہب میں وفات پائی۔

الصعب بن جشامہ (حضرت عثمان کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ صعب بن جشامہ بن قیس لیثی ہیں، آپ صحابی رسول ہیں، ہجرت کر کے رسول کرم ﷺ د خدمت میں حاضر ہوئے، اور آپ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، س میں سے کچھ حدیثیں صحیح

الطحاوی

ترجم فقہاء

عبد علیٰ بن نصاری

بعض تصانیف: ال د تیں معجم میں: "المعجم الصغیر"،  
"المعجم الأوسط" اور "المعجم الکبیر" یہ تینوں حدیث  
میں ہیں، ال د یک تفسیر بھی ہے، و "دلائل النبوة"۔

[الأعلام لسرکلی: المجلد ۴، ۵۹، تہذیب بن عساکر

[۲۴۰۶]

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

عبد الرحمن بن عوف (۴۴ ق ھ) و یک قول اس کے علاوہ

ہے۔ ۲۲۲ ھ و یک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن اذرث، ابو محمد قرظی زہری  
میں، بارہوی پہ و عشرہ ہشت دہ میں سے ہیں، و اس چھٹری محسن شوری  
کے یک فرد میں بن کے درمیان حضرت عمرؓ نے خدمت کو منحصر کر دیا  
تھا، بہت پہلے اسد م لائے، و بارہجرت د، مختلف معرکوں میں  
شریک ہوئے، و اس لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کے عہد میں  
فتویٰ دیتے تھے، و اس لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ د حدیث  
بیان کرنے میں مشہور ہیں، مدینہ منورہ میں وفات پائی، و تقیج میں  
مدنوں ہوئے۔

[اصحابہ بنی تمیمہ الصحیحہ ۲، ۴: تہذیب بن عساکر

۲، ۴: ۴۴۴: الأعلام لسرکلی ۴، ۹۵]

عبد علیٰ بن نصاری (؟-۱۲۲۵ھ)

یہ عبد علی بن محمد بن نظام الدین محمد انصاری ہیں، ہندوستان کے  
باشند تھے۔

بعض تصانیف: "فوائد ارحموب شرح مسم الثبوت"۔

[دیل کشف الطنون ۴، ۸۱]

ع

۱۱ شہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے ہیں۔

عبد بن عبد اللہ بن زبیر (؟-؟)

یہ عبد بن عبد اللہ بن زبیر بن العتوم اسدی مدنی ہیں، ثقہ تابعی  
و ریشہ حدیث میں، بہت رست کو تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور  
پنی دادی ۱۰ و زبیر بن ثابت و غیر نام سے روایت د، و ر ن سے  
ن کے ٹ کے یحییٰ، و ر شام بن عروہ، بن ابی ملیکہ و غیر نام نے  
روایت کی، وہ اپنے والد کے نزدیک بہت باعزت تھے، و ر مکہ مکرمہ  
میں ال کے قضاء کے عہدہ پر سر فرائز تھے، وہ جب حج کو جا تے تو ال کو  
پناہ مانگا کرتے۔

[تہذیب بن عساکر ۵، ۹۸]

عبداللہ بن جعفر

ترجمہ فقہاء

عثمان بن عفان

عبداللہ بن جعفر (۱ھ) اور یک قول اس کے علاوہ ہے۔

عبداللہ بن مسعود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۷۶ میں گزر چکے۔

۸۰ھ اور یک قول اس کے علاوہ ہے)

عبید اللہ بن حسن:

دیکھیے: العنصری۔

یہ عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب، ابو جعفر ہاشمی میں، س د کثرت کے بارے میں دوسری روایت بھی ہے، جب ن کے والدین نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو وہاں ن کی پیدائش ہوئی، یہ حبشہ میں پیدا ہونے والے پہلے مسلمان میں، صبی بی میں، نبی کریم ﷺ سے حدیثیں یاد کیں، ورنہ نبی کریم ﷺ سے ورپے والدین اور اپنے چچا علی و ابو بکر و عثمان رضی اللہ عنہم وغیرہ سے احادیث روایت کیں، وہ ۱۰ سالہ ہوئے تھے، صفیں جنگ میں حضرت علیؓ کے پہلے سالاروں میں تھے۔ ان سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرے، و فرمایا: ”اسھم اھم جعھوا فی و مدہ“ (اے اللہ جعفر کا ال د ولاد میں برس بنا)، و فرمایا کہ ہم لوگ ہیں رہے تھے، سی دور سب ﷺ ایک جاؤر پر سوار ہو کر ہمارے پاس سے گزرے تو سب ﷺ نے مجھے پے گئے سو زکریا۔

[لہ ص ۲، ۲۸۹: الاستیعاب ۸۸۰/۳: تہذیب المعادیب

۱۷۰ ۵]

عبداللہ بن عباس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعادیب ۱۲۸: لہ ص ۲، ۶۰۲: الاکلام

لنر کلی ۳۶۸/۳]

عبداللہ بن عمر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶ میں گزر چکے۔

عثمان بن عفان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۷۷ میں گزر چکے۔



عطاء

ترجم فقہاء

العنبری

سنہالی، پھر مصر منتقل ہو گئے اور وہاں عہدہ قضاء و خطابت پر سرفراز ہوئے۔

عقربہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "قواعد الأحکام فی مصابح الأئام"، "المقناوی" اور "التفسیر الکبیر"۔

علی:

[ ا سلام لدور کلی ۴ ۱۴۵: طبقات لکھنؤ ۵ ۸۰ ]

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گذر چکے۔

عطاء:

علی بن موسیٰ (۴-۵-۳۳ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

پہلی بن موسیٰ بن یزید میں، قم کے باشندے تھے، پھر نینوا پور آئے، یہ زمانہ میں خلیفوں کے امام تھے، اصحاب شافعیہ و تردید میں رہ کر کچھ تائید میں۔

بعض تصانیف: "کتاب اصحابنا"۔

[ جوہر المصیہ ۱ ۸۰: طبقات الفقہاء للشیرازی ص ۱۱۹ ]

عقربہ بن عامر (حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ عقربہ بن عامر بن عیسیٰ تھے ہیں، ان کی کنیت ابو حماد ہے، ان کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ تاری اور انھیں وفات کے عام تھے، انھوں نے بدعت میں ہجرت اور ساقین و لیس میں سے میں، حضور کرم ﷺ و شروع سے صحبت ٹھانے والوں میں میں، وہ قرآن کو جمع کرنے والوں میں سے ہیں۔ نبی کریم ﷺ و حضرت عمرؓ سے حدیث روایت دی، و رہا سے ابو امامہ، بن عمر، قیس بن ابی حازم وغیرہ نام نے روایت دی، ۴۴ھ میں حضرت معاویہؓ کی طرف سے مصر کے حاکم بنائے گئے۔

[ تہذیب التہذیب ۷ ۲۴۲: الاستیعاب ۳۴ ۱۰۷۳ ]

عمر بن الخطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گذر چکے۔

العنبری (۱۰۵ اور یک قول ۱۰۶-۱۶۷ھ)

یہ عبید اللہ بن حسن بن حصین بن ابی الحرام مک بن اشی شاعر ہیں، علم و فہم میں مل، بصرہ کے سرداروں میں سے ہیں، بصرہ کے قضاء کا عہدہ سنبھالا، وہ ثقہ و قائل تعریف تھے۔ عبد الملک عمری وغیرہ سے حدیث روایت کی، و رہا سے بن مہدی، خالد بن ادریس، محمد بن عبد اللہ السمری وغیرہ نام نے حدیث روایت کی۔ امام مسلم نے ان

عکرمہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گذر چکے۔

عیاض

ترجمہ فقہاء

فی طہرہ ہنت لممندر

و کچھ حدیثیں ذکر میں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کے عقائد میں بدعت کے کما حقہ سے کلام کیا گیا ہے۔

[تہذیب الفقہ بیہ ۷/۷: میزان الاعتدال ۵/۳: لآعلام لسرکلی ۳۶۶، ۸]

غ

عیاض:

انگریزی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۳ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۱ میں گزر چکے۔

لعینی (۷۶۲-۸۵۵ھ)

ندم خال:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گزر چکے۔

یہ محمود بن احمد موسیٰ، ابو القاسم، ابو محمد القاسمی القضاة بدرالدین عینی ہیں، پیدائش حلب کے ہیں، س د ج اے پیدائش "عیض" ہے (اسی د طرف وہ منسوب ہیں)۔ حنفی فقیہ، مورخ و راوی حدیثیں ہیں۔ پے والد سے فقہ سیکھی، عربی اور دینوں زبانوں میں فصیح اللسان تھے، فقہ، تفسیر، حدیث، لغت، تاریخ اور دوسرے علوم میں مہارت حاصل د، تلمذ دے ورنہ با محاسب بنائے گئے، نئی دین اور دینی عہدے ال سے و ستہ تھے، فتویٰ دیے و رد رہیں میں پوری طرح منہمک ہو گئے، یہاں تک کہ جیوں د دیکھ بھال د دمد داری ال کو سونپی گئی، پھر وہ مصر میں حنفی قاضیوں کے چیف جسٹس مقرر کئے گئے۔

بعض تصانیف: "عمدة القاري في شرح البحاري"، "البيان في شرح الهداية"، اور "رمر الحقائق" جو کہ الدقائق کی شرح ہے۔

[نحوہ المصنف ۱۶۵/۲: الفوائد المہیہ ص ۲۰۷: شذرات

الذہب ۲۸۶، ۷: الأعلام لسرکلی ۸، ۸]

فی طہرہ ہنت لممندر (۴۸ھ-؟)

یہ فاطمہ بنت منذر بن زبیر بن ابی ام اسدی ہیں، ہشام بن عروہ د بیوی، ثقہ تابعی ہیں، انہوں نے بی دوی اسماء بنت ابی بکر، ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا و عمرہ بنت عبد الرحمن سے روایت کی۔ ابن حبان نے الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب الفقہ بیہ ۱۲/۴: کلام النساء فی عالمی العرب

والمدام ۱۴۶، ۴: طبقات ابن سعد ۸، ۵۰]

نثر الاسد المزروعی

ترجمہ فقہاء

قاضی اسماعیل

نثر الاسد المزروعی:

متنی تھے، انہوں نے حدیث شریف د روایت د ہے، مدینہ کے فقہاء و سب سے ہیں۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعتمد بیب ۸، ۳۳۳: الأعلام لسرر کلی ۲، ۴۰: شجرة

النور ص ۱۹]

فریچہ بنت مالک (۹-۹)

یہ فریچہ بنت مالک بن سنان بن عبید، النصار یہ شہر رچیہ میں، ابو سعید خدری د ہیں میں، ال کے والد جنگ حد میں شہید ہوئے، س کو "فارو" بھی کہا جاتا ہے جیسا کہ سنن نسائی (۱۹۹) د روایت میں س د حدیث کے سیاق میں آیا ہے، امام طحاوی کے رد یک "فریچہ" ہے، بیعت رضواں میں شریک ہوئیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے کٹھ حدیثیں روایت کیں، ور س سے زینب بنت عجب بن عجرہ نے روایت د۔

[۱ ص ۴، ۳۹۶، ۳۵۲: مسند الفقہ ۵، ۵۲۹: اعلام

النساء ۴، ۱۶۹]

ق

لقاسم بن سدم، ابو عبید:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

لقاسم بن محمد (۹-۱۰ھ) وریک قول س کے علاوہ ہے)

یہ قاسم بن محمد بن ابو بکر صدیق، ابو محمد میں، ابو عبد الرحمن د بھی روایت ہے، خیارنا عین میں، وہ ثقہ، بصد رتبہ، عالم، امام، فقیہ اور

قاضی یو یعی:

س کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قاضی اسماعیل (۲۰۰-۲۸۳ یا ۲۸۴ھ)

یہ اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل قاضی، اسحاق میں، بصرہ میں پیدا ہوئے، ور میں شہر و نمپانی، بغداد کو پناہ من بلایا، مالکی فقیہ میں، ن کو تمام علوم و معارف میں امامت کا مقام حاصل تھا، ور یہ سے زیر دست فقیہ تھے کہ درجہ جنتہ و پر فائز تھے، ور یہ حافظ تھے کہ ن کا شمار طبقات قرء میں اور اعلیٰ لغت میں ہوتا تھا، وہ یہ خانو اوہ کے فرد تھے کہ جس میں علم میں سو (۳۰۰) سال سے زائد رہا۔ بن المعمر سے فقہ حاصل د، اراں سے نسائی ور بن المکتاب وغیرہ نے فقہ سیکھی۔ امام مالک کے مسلک د تشریح و تلمیض د اور مذہب مالکی کے دلائل فرام ے، بغداد کے قاضی بنائے گئے، پھر امد اس ور نبرومات کا منصب قضاء س کے پر دیا گیا، پھر وہ قاضی القضاة بنائے گئے، یہاں تک کہ بغداد میں چانک وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأموال و المعاري"، "امود عسی أبي حنيفة"، ور "امود عسی المشافعی" شہر الذکر دونوں کتابیں امام ابو حنیفہ ور امام شافعی کے حض فقاوی د تردید میں ہیں۔

[الذیاتی المدب ص ۹۲: شجرة النور الزکیہ ص ۶۵: اعلام

لسرر کلی ۱، ۳۰۵]



قاضی باجی

ترجمہ فقہاء

الکرانی

قاضی باجی:

القرطبی (مفسر) (۱-۶۷۱ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

قاضی حسین (۱-۴۶۲ھ)

یہ حسین بن محمد بن احمد مؤرخ وادی میں، شرمسار کے باشندے اور لفظال کے ممتاز شاگردوں میں ہیں۔ رفعی نے التہذیب میں لکھا ہے: وہ دقیق مسائل کے غوطہ زں تھے ہنریانی کے شاگرد ہیں، "حبر الام" ان کا لقب ہے، یہ امام الحری میں جوینی کے استاد ہیں۔

بعض تصانیف: "التعمیمة" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ ج ۱ ص ۵۷ طبع بغداد، شیرازی د "طبقات الفقہاء" سے یہ کتاب ملحق ہے: طبقات الشافعیہ للسیوط ص ۱۵۵ [۱۶۰]

قاضی زکریا انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قدوہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

تقلید بی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

ک

کاسانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

لکرانی (۱-۶۷۱ھ)

یہ جمال الدین بن شمس الدین خوزمی کرلانی، حنفی فقیہ ہیں، بڑے عالم و فاضل تھے۔ حسام الدین حسن مغربی اور دوسرے لوگوں سے علم حاصل کیا، ورنہ ان سے ناصر الدین محمد بن شہاب، طاهر بن

کعب بن عجرہ

ترجم فقہاء

بیٹ: بن سعد

سوم بن قاسم خو رزمی جو کہ سعد بن یوش کے نام سے معروف ہیں،  
وردہم کے لوگوں نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”الکفایۃ شرح الہدایۃ“، اس کتاب کے  
مصنف کے بارے میں آراء مختلف ہیں، لکھنوی (عبد علی فرنگی محلوں)  
نے ان آراء کے مندرجہ کے بعد اس بات کی صراحت کی ہے کہ  
”الکفایۃ شرح الہدایۃ“ جو کہ لوگوں میں متداول ہے، سید جابر  
الدین صاحب سوانح کی ہی تصنیف ہے۔

[ الفوائد البہیہ ص ۵۸: کشف الظنون ۲/ ۲۳۴ ]

ل

منہجی:

۱ کے حالات ج ۱ ص ۴۸۷ میں گذر چکے۔

کعب بن عجرہ (؟ - ۵۱) ورجع کے نزدیک ۵۲ھ

تقمت بن عامر (؟ - ۹)

یہ تقمت بن عامر، ابو عامر وصابی ہیں، قبیلہ حمیر کی ایک شاخ  
”وصاب“ کی طرف نسبت ہے، تمص کے باشندے، ثقفا بھی ہیں۔  
نبیوں نے ابو الدرداء، ابو ہریرہ، ابو ہامہ وغیرہم سے حدیثیں روایت  
کیں، ورنہ ان سے محمد بن الوید زیدی، فرق بن فصاد، عقیل بن  
ہدک ووردہم کے لوگوں نے روایت کی۔ ابن حبان نے ”الکفایۃ“  
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ اس حدیث بھی جاتی  
ہے۔

[ تہذیب التہذیب ۸: ۵۵۵: میرا الاعتدال ۳/ ۱۹۴ ]

بیٹ: بن سعد

۱ کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

یہ کعب بن عجرہ بن عیہ بن ہند کی بن حبیبہ، ابو محمد ہیں، ابو عبد اللہ اور  
ابو سقی و بھی روایت ہے، انصار کے صیغ ہیں، پہلی روایت ہے  
کہ نسبی عقدر سے وہ انصاری ہیں، تاخیر سے سدوم لانے والے صحابی  
ہیں، سدوم لانے کے بعد تمام معرکوں میں شریک رہے۔ نبی کریم  
ﷺ و عمر بن الخطابؓ و ہریرہؓ سے روایت کی، ورنہ سے ابن عمرؓ،  
جابر بن عبد اللہ، بن عباسؓ، ابو ہریرہؓ ووردہم کے لوگوں نے حدیثیں  
روایت کیں۔ یہ صحابی ہیں جن کے سلسلہ میں حدیبیہ میں محرم کے  
سرمہنڈ نے میں فدیہ دینے کے بارے میں رخصت مائل ہوئی۔

[ لاصحہ فی تمہید النبی ۳/ ۲۹۷: تہذیب التہذیب

۸/ ۵۳۵: سدا القی ۴/ ۲۴۳ ]

لکمال بن الہمام:

۱ کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

سے مملو ہے، ہم انھیں میں ایک مختصر کتاب، اور انھوں میں  
ایک مختصر کتاب ہے۔

[طبقات شافعیہ للسبکی ۲/۲۲۳: طبقات الشافعیہ لابن الہدیہ  
ص ۶۲: شذرات الذهب ۳/۸۸: معجم الموفقیں ۵/۱۶۶: الأعلام  
۹۸/۴]

م

مازری:

مجدد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۹ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۹۰ میں گذر چکے۔

مالک:

لمحب الطمری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۹ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۹۰ میں گذر چکے۔

مروزی:

لمحلی (۴-۸۶۴ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۹۰ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن محمد بن ابی نعیم، جاں الدین محلی ہیں۔ شافعی فقیہ،  
اصولی، و مفسر ہیں، قاہرہ کے باشندے ہیں۔ بن احمد نے  
کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عرب کے تفتازانی ہیں۔ باوجود  
بانگ دہل حق بات کہنے والے تھے، ان کو قاضی التضاۃ کا عہدہ پیش  
یا گیا مگر انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

بعض تصانیف: "تفسیر المجالین" جس کو جاں الدین سیوطی  
نے مکمل کیا، "کنز الراعیین" جو "المصباح" کی شرح ہے،  
"ایضاح فی حل جمع الجوامع" اور "شرح  
البرقات" یہ دونوں کتابیں اصحاب فقہ میں ہیں۔

[النفدرات ۳/۴۰۳: الضوء الملامح ۷/۳۹۷: الأعلام  
۳۳۰/۸]

متوفی (۴۲۶) و ایک قول (۴۲۷-۴۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن مامون بن علی، متوفی، ابوسعید ہیں، نیدرپور کے  
باشندے اور فقہائے شافعیہ کے ممتاز ترین مدرسین سے ہیں، وہ  
محقق، فقیہ و مدقق عالم تھے۔ نورانی، قاضی حسین و مروزی سے  
فقہ حاصل کی، فقہ، اصول فقہ و رسم الحداف میں مہارت پیدا کی،  
مدرسہ نظامیہ بغداد کے مدرس ہوئے اور وفات تک وہیں سکونت  
اختیار کی۔ بن خلکان فرماتے ہیں: میں نے انہیں جاب ہاک یوں ال کا  
نام متوفی رکھا گیا۔

بعض تصانیف: "تتمۃ الإیامۃ لمہوراسی" یہ کتاب نہیں ہو بلکہ  
وہ صرف "حد اسرفۃ" تک لکھ گئے تھے تو پھر ایک جمعیت نے

محمد بن اسحاق (؟ - ۱۵۰ھ) ور یک قول اس کے بعد کا ہے)

یہ محمد بن اسحاق بن یسار، ابو بکر مصعبی مدنی میں، قیس بن مخزوم بن مصعب بن عبد مناف کے سزا کردہ غلام میں۔ پیتا بھی میں، اس بن مالک کو دیکھا ہے، بن جعفر مانتے میں: "وہ چوٹی کے سر میں سے میں"۔ نبیوں نے سعید بن ابی ہند، مقبری، عطاء، مافع ور ان کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کیس، ور ان سے حماد بن (حماد بن مسلم اور حماد بن زید)، ابو نعیم بن سعد، زید بکائی ور دوسرے حضرات نے روایت دی، وہ علم کا یک اثر نہ تھے، مغزی ور یہ کے امام تھے، نئی لوگوں نے ان کو ثقہ قرار دیا، ور دوسرے لوگوں نے ان کو ضعیف قرار دیا۔ بن جعفر عسقلانی ان کے بارے میں فرماتے ہیں: "پ مغزی کے امام ور رست کو نیز مدلس تھے، ان پر شیعہ اور قدر یہ ہونے کا الزام لگایا گیا ہے۔"

بعض تصانیف: "السيرة النبوية" بویقہ بن اسحاق کے نام سے مشہور ہے، یہ ت بن ہشام اس کی تہذیب ہے۔

[تذکرۃ الکھلفاء ۱/۱۶۳: میزان الاعتدال ۳/۴۸۸: تقییب التہذیب ۲/۱۴۴: الأعلام للدرکلی ۶/۲۵۲]

محمد بن جریر الطبری (۲۲۴-۳۱۰ھ)

یہ محمد بن جریر بن یزید بن بشر، ابو جعفر میں، طہستان کے باشندے تھے، بغداد کو پناہ من بنایا اور وفات تک وہیں مقیم رہے، بڑے علماء میں ان کا شمار ہوتا ہے قرآن کے حافظ، حکام میں فقیہ، سنن ور اس کے طرق کے عالم ور انسانی تاریخ، تذکرہ و سوانح کی گہری واقفیت رکھنے والے تھے، بارہا اس کی عمر میں انہوں نے اپنے وطن سے طلب علم کے سفر کیا، وہ تے علوم کے جامع تھے کہ اس

میں ان کا کوئی شریک و ہم نام نہیں تھا، ان کو قصہ کا عہدہ پیش کیا گیا میں نبیوں نے قبول نہیں کیا، "عہدہ مطہم" پیش کیا گیا تو اس کو بھی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ انہوں نے فقہاء کے مختلف قول میں اختیار و انتخاب سے کام لیا ہے، کچھ مسائل میں ان کے تفردات بھی میں۔ محمد بن عبد الملک، اسحاق بن ابی اسرئیل، اسماعیل بن موسیٰ سہدی ور دوسرے لوگوں سے انہوں نے روایت سنیں، ور ان سے ابو شعیبہ حرانی، طبرانی ور یک جماعت نے روایت دی۔ محض کا خیال ہے کہ وہ تھوڑے شیعیت و موالاة د طرف مائل تھے، ور اس سے اس د شخصیت میں کوئی کمی نہیں آتی۔

بعض تصانیف: "اختلاف الفقہاء"، "کتاب البیضا فی الفقہ"، "جامع البیان فی تفسیر القرآن"، "التبصیر فی الأصول"۔

[تذکرۃ الکھلفاء ۲/۲۵۱: بدیعہ والتجید ۱۱/۱۴۵: میزان الاعتدال ۳/۴۸۸: الأعلام للدرکلی ۶/۲۹۴: بدیعہ العربیہ ۶/۲۶۱]

محمد بن حسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

امردوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

امریغینانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مروان بن الحکم

ترجمہ فقہاء

مسور بن مخرمہ

مروان بن الحکم (۲ھ) ور یک قول س کے علاوہ ہے۔

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

(۶۵ھ)

یہ مروان بن الحکم بن ابی العاص بن مہیہ، ابو عبد الملك موسیٰ میں، مکہ میں پیدا ہوئے، طائف میں پرورش پائی، نبی کریم ﷺ سے روایت ثابت نہیں ہے، فقہاء میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے مرسل حدیثیں روایت کیں، نئی صحیحہ سے بھی حدیثیں روایت کیں، حضرت عثمانؓ نے اپنے پیامِ خداقت میں اس کو اپنے خاص لوگوں میں کرلی، ورس کو پنا کا تب بنالیا۔ حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں مدینہ حکومت دی باگ ڈور اس کے ہاتھ میں دی گئی، ورمعاویہ بن یزید بن معاویہؓ وفات کے حد اس کے ہاتھ پر خداقت دیعت دی گئی، اس مدت حکومت ۹ مئی ۱۸۰ د ہے۔

[تہذیب التہذیب ۱۰: ۹۱؛ تہذیب التہذیب ۲: ۴۳۸؛

لہ صابہ ۳/ ۴۷۷؛ الأعلام للزکری ۸/ ۹۴]

المروزی (ابو سحاق) (؟-۳۴۰ھ)

یہ احمد بن احمد مروزی، ابو سحاق میں، شافعی فقیہ میں، اس سر تاج کے حد عرق میں شافعیہ کی مشیت ہم ہمہ ای نہیں حاصل ہوئی۔ اس د جاے پیدائش "مرو شافعی" (خراسان کا ایک قصبہ) ہے، اپنے پیامِ بغداد میں گذرے، مصر میں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "شرح مختصر الصری"۔

[الأعلام للزکری ۱/ ۴۲؛ شذرات الذہب ۲/ ۲۵۵؛ الوفيات

۴/ ۴]

لمرونی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مسلمہ بن عبد ملک (؟-۱۲۰ھ) ور بعض کے نزدیک

(۱۲۱ھ)

یہ مسلمہ بن عبد الملك بن مروان بن الحکم، ابو سعید، ابو الاصغیر میں، ہومہ کے ایک فرد میں، دمشق میں زندگی گذری، تابعی میں، سپہ سالار و اپنے زمانہ کے سورما اس میں تھے۔ "البحر ادقہ العصر" (زبدی) لقب تھا۔ اپنے چچ زاد بھائی عمر بن عبد اعزیز سے روایت کی، ورن سے ابو القدح صالح بن محمد البلیثی، عبد الملك بن ابی عثمان وروہمے لوگوں نے روایت دی، اس کے بھائی یزید نے ان کو عرق عرب و عراق غم کا حاکم بنایا، پھر رومینہ حکومت اس کے سپرد دی، روم کے ساتھ جنگوں میں اس کے بڑے کامائے ہیں۔

[تہذیب التہذیب ۱۰/ ۱۴۴؛ نسب قریش ص ۱۶۵؛ الأعلام

للزکری ۸/ ۱۲۲]

مسور بن مخرمہ (۲ھ-۶۴ھ) ور یک قول س کے علاوہ

ہے)

یہ مسور بن مخرمہ بن نوفل بن ہبیب، ابو عبد الرحمن قرشی زہری میں، انہوں نے اور ن کے والد نے نبی کریم ﷺ و صحبت ٹھانی ہے، فقیہ و راہل علم میں سے تھے۔ نبی کریم ﷺ اور اپنے والد و اپنے ماموں عبد الرحمن بن عوف، ابو بکر، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم وروہمے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، اور اس سے حدیثیں ام بکر و مروان بن الحکم، سعید بن المسیب، ابن ابی ملیکہ و

## مظرف

## ترجم فقہاء

## مقاتل بن حیان

دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ اپنے ماموں عبد الرحمن بن عوفؓ کے ساتھ شوریٰ کی رتوں میں رہے۔ مکہ میں بن الزبیرؓ کے ساتھ تھے، مگر صرہ میں شہید کر دیے گئے۔

[اصحہ ۳/ ۱۹۳: تہذیب المعتمد ۱۰: ۱۵۱: الاعلام لدور کلی

[۱۲۳ ۸]

## مظرف (۲۸۲ھ - ۲۸۲ھ)

یہ مظرف بن عبد الرحمن (وریک قوں ہے: عبد رحیم) بن ابرہیم، ابو سعید میں، مالکی فقیہ میں۔ حنوف، یحییٰ و بن حبیب سے روایت دی، ان کو نحو، لغت، شعر اور دستاویزوں میں بھی مہارت حاصل تھی، زہد و متقی تھے۔

[الدرر النور ۳/ ۳۶: الاعلام لدور کلی ۸، ۱۵۴: بحیث

الو ۳۹۲ ص]

معویہ بن ابی غیان (۵۵ ق ھ) وریک قول س کے علاوہ

(۶۰ھ - ۶۰ھ)

یہ معویہ بن ابی غیان صحرا میں حرب بن امیہ قرشی اموی میں، شام میں اموی حکومت کے بانی میں، عرب کے چند بڑے چوٹی کے دین امر دیں سے یک تھے، فصیح اللسان، ہر دو زبان و آثار تھے۔ مکہ میں پیدا ہوئے، فتح مکہ کے سال ۳۷ م لائے۔ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے سا کو ابلی بنایا، حضرت عثمان نے سا کو بدو شام پر ابلی برقرار رکھا، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما ان کے حق میں اتحاد کے سال خلافت سے دست بردار ہو گئے، حکومت وسط و قسطنطنیہ پر انہوں نے جمع کیے، سا کو بکثرت فتوحات حاصل ہوئیں۔ بے بیٹے پر یہ کو ولی عہد بنایا۔

[بدیع النہایہ (وفیات ۶۰ھ): منہاج السنہ ۲/ ۲۰۱: ۲۲۶:

بن الاثیر ۴: ۲: الاصابہ ۳/ ۴۳۳]

لکھنؤ: بن شعبہ (۲۰ ق ھ - ۵۵ھ)

یہ مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر بن مسعود ثقفی میں، عرب کے چوٹی کے ذہنوں میں سے یک ورن کے قائد اور ابلی، صلیبی تھے، سا کو "مغیرہ اموی" بھی کہا جاتا ہے، جاہلیت کے زمانہ میں مقوقس کے پاس آئے، تاخیر سے ۵۵ھ میں سام قوں میں، صلح حدیبیہ، جنگ یدمد و دشام و فتوحات میں شریک ہوئے، جنگ یرموک کے موقع پر ان دن تلک شہید ہوئے، جنگ قادسیہ و نہجند و یرمدن میں شریک ہوئے، حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو ابلی بنایا، حضرت علیؓ و حضرت معویہؓ کے درمیان ہونے والی سے وہ لگ رہے، پھر حضرت معویہؓ نے سا کو فخر کا ابلی بنایا۔

[الاعلام ۸، ۴۰۶: لاصحہ ۳/ ۴۵۲: کسب النہایہ ۴، ۴۰۶: ۴۰۶]

مقاتل بن حیان (۱۵۰ھ سے پہلے وفات پائی)

یہ مقاتل بن حیان، ابو سطم غلی، یحییٰ بن زبیر، یحییٰ بن زبیر، یک ہمد پانچ شخصیت میں، یحییٰ بن معمر، ابو دؤد و دوسرے لوگوں نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ صحابہ، مجاہد، مکرّمہ، شععی وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں، ورن سے ان کے بھائی مصعب بن حیان، عائشہ بن مرثد، عبد اللہ بن مبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابو مسلم کے زمانہ میں کامل بھاگ کر چلے گئے، سام دن دعوت دی، ان دن دعوت سے کامل لوگوں نے سام قوں میں، کامل بنی میں وفات پائی۔

[تہذیب المعتمد ۱۰: ۱۵۱: تہذیب المعتمد ۲: ۲۰۱: ۲۲۶:

میرب الاعتدال ۴: ۱۵۱: الجرح و التعديل جلد ۴، قسم ۱ ص

[۳۵۳]

المقداد (۳۷۷ ق ھ - ۳۳۳ ھ)

بعض تصانیف: "کتاب المغازی"، اسی کا انتخاب "أحادیث  
منتخبہ من مغازی ابن عقبہ" ہے۔

[تہذیب التہذیب ۱۰/۳۶۰: کتاب الجرح والتعديل جلد ۴،  
قسم اول ص ۱۵۴: الأعلام للزکری ۸/۲۷۸: معجم المطبوعات العربیہ  
ص ۱۸۱۶]

الموصلی (۵۹۹ - ۶۸۳ ھ)

یہ عبداللہ بن محمود بن مودود، ابو الفضل، مجدد الدین ہیں، موصل کے  
باشندے اور کبار حنفیہ میں ہیں، وہ شیخ، فقیہ، عالم، فاضل، مدرس اور  
مذہب حنفی پر گہری نظر رکھنے والے تھے، مشہور فتاویٰ ان کی نوک زبان  
پر تھے۔ اپنے والد کے پاس ابتدائی علوم حاصل کئے، دُشوق کا سفر کیا،  
اور جمال الدین جیسری سے علم حاصل کیا، کوفہ کے قاضی بنائے گئے،  
پھر انہیں معزول کر دیا گیا، اس کے بعد بغداد تشریف لائے، اور  
وفات تک درس و افتاء کے کام میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: "المختار للفتویٰ"، "الاختیار لتعلیل  
المختار"، اور "المستمل علی مسائل المختصر"۔

[الفوائد النہیہ ص ۱۰۶: الجواہر المنیہ ۱/۲۹۱: الأعلام ۴/۲۷۹]

## ن

نافع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گذر چکے۔

یہ مقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ، ابو لاسود  
ہیں، اور اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مقداد بن اسود کندی کے نام  
سے معروف ہیں، صحابی ہیں، اسلام قبول کرنے میں سبقت کی،  
دونوں ہجرتیں نصیب ہوئیں، بدر اور ان کے بعد کے معرکوں میں  
شریک ہوئے، وہ ان سات لوگوں میں ہیں جنہوں نے سب سے  
پہلے اسلام کا اعلان و اظہار کیا، نبی کریم ﷺ نے ان کے اور عبداللہ  
بن رواحہ کے درمیان مواخاۃ (بھائی چارگی) کرائی۔ نبی کریم ﷺ  
سے کچھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ثلی، انس، عبید اللہ بن عدی  
اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب التہذیب ۱۰/۲۸۵: الجرح والتعديل جلد ۴، قسم اول  
ص ۴۲۶: لا صابہ ۳/۵۴: الأعلام للزکری ۸/۲۰۸]

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

موسیٰ بن عقبہ (؟ - ۱۴۱، بعض کے نزدیک ۱۴۲ ھ)

یہ موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش، ابو محمد ہیں، آل زبیر کے آزاد کردہ  
غلام اور مدینہ کے باشندے ہیں، انہوں نے ابن عمرؓ کو پایا اور پہل  
بن سعد کو دیکھا۔ ان سے ثوری، مالک، ابن عیینہ اور دوسرے  
لوگوں نے روایت کی، وہ ثقہ، برہان اور کثیر الحدیث تھے۔ و اقدی  
فرماتے ہیں کہ ابراہیم موسیٰ اور محمد بن عقبہ کا مسجد نبوی میں حلقہ درس  
تھا، وہ سب کے سب فقہاء اور محدثین تھے، موسیٰ فتویٰ دیتے تھے۔  
امام مالک بن انس فرماتے تھے کہ تم موسیٰ بن عقبہ کی مغازی کو حاصل  
کرو اس لئے کہ وہ ثقہ ہیں۔

النجاد

تراجم فقہاء

النظام

النجاد (۲۵۳-۳۴۸ھ)

یہ احمد بن سلمان بن حسن، ابو بکر النجاد ہیں، بغداد کے باشندے اور حنبلی علماء میں سے ہیں، فقہ اور حدیث دونوں میں ان کو امامت کا مقام حاصل تھا۔ حسن بن مکرم، ابو داؤد سجستانی، ابو اییم حربی اور دوسرے لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے عمر بن شایبہ، ابن بظہ، ابو حفص عکمری اور دوسرے لوگوں نے حدیث کی روایت کی۔ جامع منصور میں جمعہ سے پہلے ان کا فتویٰ کا ایک حلقہ ہوتا تھا، اور جمعہ کے بعد الماء کا ایک حلقہ ہوتا تھا۔

بعض تصانیف: "المسنن" حدیث میں، اور "الفوائد" حدیث میں۔

[طبقات الحنابلہ ۲/۷۷: تذکرۃ الحفاظ ۹۳/۷۹: میزان الاعتدال ۱۰۱/۱: ہدیتہ العارفین ۶۳/۵]

التحقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

النسائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

نصر بن علی بن محمد الشیرازی (۵۶۵ھ کے بعد وفات پائی)

یہ نصر بن علی بن محمد، ابو عبد اللہ شیرازی، فارسی قسوی ہیں، ابن ابی مریم کے نام سے مشہور ہیں، شیراز کے خطیب اور وہاں کے عالم اور

ادیب تھے، شرعی معاملات اور ادبی مشغلات دونوں میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ محمود بن حمزہ کرمانی نے ان سے علم حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، اور "الموضح فی القراءات الثمان"۔

[معجم لأدباء ۱۹/۲۲۴: بغیۃ الوعاة ۲/۳۱۴: ہدیتہ العارفین ۴۹۱/۶: معجم المؤمنین ۳/۹۰]

النظام (؟-۲۳۱ھ)

یہ ابو اییم بن سیار بن ہانی، ابو اسحاق نظام ہیں، بصرہ کے باشندے اور معتزلہ کے سرور ہیں، شاعر، ادیب، بلغ اور علوم فلسفہ میں متبحر تھے۔ ان کی کچھ مخصوص آراء ہیں، جن میں معتزلہ کے ایک فرقہ نے ان کی پیروی کی۔ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے زمانہ شباب میں فرقہ ہنویہ اور فرقہ سمنیہ کے چند لوگوں سے میل جول رکھا، اور فلاسفہ ملحدین کی بھی ہم نشینی اختیار کی، اور ان سے افکار و خیالات لئے، زندگیقت اور شراب نوشی کے رسیا ہونے کی بھی ان پر تہمت لگائی گئی، ان کے رد میں خاص کتابیں تصنیف کی گئیں جن میں ان کو کافر اور گمراہ قرار دیا گیا ہے۔

بعض تصانیف: "النکت"، اور فلسفہ اور اعتزال میں ان کی بہت سی کتابیں ہیں۔

[لسان المیزان ۱/۶۷: الباب فی تہذیب لأنساب ۳۱۶/۳: تاریخ بغداد ۶/۹۷: لأعلام اللورکلی ۱/۳۶: معجم المؤمنین ۳/۷۷]



الہروی

تراجم فقہاء

یحییٰ بن سعید الانصاری

و

و

الہروی:

دیکھئے: ابو ذر الہروی۔

الولی العراقي:

دیکھئے: ابن العراقي۔

ہشیم (۱۰۴-۱۸۳ھ)

یہ ہشیم بن بشیر بن القاسم بن دینار، ابو معاویہ سلمی واسطی ہیں، کہا جاتا ہے کہ وہ اصلاً بخاری ہیں، بغداد کے محدث، مفسر اور فقیہ تھے، وہ کثیر الحدیث، ثقہ اور سند تھے، لیکن تدلیس بہت کرتے تھے۔ امام زہری اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کی، اور ان سے مالک بن انس، شعبہ، ثوری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "کتاب السنن فی الحلیث"، اور "کتاب القراءات"۔

[تہذیب المعجم ۱۱/۵۹: مرآة البیان ۱/۳۹۳: ہدیۃ

العاریفین ۶/۹۰: الأعلام للزکلی ۹/۸۹]

الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۶ میں گزر چکے۔

یزید بن یزید بن جابر

تراجم فقہاء

یزید بن یزید بن جابر (؟ - ۱۳۴ھ) اور ایک قول اس سے پہلے کا ہے)

یہ یزید بن یزید بن جابر ازدی دمشقی ہیں، ثقہ، فقیہ، عالم، حافظ تھے۔ مکحول، عبد الرحمن بن ابی عمرہ، بسر بن عبید اللہ حضرمی اور ایک جماعت سے انہوں نے روایت کی، اور ان سے ان کے بھائی عبد الرحمن،

اوزاعی، دونوں سفیان (سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ) اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب المعتمد ۱۱/۳۷۰: تقریب المعتمد ۲/۳۷۲: میزان الاعتدال ۴/۴۲۲]

